

CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection
ePub

X58n1024

賢首五教儀

(6卷)

清續法集錄

X1024 賢首五教儀 (6卷)

目錄

[編輯說明](#)

章節目錄

- [No. 1024-A 引](#)
- [No. 1024-B 賢首五教儀序](#)
- [No. 1024-C 序](#)
- [No. 1024-D](#)
 - [賢首時儀教觀圖](#)
 - [法界觀境普融無盡圖](#)
- [賢首五教儀條箇](#)

- 總釋此儀
- 三時
 - 別三時
 - 通三時
- 十儀
 - 本末差別
 - 依本起末
 - 攝末歸本
 - 本末無礙
 - 隨機不定
 - 顯密同時
 - 一時頓演
 - 寂寞無言
 - 該通三際
 - 重重無盡

- 五教
 - 五教名義
 - 五教所詮
 - 五教斷證
 - 五教機益
 - 五教通妨
- 六宗
 - 法執
 - 後五宗
 - 揀性相濫
 - 揀空性濫
 - 揀空相性
 - 揀空性相
 - 揀性相空
 - 揀始頓濫

- 揀終同濫
- 揀同別濫
- 總申開合
- 別通妨難
- 三觀
 - 三觀方便
 - 三觀十對
 - 真空觀
 - 無礙觀
 - 周遍觀
 - 修觀益
 - 教觀依持
 - 結指
- No. 1024-E 集刻五教儀緣起
- No. 1024-F 刻賢首五教儀跋

卷次目錄

- [第一](#)
- [第二](#)
- [第三](#)
- [第四](#)
- [第五](#)
- [第六](#)

[贊助資訊](#)

編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2014」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 1.1 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示。（部份 ePub 閱讀器可能無法呈現指定的顏色）
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 1024-A 引

天台賢首。隨宜示法。說天台賢首法者。不自知也。後人起念便隔作兩截。重天台失天台。重賢首失賢首矣。執相泥名。分河立幟。此末法大弊。通人宜無所揀擇軒輊於其間也。賢首宗闕五教儀。百亭法師為補綴成之。以毒攻毒。以楔出楔。且憑楮墨施平等。莫向眉端安是非。殆不獨為賢首宗之功臣矣。東南義虎。略見一斑。為兩宗左右袒者。即勿寓目焉可也。

康熙庚申立秋日順天府府丞錢唐戴京曾題

No. 1024-B 賢首五教儀序

華嚴稱根本法輪。不唯為開漸之本。亦且為攝末之本。竺
乾震旦。咸最尊尚。諸佛歷祖。遞代師承。自龍樹依之判
二種般若。天親依之闡六相圓融。杜順依之而演三觀。雲華
依之而開十玄。至賢首大師。則依此而立宗判教。離台家
之四以為五。復得清涼憲章。啟十門而會性相二教。圭峯
祖述。敘五義而揀空性兩宗。此皆神明天縱。博瞻旁通。
故能各騁辯才。宏敷妙趣。或造論。或釋經。法界宗旨。而
燦然明備。而一大時教。已罄無遺蘊矣。厥後繼圭峯而起
者。雖代有哲人。而兼綜條貫。洵蔑以加。莫能更讚一
詞。乃味者不察。讀一不讀一。廢目而任耳。伐異以黨
同。或譏其伏斷皆無。或指為教觀兩失。在台衡從上諸
師。或慮兩家未裔。濫以賢首之旨。混入己宗。故弗惜曉
曉。而貶駁過當。何意曾玄輩。遂拾牙瀋。逞狂盲。妄肆

大如五論。論五。清懸。衡。有宿爾。宗。論。以。天。鏡。若。清。知。嚴。緒。此。四。天。塗。若。當。以。復。於。之。力。宏。教。離。之。殊。無。偏。則。又。若。疇。尤。未。墜。後。著。五。教。之。隆。之。家。之。無。偏。則。又。若。噫。宗。首。法。也。著。五。教。之。隆。之。家。之。無。偏。則。又。若。不止。諸。賢。闡。唱。也。賢。首。大。師。之。隆。之。家。之。無。偏。則。又。若。水分。博。嘗。痛。闡。唱。也。賢。首。大。師。之。隆。之。家。之。無。偏。則。又。若。飲。大。師。嘗。痛。闡。唱。也。賢。首。大。師。之。隆。之。家。之。無。偏。則。又。若。不至。輪。神。會。嘗。痛。闡。唱。也。賢。首。大。師。之。隆。之。家。之。無。偏。則。又。若。攻擊。先。師。寶。輪。心。領。神。會。嘗。痛。闡。唱。也。賢。首。大。師。之。隆。之。家。之。無。偏。則。又。若。起。者。哉。精。研。深。入。心。領。神。會。嘗。痛。闡。唱。也。賢。首。大。師。之。隆。之。家。之。無。偏。則。又。若。橫。然。者。精。研。深。入。心。領。神。會。嘗。痛。闡。唱。也。賢。首。大。師。之。隆。之。家。之。無。偏。則。又。若。詆。謬。緣。綫。教。賢。非。涼。會。平。涼。嫡。海。親。來。訶。不。契。十。宗。悖。大。師。兩。家。向。使。悖。悖。者。見。此。應。無。從。置。喙。矣。先。師。謂。天。台。當。以。清。涼。大。師。為。大。元。勳。不。徒。稱。清。涼。嫡。裔。也。入。山。空。手。而。慈。雲。百。兄。法。師。抱。穎。悟。絕。倫。之。資。年。親。承。提。命。往。還。咨。決。遂。得。髓。於。言。下。然。深。藏。若。良。賈。年。來。杜。門。却。埽。單。與。淨。滿。晨。夕。娛。遊。禪。觀。之。餘。則。取。是。宗。教。

部。及諸祖著述。研磨對會。博觀約取。先則支分條列。而派析之。後則徹委窮源。而滙聚之。錄成一書。首分時。次敘儀。次立教。又次判宗。終以明觀。時則有先後通別。儀有本末顯密。教有始終頓圓。宗有小大性相。則有方便。有因緣。有對法。有觀門。有六相。有十玄。言之簡義詳。理融旨顯。信解行證。了然眉列。讀之而猶謂之有教無觀。得乎。猶謂之伏斷修證俱無指示。得乎。今而後法界宗旨。將不終屈抑也。然則為圭峰。為清涼。為賢首。以至於龍樹諸大師之元勳。亦併無歎於天台。彼悻悻尋賢首隙者。蓋無容置喙。而平心以觀可矣。乃命名曰賢首五教儀。法師自謂竊比於高麗師。稟玄義而錄出四教儀云爾。夫誰曰不然。茲將校梓。屬(立)弁端。(立)甚喜華嚴根本法輪。儼揭天日也。遂合掌讚歎。不顧鄙陋而為之辭如此。

梅塢興福教院法弟 真立和南 撰

No. 1024-C 序

孔子不可無思孟老
子不戒賢不莊周釋尊
傳也南嶽不可無智
者不可無智而不可
之須人為授受有乎
璨為其以言其立教
獨不然後位則品之
峰紹其深析薪亦空
其淺比真
機益則
相空則

須教僧何圭正揀為融
之為無師涼則明相不
道可無大清證朗妄所
為慧不可首有薄之則無
喜無可賢則厚然相則
慶不可慧於資其然相則
無不恩迨乎斷若相則
可摩慈也言則相性天
不達無盡以斷法有於
尊奘不可無先圓顯大離
釋玄不而其有遠小似
周無奘承開頓其有影
莊可玄相華有定也絕
無不安葉雲終則宗所
可賢章奕順有則判無
子戒無竭杜始行判無
老智者不可有有下其
孟無智者源師教也高剖
思不可智有乎立品之分
無不又受言其則薪亦
不可嶽也授以言其則
不可嶽也授以言其則

為第無一觀對玄相是皆矣一隱式是
其次本其有非十絕如理可一則儀被
知之法非擇法用非真空色之則而含法不
以法密決對德通真幻分事隨小佛無
無說有以有明圓開是可望隨大諸他
先見顯無緣以顯故體不理之礙釋教
非以有顯因無以空舉觀以之礙釋教
通無末非有緣無以空舉觀以之礙釋教
有別有漸便因相為斷門如全多則以
別非本權方便因相為斷門如全多則以
有本有之有證非見空無礙界觀一備通
後之也乘也修界色觀事於門然儀法不
有末儀三觀辯法實空理遍容融時無
先攝敘識明以入為真開通含可周修
有為其以無以色是復亦遍一既自
也其融無定無以見體也事周一觀此
時知圓末不方門夫舉未之開而教以
分以之非其非觀凡色猶限又理矣矣
其無理實度玄非者實事分也隨測加
空後教頓測十盡何非於本未事不復
海非見之以有無礙色矣塵猶之用無
於頓以乘無相解無觀見一事理神矣
含之無一密六以彰之則於望全為盡
像漸通了非有無以使之理攝事見施矣
如開非以定門法無門於圓以可顯至

於之有光部現詆得一安要儀化
至以上代交教師者狂峰令謂
後以盛海其國浮我策普熟在他切教續
於古隆南見清涼卷幸方薰愆中所曰燈燈計
美千門於入卷餘哉諸日漸之法部之名燈暇
傳諸法演而卷十奧布隨悒諸大卷名燈計
士質令敷門而餘十奧布隨悒諸大卷名燈計
學徽遂接其門而餘十奧布隨悒諸大卷名燈計
崔其惑雲得一有窺特未參則有尋六於我
前仰不蜀不有總微唱晝夜己之復成光罪
於不而西家凡註其演蒙在錄四始重我
讚靡傑於學述疏探為顛葉者至心於
論下俊起義著師能時極後說思界至
者天之崛起今師復撕性於樂窮法衷
長上之何大峰誰提下傳所三寰此
李天以蒼奈何首圭石朝夕輪不常再塵見
服化世吳哉賢卷砂朝夕輪不常再塵見
悅其百東休如餘為來朝若師閱於冀
朝揚諸於歟即百視以雖心將先考播末
兩不俟布猗深四者法弘所傳爰年旨顛
崇莫訛流嶺幽有鈍弘所傳爰年旨顛
歸外無水北旨約愚自耳家之益餘宗謹
帝海而長於大意者藤師聞賢之眼之華窮
三內賢人長於大意者藤師聞賢之眼之華窮
以海聖哲發廣流為水切此得者庶化

時
康熙十四年歲次乙卯秋仲望日

古杭慈雲灌頂行者 續法 題

No. 1024-D

賢首時儀教觀圖

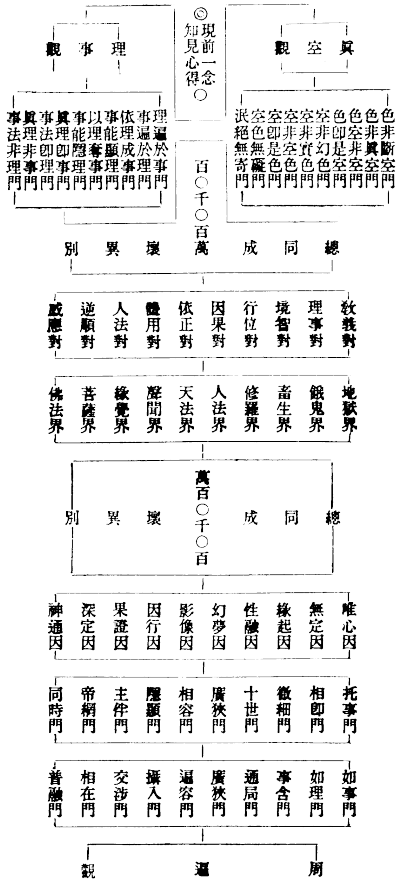
賢首時儀教觀圖

加來無邊法界智輪



法界觀境普融無盡圖

法界觀境普融無盡圖



賢首大師。判釋如來一代時教。不出右圖三觀。初祖杜順。集成五教。二祖雲華。草創儀等。四祖清涼。添足宗等。五祖圭峯加揀。今圖標三祖賢首一師者。蓋教觀由三祖而圓備。宗儀由三祖而建興。述作功德。推尊獨在。故不舉餘祖耳。後之學法者。務知開宗立教之主。餘祖自該顯矣。

雲山灌頂行者續法識

賢首五教儀條箇

卷第一

序 時教圖 法界觀圖

別三時

先照 轉照 還照

問答三時名義

通三時

一念時 一化時(華嚴 阿含 方廣 般若 法華 涅槃)

槃 通妨)

卷第二

三際時 同類時 異類時

念攝時 重收時 異界時

攝入時 收末時

通恒說妨 通涅槃妨 通諸教妨

通相遍妨 通餘佛妨 通諸教妨

十儀

本末差別 依本起末 攝末歸本

本末無礙
一時頓演
重重無盡

隨機不定
寂寞無言

顯密同時
該通三際

五教名義
五教所詮

小教十門
始教十門
頓教十門

相十門空五門
對相空十五門
圓教十門

五教斷證

小教諦障
小教佛果

小教行位 小教辟支佛果

卷第三

始教執障
頓教斷證

始教斷證 終教斷證
圓教斷證

五教機益

小教機益 始教機益 終教機益

頓教機益 圓教機益

五教通妨

五教妨難 釋名義妨 釋分判妨

立五所以 所以會通 會通諸教

會通相収 五教相収

卷第四

六宗

法執 後五宗 揀性相濫

揀空性濫 揀空相性 揀空性相

揀性相空 揀始頓濫 揀終同濫

揀同別濫 總申開合 別通妨難

三觀方便

外緣內障 發大心 受佛戒

修勝行 明心鏡

卷第五

揀觀智 止觀性緣 止觀入住
止觀漸頓 止觀均齊 止觀緣境 魔名
魔境 治魔覺悟 治魔識責
治魔止觀 治魔經呪 治魔正念 病相
治病 顯果善根 顯果辨偽
顯果長養 顯果證境

三觀十對

教義 理事 境智 行位
因果 依正

卷第六

體用 人法 逆順 感應
圓融無盡

真空觀(四句十門) 無礙觀(理遍事十門)

周遍觀

十觀 十玄相 十玄事

十玄喻次 十玄開立 十玄圓融

十因心法 十因緣起 十因緣性

十因法性

修觀益

揀修

教觀依持 結指

賢首五教儀條箇(終)

No. 1024

賢首五教儀卷第一

清浙水慈雲沙門 灌頂續法 集錄

賢首大師判釋如來一代時教不出三時十儀五教六宗三觀。

言三時者有別有通。

別三時者一日出先照時二日昇轉照時三日沒還照時。

華嚴云或日初分時入或日中分時入或日後分時入法華謂初善中善後善是也。

第一日出先照時者。

△華嚴經云譬如日出先照須彌山等諸大高山如來應正等覺亦復如是成就無邊法界智輪常放無礙智慧光明先照菩薩摩訶薩等諸大山王。

△若約所說教相者。

△經云爾時世尊於菩提樹下初成正覺時。

△普見一切眾生皆成正覺乃至普見一切眾生皆般涅槃。

△普見一切眾生貪瞋癡慢諸煩惱中有如來身智常無染汙德相備足。

△無一眾生而不具有如來智慧但以妄想執著而不證得我欲教以聖道令其永離妄想於自身中得見如來廣大智慧如我無異。

△即於三七日中遂為此等眾生於菩提場稱於大方廣法界敷

演萬行因華以嚴本性令成萬德佛果。

△其有往劫與我同種善根曾得我於劫海之中以四攝法而攝受者。

△始見我身聞我所說即皆信受入如來慧。

△乃至逝多林內我入師子頻申三昧大眾皆證無盡法界。

△此一時中為圓頓大根眾生轉無上根本法輪名為直顯教令彼同教一乘人等轉同成別所謂初善或日初分時入也。

△故法華方便偈云我始坐道場時即自思惟若但讚佛乘眾生沒在苦不能信是法破法不信故信解偈云爾時長者處師子座眷屬圍繞諸人侍衛出內財產注記券疏窮子見父馳走而去即

勅使者追捉將來窮子驚喚迷悶躡地。

△其所說經即華嚴梵網等也。

第二日昇轉照時者中有二義先總後別。

△先總明者華嚴經云但以山地有高下故照有先後如來智輪亦復如是隨諸眾生根欲不同智慧光明種種有異楞伽亦云日出光等照下中上眾生成來照世間為分部諸法。

△若約所說教相者。

△經云除先修習學小乘者著相憍慢不信法者及溺貪愛水著於五欲者深入諸邪見生死險道者如是等眾諸根悉暗鈍著樂癡所盲云何而可度。

△我於三七日思惟如是事若我遇眾生盡教以佛道彼即沒苦海毀謗不信故疾入於惡道若以小乘化乃至於一人我則墮慳貪此事為不可進退難為遂。

△尋念過去佛所行方便力始知過去佛皆以三乘引然後令悟入究竟一佛乘故我所得道亦應說三乘作是思惟時十方佛皆現梵音慰喻我善哉釋迦文第一之導師得是無上法隨一切諸佛而用方便力我聞慰喻音隨順諸佛意始往波羅奈轉四諦法輪讚示涅槃法度陳如五人漸漸諸處乃至千萬亦為求緣覺者說十二因緣亦為求大乘者說六波羅蜜中間為說方廣般若諸甚深法淘汰如上聲聞緣覺引進權乘諸小菩薩。

△此一時中為下中上三類眾生轉依本起末法輪名為方便教令彼三類人等轉三成一所謂中善或日中分時入也。

△故法華方便偈云復作如是念我出濁惡世如諸佛所說我亦隨順行以方便力故為五比丘說為諸眾生類分別說三乘雖復說三乘但為教菩薩。

後別明者於日中分照有三轉謂初轉時中轉時後轉時也。

初轉時者華嚴云次照黑山如來智輪次照聲聞緣覺謂佛初於鹿苑為鈍根下類眾生轉小乘法輪說一切諸法皆因緣生以破外道自然性等又說緣生無我翻彼外道實有我執此一轉時唯就境明實有依他然猶未說大乘法空真如妙理由是名之為隱實教令彼凡夫外道轉凡成聖也。

故法華云長者知子愚癡狹劣即以方便更遣餘人眇目矬陋無威德者汝可語之云當相顧除諸糞穢倍與汝價窮子聞之歡喜

隨來為除糞穢淨諸房舍。

其所說經即提胃阿含等也。

中轉時者華嚴云次照高原如來智輪次照決定善根眾生隨其
心器示廣大智謂佛次於中時為中根一類眾生轉三乘法輪說
一切諸法皆唯識現以破小乘心外有法從因緣生又說緣生假
有翻彼小乘實有法執。

此一轉時始約心說盡空遍計然猶未說一乘真空法性妙理由
是名之為引攝教令彼二乘人等轉小成大也故法華云長者有
智漸令入出經二十年執作家事其所說經即方廣深密等也。

後轉時者華嚴云然後普照一切大地如來智輪然後普照一切
眾生乃至邪定亦皆普及為作未來利益因緣令成熟故謂佛又

於後時為利根上類眾生轉一乘法輪說一切諸法本如來藏妙
真如性以破權乘不了心境俱空無性又說緣生即空翻彼權乘
二無我執此一轉時直據性顯中歸圓成然猶未說一乘佛性生
佛平等究竟真常實相妙理由是名之為融通教令彼三乘人等
轉權成實也故法華云爾時長者自知不久示其金銀真珠玻瓈
諸物出入皆使令知。

其所說經即般若妙智等也。

第三日沒還照時者此乃義取出現經意說云如日沒時還照高
山如來智輪最後還照菩薩摩訶薩等諸大山王。

十定品云譬如日天子周行照曜晝夜不住日出名晝日沒名夜
菩薩亦復如是。

法界品云譬如日輪無有晝夜但出時名晝沒時名夜菩薩智輪亦復如是無有分別但隨心現教化眾生。

△若約所說教相者。

△經云過四十餘年漸漸見其根熟即中下機成上上品如是之人我今亦令得聞是經入於佛慧遂於靈鷲山中告大眾云世尊法久後要當說真實汝等應當一心信解無有餘乘唯一佛乘示悟入佛之知見普皆與授阿耨多羅三藐三菩提記顯示三五乘性眾生法身平等入一乘道乃至臨欲滅度之時在於拘尸那城娑羅雙樹間作大師子吼顯常住法決定說言一切眾生皆有佛性凡是有心定當作佛究竟涅槃常樂我淨皆令安住祕密藏中即與華嚴海會師子頻申大眾頓證無有別異。

△此一時中為上上根眾生轉攝末歸本法輪名為開會教令彼

偏教五乘人等轉偏成圓所謂後善或日後分時入也。

△故法華方便偈云我見佛子等志求佛道者我即作是念如來所以出為說佛慧故今正是其時正直捨方便但說無上道教化諸菩薩無聲聞弟子信解偈云父知子心漸已曠大即聚親族說是我子凡我所有舍宅人民悉以付之恣其所用子念昔貧今於父所大獲珍寶甚大歡喜。

△其所說經即法華涅槃等也。

問準上判釋則三時名義非憑一經論耶。

答取眾經論理究竟故。

△問經中無有還照之語今者何為而開判耶。

△答開有二義。

△一取經意蓋日初出先照高山日若垂沒亦應還照諸山王故如彼天台亦開平地為三以成五(食時禺中正午三也加幽谷高山以對五味五也)取幽谷為二而合四(晉華嚴云譬如日出先照諸大山王次照一切大山次照金剛寶山然後普照一切大地四也而云為二合四者如妙玄云猶如日出先照高山次照幽谷後照平地故合四照成三照也)故疏鈔云我佛本為一事出現於世四十餘年未顯真實今分一代時教豈妨判有前後分析權實空有取捨偏圓漸頓方知佛法微妙深玄譬猶不泛大海豈識邊涯不諳木石安知真寶故智論釋法施云依隨經論廣作義理為立名字皆名法施。

△二約教理華嚴依本起末故有潛流而無後照法華涅槃攝末

無照諸云入不如河有應復照暝於益
本先億義沒故又四無皆普暗入得
非出十流無障滅如源悉經故皆經能
足日八會實所永譬本修此入間是不
圓如及沒性山竟暗還不第無暮得者
後譬地日日惱畢之當修第無暮得者
先云下嚴是煩不善海若為出昏汝求
礙義天華而諸實不大海若為出昏汝求
無流四顯故為我一切不入中唯應還穿
末潛流影障是而一不聞之日已亦故
本出潛中山如想破河若水則照輪出
之曰水華黑復度能是者諸者中法源
取槃其法以亦滅是言性河爾過大本
雙涅槃槃見弟子生如說佛江不故上何
今華大涅槃弟來復佛有流若益無從
照法如故生聞如亦諸是川大照妙流
先顯又本眾聲於經人如一切深還最潛
無影山歸時想便此天復一加最不得轉海
而中高以之入故暗有亦加最不得轉海
流巖大無入沒見諸若心又中最高云川
會華諸末日生不除池之提經高山今中
有故等非提見以能達提菩諸大經百
故末山中浮不見身子能達提菩諸大經百
本垂彌洲閣生我天阿處阿是後何慧
歸以須小如眾見日出是得如地故佛

故江河乾時後應無水入中流故何以經云於一佛乘分別說三譬如從牛出乳從乳出酪。

△故知不可偏執一文一義而自疑難也。

△但經論中成有名無義或有義無名或名義俱全或名義皆闕今於前三句中復開六句而料揀之一少分名二全分名三少分義四全分義五少分名義六全分名義。

△少分名者如華嚴十定品云日出名晝日沒名夜涅槃初卷云聖慧日明從今永滅無上法船於斯沉沒。

後分云慧日滅沒大涅槃山一切眾生喪真慈父。

四分律云喻如日沒時世界皆暗暝。

△全分名者如本起經云菩薩處胎時晨朝為色界諸天說法日中欲界日晡鬼神華嚴十定品云或日初分或日中分或日後分。

般若云初日分以身布施中日分後日分亦以恒沙等身布施。

△少分義者如華嚴五十世界初成喻云譬如三千世界初始成時先色天次欲天次人處及餘眾生如來出現先化菩薩次化二乘後及餘諸眾生。

五十一法界出生喻云譬如法界常出一切聲聞獨覺菩薩解脫而法界無增減如來智慧恒出一切世出世間種種智慧而如來智無增減皆明先頓後漸義也。

令地慈寶如生起一語一云流河二
度依悲四寶能本語處語喻河百是
濟林慈一珍此依一切種海五百如
皆樹依十一切由皆一事入種河千下
普如法五一切德此普生諸二有也。
乘譬佛依內功寶一切普眾諸有提此義
一云一切所海智之一聲切故有提此義
滿喻一無生福智慧入音一切輪提婆子本
圓起依慧慧能無量智普來住法浮弗佛歸
說依所慧德無量菩薩字如所即閻東海末
為輪無礙量足菩薩字如所即閻東海末
時四空無量具諸如所而實子大入流此
或十輪依具珠及譬無中音佛入流此
乘五空智智寶智學喻處一切故思議流河海
三也依智智寶智學喻處一切故思議流河海
別義風四大智智寶智學喻處一切故思議流河海
差頓輪四有四大無攝世業何不可五千一萬入
說後風依海有覺字出一切輪邊有越絕
為漸依方便大中獨文間一切法無尼單不
時先水方便如於聞二世法來量耶鬱續
或明水方便譬海聲五一切如無拘北相
云此水方便智慧生五一切如無拘北相
七死依方云智慧生五一切如無拘北相
十生死依方云智慧生五一切如無拘北相
四出輪悲出來一切末切皆一入流萬

是南法說之
事東上音
實道無威
最槃轉勝
說涅願智
等開云勝
汝脫請也
為度梵滿
今願諸後
方便唯方半也
我請相是先大
是梵法道是後
示諸諸槃道小
開方顯示涅槃譬
緣東顯大涅譬
因中輪示珠
云喻法願髻
末城轉云井
品化願請鑿
喻也唯梵也
草實云諸一
藥後請方後
華權梵上三
法先諸輪先

大契念力伽經時所
四一切愛稚毗爾典
出一切以幼說九亦經
池海子其演字我乘
達於一以為半力大
耨歸有故次說任論
阿皆唯以已為堪羅
如流者何字來有伽
譬如長者論半如聞毗
云譬如羅教故聲說
三譬如伽者是諸演
槃云云毗長者若為
涅槃八五誨彼慧乘次
也也教時有大已
權末本不學無等經
開起歸而讀聞方部
醫命經字任聲論九
良一切槃半堪諸羅字
也一切其大以伽半
實出大教長爾毗於
顯爾大乘勤既亦說於
膳亦大殷子來為說
王來歸夜故如不弟
乃至如皆晝未羅典為
乃河經故未羅典為

謂如來常存不變先半後滿也。

七來爾洗一切空應
云合乃其乳教斷自
譬如三種之喚諸我
女藥是時女子生入
人生酥女言修涅槃
育乳女人來無已不
一蜜即與汝法我
子與以苦乳為於
嬰之令物是修爾
孩服塗兒聞故說
得因用兒聞故說
病服塗兒聞故說
是告其乳漸漸諸
女告其乳漸漸諸
愁人藥漸漸諸
惱且至還飲悉故
求莫與已如無比
覓與已如無比
醫乳母來有丘
師須人亦我
醫藥以爾如應
師消水為是生
既已淨度修怖

△全分義者華嚴五十一龍王降雨喻云譬如阿那婆達多龍王
興大密雲徧閻浮提普大雲法停
切盈滿如來生歡喜覆
切眾生皆起大雲彌
雨先起大雲彌覆

以明薩有地教水而昧智明權佛但生
又大菩薩無來經海水三妙大一切生我眾
通住彼令如時觸愛真者起一得若者
神通觸用得二照一切偏酥空滅所中畏
大神光明功薩後藏一乘為俱教無喻所
廣大光明一切菩具日途二悉成槃歸宅無
起廣寶一一切中餘一切照而涅提火力
著起智慧息有輪水餘一照愛華菩華見
味所智地至本愛及滅一照法滿法知
昧捨大等乃根貪禪教火種者圓也來
三令用平觸寶修善密也種者圓也來
離薩功來光照智性天深土空醍而界讚
捨菩無如光四中人者嚴二成愛法生
令彼邊得大有界善酪生著酥法諦眾
薩觸無至寶也百戒為化執照種種義諸
菩光明等乃智嚴枯外變通行餘種第一為
彼光平行四華乾凡乳神通行無生第方便
觸寶來用此海大教潤起著若佛入於方
明智慧如功來智慧大教潤起著若佛入於
光智與明如智大離空乘般有性捨
寶大以明如智大離空乘般有性捨
智慧照又起若處縮者空入一切實有一神
智普行所起若處縮者空入一切實有一神
大光用捨佛有也為我而一於修唯智慧
愛慧功令餘無法變轉法教行乘平以

但乘即三滅宅涌羅乘嚴華萬者般為
也佛子出得火喻波羅佛華法百地廣眾
教佛諸門獨出子趣一裏意六聞方聞
嚴支車教人得窮三唯衣如化聲含聲
華辟牛佛有隱品無乘其易所住阿及
之聞車以令安解二餘繫貿一有解薩
用聲鹿生不等信無有珠珠一今難菩
不乘車眾乘子也乘無寶其經於信諸
而三羊量大諸華佛慧價示大也難集
力說說無與見法讚佛無指說慧慧便
有為為見等者即但說以也覆佛智淨
手生者若我子長子場為中教大嚴來清
身眾長來我彼諸道者喻中聞華如又
復濟彼如是如賜坐佛珠照大說何眾
雖拔如也皆之而始求繫轉請即者到
者宅生教生度車品見品足子生以時
長火眾三眾滅大方便三記便王眾所槃
彼界進中諸而以方說受少六等道涅
如三誘照是度等慧別又得十沙佛知
度於方便轉念滅量佛分也索中河入自
是方便宅是來無入乘義求喻恒漸來
以是火作如富後佛照行城它法如
能智來爭苦皆惟財初一三遊化由是也
不以如時界度自出奈皆教教億應若

槃今經味從甜在王會槃
涅汝乘樂時或留聖嚴涅
華也大曰熱鹹停有華華
法照說名藥或味復藥法
耳先故藥是醋真得接味
度道道一味藥或藥不能桶真
滅佛行一其藥是異而王即
得願本有接是異而王即
乘志念山以後種種至輪出
佛汝汝雪山其種苦味復
一教令如木已有功之聖王
唯昔還譬作沒處加真正聖
度我照喻王既流鑿真也
滅言轉味輪真正隨以藥教
而弗轉味輪真正隨以藥教
乘舍滅藥有味一福即異
二告得一中其是薄緣成
有佛已中世淡凡福隨
無中謂八去桶淡凡福隨
間品自槃過木或月以後
世喻便涅甜集辛滿世之
經譬而也涅甜集辛滿世之
是也忘照極流出或猶現王
說教悉還其地或山出也。

正者還
來應此岸
如處處還
此處處還
至處處還
岸在照也
還在轉
彼生彼岸
從眾彼
復度也
岸濟照
彼反先
於往此岸
至於旋此
岸周海
此船從
海寶身
從乘之
船大來
大槃如
譬如涅見
譬如大得
云乘令
九覺悉

日度果令耀圓愛明是
以脫令其發故滿慾先神
無令得天心唯神海照變
量其增眼成先足至照恒
事增長見成就速五名相
普長根沒本行義疾十義
益力生何也照中先六轉
眾生覺處以五智照山十
所謂分令心故九智慧王
滅生無礙來廣菩薩長照
惡深信不壞大智正法力
善捨離濁心令智修明無
為愚濁心令智身出現於
大得見聞開量光世間暗
慈聞開無量光世間暗
救聞開無量光世間暗
護不敷光世間暗
大壞覺普照戒消竭皆
悲因華照品竭皆如

五十二云如日舒光照法界器壞水漏影隨滅最勝智日亦如是
眾生無信見涅槃此唯還照名義也。

涅槃十九云佛日將沒大涅槃山大王佛若去世王之重惡更無
治者亦唯還照一也。

照光照有光來日所三照輪前過即
普智慧還明日如智慧眾生用後日住名長
谷智出光為故智眾受中如止即增
幽不同也然患佛彼也初譬其種令
山不沒機見眾諸佛彼也初譬其種令
大欲日被曾離不見力日聞三生者種
現根也所未適不威後得十眾種已
出生大會雖調故佛分始七化未中
時眾大五生用眼以日輪也教根教
隨諸照同眾受信故中日樂是善布
月隨先不盲節無以分智慧得如世行
日別出欲生時生何日智苦復宿時
譬如分日根出晝夜眾益初來離亦生轉
譬有沒也日晝盲饒者如彼輪眾也
云無月谷如晝盲饒者如彼輪眾也
十一切者幽譬得見之時因亦薩開為
五照普轉又因此毀日夜者而菩中之
嚴照普轉又因此毀日夜者而菩中之
華普現照也故毀為故威聲名顯出
者慧出普教以是亦滅佛一切時直初
義智異時被何如佛消以一沒嚴日
名來有隨能益復見皆也被晝華如
分如種也時饒亦不苦食所名劫劫
全私種山三所日雖諸飲分時後前
△無明大異之智輪有時時出劫去

名現在中劫如日昇中名為餉午也法華開會教中已增長者令
成熟念念令無量夜也則一切時乃現無自彌涅槃
日入沒於晝不退盡甚大定自攝。
切諸佛若不時光明在等照
示現不斷時也光明在等照
輪三種出惱我轉
初三苦枯照
初出惱我轉
苦枯照也
照也轉照自攝。

二十四為念
眾生言我
云說不至
世十二西
尊若部還
若經東
因世有
佛尊者
性尊無
發如無
阿優有
耨陀是
多延處
羅山佛
三藐從亦
藐從亦
三藐從亦
善出若
提至不
何於不
故正不
如南戒
來日不
廣若施

二也嚴應
方來華皆
世如者悉
子謂提修
男者菩不
善答發聞
哉能性不
善善佛南
讚也因正
佛是若日
處身輪如
是汝法也
有者上等
無難無廣
者問於方
提善轉者
菩答得部
耨能即二
阿善問十
得二善說
不難是出
智問因東
不善男子
修一善如
不人善也
得菩提

極壽唯之生聞密長三
日短日密眾入微無為
夏現春微益之是實分
中示如乘利覺如性年
處聞譬大別緣聞來一
日聲劫等分聞若如以
春諸一方示聲人而則
短及減說開有之敷此
則者若所典若薩開性
日壽劫來是雨菩芽法
冬短一如持甘患萌芽
冬為至子受降冷日真
夏界若男能天遇春佛
春世壽善人夏多如諸
謂大千中夏有盛日譬
異大千示如雨譬如冬
時千示如雨譬如變是
三三薩譬法薩譬無如
有此菩薩量大菩教性
出於諸無雨是之住示
日爾為壽無雨是之住
如亦日其世輩微來間
譬如冬佛現是來如世
云如如觀示知如誨為
九長譬佛教當佛教短

化陀法量也乘淨
是彌中壽教權毀
即彼土義嚴等不
滅如性壽華含在
唱也法量廣阿來
十壽夏無方說如
八身如變大土即
迦應量不說化誨
釋中無住土變化
今土義常住在密
如用之身法迦微
也受量法在釋住
壽春壽是那即常
身如長即遮教是
化壽同終即密如
中劫長無乘來義
土義緣始大如照
化之身無等義中
變量應空方照當
冬壽是虛然初日
如促劫猶如亦當
壽同劫猶如亦當
短促祇說夏日
也緣僧壽爾盛夏
時身阿身既如教
土中說法華涅槃

故名不覆
以不得故
何不契
聞是並
陀善理
首後機
舍中實
毗初實
利是顯
刹如善
令不後
欲則也
不法漸
終正開
論來善
語如中
所有故
羅過頓
門有善
婆中初
如論藏
五云此為藏。

三十一云我於爾時告善星言我所說法初中後善其語巧妙字

三為時二時雙歸師二深宅般一華教
生開代時道於三律也時光時四初性
三二教平終時統嚴乘違教有二稱
時一來本一苑末光華三不相復宗初
三為如初三鹿起如時教則無此相三
如合以初德屬二時乘同也三五違宗
世可時三諸後時說一名槩也為不性
出亦音有延嚴本頓教亦涅槃舍分則違
周之一更護華根三別時華阿或槃不
三言為此如屬一三時名教法時五涅槃
分理名為二時前初說亦權時教公華槃
三盡總為教皆二漸時三乘相岌法涅槃
際若一分漸中有二教也一有丘五華
三故重或二說亦時頓舍教二虎密法
世中十二時三此說一頓阿同也如深五
三為為等教上三圓初時名嚴也四智
如三分支頓師為一圓初時名嚴也四智
世說通流一頓師為一圓初時名嚴也四智
故諸會如二敏或師亦教教時涅槃般四
三衷相故章印三法此別實滿教舍深
重折總音教如教藏四名四圓住阿三
恒五則一音教如時經吉為亦也一常二舍
間益今離時曲一切如分時智次四嚴阿
世三十不教屈一林本四小密雲若初嚴
出祇九教末二林本四小密雲若初嚴

嚴此五時觀般四圓同華槃阿護則
華六時教慧五集一六一涅槃四衍簡也
初為教相場廣大八時九九胃大相違
四分相有道方三為教華提違名不
師或無二如四舍阿或抑或八網則膠理
岌六四時教阿二八五九智梵槃則教
朝師時頓住三嚴藏時師妙二涅槃與
宋大教頓住三嚴藏時師妙二涅槃與
如者相圓常網華三教諸七嚴十繁則
教智有一六梵初頗相北密七嚴十繁則
住如三次時二波無南北深一法則三
常槃時公教嚴師違四如六十九十立
五涅槃劉歸華曉不時若為智簡判
教華天士同初東則教教般分妙太合
歸法二人隱五一海槃相定五或八則開
同五二如時有二違涅有不廣十密一收
四若時教有則七三八方等深中遍
教般教揚亦則華時四藏七重家
相四頓住抑此槃法教教舍三名十今
無等圓常四七涅六天住阿唐淨然以
三方初六時為七智天人常三諦六等是
教三一時教分華妙二人常三胃真集師流
相含二教相或法五時七提違大闡源
有阿有歸無七六密教教二不五耆其
二二亦同三等若深頓歸嚴則含身味

問釋尊時儀與一切諸佛為同耶為異耶。

萬光明不一中今有以方式億法
儀光或說大中今有以方式億法
化以睛唯先嚴住亦頓之入
來或動或先華法中圓法如是悟
如教或乘一故義土後說如皆
差為眉三後演教佛漸佛法盡
千飯揚說三齊伏諸權諸佛生
有香復唯先漸調方次三世欲
機以或中或頓法十頓三世欲
生或相中三或說體圓如當唯
眾教異教後同時謂教先云弗世
者為現名一密同所為來華利出
異聲或聲先顯不文而如法舍佛
教以佛事就大或顯不文而如法舍佛
異或以佛呻後一或顯不文而如法舍佛
無或作嘖後一或顯不文而如法舍佛
則中而欬小後一或顯不文而如法舍佛
理輪身警先三後事聲佛三別無
就本佛或笑小一次所有土而一
異根以微笑小一次所有土而一
同嚴或微笑小一次所有土而一
有華事念微後先土者文以是而
教依佛事念微後先土者文以是而
約故作憶先大或先土者文以是而
答別而瞬乘小見差別音諸我方

鈍純成益入次菩薩見世無法言法覺
入至含圓悟般若說來或藏空一喻聞或
得伏阿得得般宣如云華虛則譬佛界
者調於方便則空入經蓮於理緣從法
利漸會槃番初海身疑身同入因生入
鈍漸五涅二界嚴我決報身殊種眾而
利智歷華番法華見法見法雖種諸香
有妙具法三入若始像或見會便是聞
機密者至番處般云也劫或時方故色
奈深鈍直四三訶華界量門也教乘見
其含最益經菩薩摩法法無法界無佛或
嚴阿根頓但菩薩說也入若地法量一中
華說槃終或根次界華劫心入無為土
說復涅得會鈍云法法一說槃以皆佛
即三華智五下經入法世佛涅皆法餘
覺施法妙歷中義般若來牟尼因佛是於
正一說益具云量般即來牟是諸法至
成從一始必論無因慧如迦即一切諸智
初已歸得不性槃是佛見釋界一切說種
尊獲三但者法涅即於或億法世演一切
世不密利故則行入槃百同三生一
我故後深稍界後修經涅千遍方眾得
故盲然益根法華劫是入為礙十為皆
心如己果有真法歷聞來海無云而竟
界者熟小又一則薩今如界相華辭究

法之先唯猶一或一演然聞具後若此
二融今土入先也說齊亦下悉然也食
不會猶國漸或談必漸教樹皆位含意
薩若大有法小華宿頓餘香德正阿發
菩也說或是後法也或爾坐功入說已
二異時也以大今等密既各有得今也
十無初照應先猶華其教各所者猶密
三實乘還在或大法去聲薩飯消深
境界一今現也一大揀也菩菩此乃說
境歸說猶也實說一大揀也菩菩此乃說
脫同唯大頓顯必也其第律味位然猶
解不土說說今後等從次入三正脫消
識雖國時今猶也含但時得是入解乃
三發如也後猶法等阿時三人得是入解乃
十通別照大聞阿三密亦諸三聞者至
五圓無轉聞還小一顯則令藏聲飯者
如實亦今已脫三後或定香德若此飯
界真教猶種熟也三也眾切也食此
法學劣大下必嚴先談其以一嚴位食
入無優說必當華或嚴捨但獲華正意
而五無時宿也大華定國即說入乘
味十理中乘權一大後今其香香今已大
知二唯也三開三小猶取其妙猶消發
觸門不照說今後先大但如斯足乃未

飯者得無生忍然後乃消猶今說妙智也已得無生忍食此飯者
至一生補處然後乃消猶今說法華涅槃也香味如是餘法例知
則十方無量百千萬億國土中諸佛世尊說法儀式無不同也故
華嚴云佛剎與佛身眾會及說法但隨眾生心如是見有殊非一
切如來大仙之過咎上且會通諸佛別三時相如此通相如下。

通三時者開有十重一唯約一念時二盡該一化時三遍周三際
時四攝同類劫時五收異類劫時六以念攝劫時七劫念重收時
八異類界劫時九彼此攝入時十以本收末時。

第一唯約一念時者謂於一剎那中即遍法界無盡之處頓說無
量諸法門海。

華嚴云如來於一語言中演說無邊契經海。

淨名云佛以一音演說法眾生各各隨所解楞伽云如日月輪一
時遍照一切色像諸佛如來淨諸眾生自心過習亦復如是頓為
示現不可思議諸佛如來智慧境界法華云如來說法常以一味
令諸世間普得具足如大雲起普遍世界一時等澍其潤普洽。

第二盡該一化時者謂從我佛初成道時乃至如來般涅槃夜於
此一代時化之中普遍重重法界之處常說種種無盡經法。

△如華嚴教別但在初先照時分通則至後華嚴前八會中永無
聲聞至第九會方有聲聞爾時五百在祇園中已證聖果驗知舍
利弗等先已聞小乘教方預入法界會則華嚴說通於阿含後矣
楞伽頌云真如空實際涅槃及法界種種意生身我說皆異名若
不了無我依教不依義於諸經律論而起淨分別。

無量義云次說般若歷劫修行華嚴海空。

法華云我今亦令得聞是經入於佛慧像法決疑云今日坐中無
央數眾各見不令或見如來丈六釋迦遍同法界或見此處即是不可思
劫若無量劫或見如來百億相無礙諸佛所行之處或見此處即是不可思
蓮華藏世界無有分別乃是三世諸佛所行之處或見此處即是不可思
於虛空無有分別乃是三世諸佛所行之處或見此處即是不可思
七寶或見此處乃是三世諸佛所行之處或見此處即是不可思
議諸佛境界真實之法。

法性論云鈍根菩薩三處入法界初則般若次則法華後則涅槃
故知華嚴之說直爾通至涅槃後也。

△若阿含教別論在初轉時通論亦至前後如華嚴中明小乘戒
善四諦因緣即四諦品明諦十藏品明戒六地明因緣則阿含說
通於前也四分遊行等說十二年後方制廣戒楞伽明聲聞乘差

別相涅槃明迦留陀夷入聚落被害作結戒緣起增一明身子五分法身不滅。

阿含說如來涅槃有患背痛等相遺教經云初度陳如後度須跋。

釋論云從初鹿苑至涅槃夜所說戒定慧結為修妬路等藏是知阿含亦通後也。

△若方廣深密等教別論在中轉時通論亦至初後。

初者華嚴中明十地十如八識四智等楞伽頌云甚深大方廣知諸剎自在我為佛子說非為諸聲聞。

普曜經云第二七日提胃波利等五百賈人施佛[麩-夫+少]蜜

佛與授記當得作佛號會密成密跡力士經說佛初成道七日止思
惟已即於鹿園中得中以眾寶小果等智慧猶如螢火菩薩一日學智如日之
法輪廣抑揚抑揚。照豈非抑揚。

法華云我此九部法隨順眾生說入大乘為本以故說是經方等
陀羅尼經云先於王城授身子分別三受涅槃及法界種種意成身我
波羅奈等記光明大與涅槃及法界種種意成身我
授相涅槃云象脇與涅槃及法界種種意成身我
伽頌云象脇與涅槃及法界種種意成身我
真如空實際涅槃及法界種種意成身我

則方廣談直通初後也。

答云須菩提於法華中聞諸菩薩受記作佛今於般若中更問畢
定不畢定為未入者故又會宗品舉十大經雲經大雲經法華經
般若最大大明品云諸餘善法入般若中。

涅槃說佛性亦名般若故知般若前至華嚴後至涅槃也。

△若法華涅槃等教別論在後還照時分通則至前華嚴問明品
覺首等菩薩問文殊言云何佛境界知文殊彌勒幾種及末世昔言無
非心境性修佛不捨救世大悲如來復藐三授聲聞記。
幾種性修佛不捨救世大悲如來復藐三授聲聞記。
眾生惟願心鏡圓悟如來復藐三授聲聞記。
肅清照聞記今於阿耨多羅三行授聲聞記。
授何羅漢阿耨多羅三行授聲聞記。
故密勸令彼修菩薩行授聲聞記。

法中於則相無不量其善性解甘我鈍
住法來淨非命動無然云法真開受根
法得如清是壽不時義四之即廣能中
性所諸心即遠空爾深生佛性生不根
法道及信者久虛覺甚眾諸界眾覆利
證外我經相大如正是量是法為障謂
所乘法是實甚猶成我無即如當所
來二住聞是來法初問益者界來之種
如一切本得尊已切下曾利義法如惱三
佛一於人世佛一切樹亦能槃於願煩有
諸於緣有德成觀提薩則涅墮唯為凡
慧在云復功云觀菩者界者請常生
大易頌若希量行品場諸問法寂勸生眾
亦住能知云希量行道有是來虛天眾切
來常所金剛一壽樂坐世界如又梵一切
如世之法成就法滅云佛如諸虛道王世
常不出愚槃成相不三諸皆是曰成梵言
是不凡涅人實住槃等亦即名既言復
智若非說名常涅沙德者佛佛王
證世然廣知說劫相河功槃脫云法梵
故出無中當來說祇一恒義涅解八上言
法來空經相如僧住祇句大云二十無之
常如是千實故阿常僧問子五二說法
證位非三生是量退阿所男也脫露正

門能一切法相中此
露非一切見作大異
甘非非知所大無也
開結道槃無與身前
生諸中涅相空常嚴
眾破名大漏明五華
一切不是修無槃得至
為眾生度薩相又非爾
當一切不能訶相又非爾
今一切非摩訶相又非爾
我道非菩薩之相又非爾
王中眾生合虛說之說
梵說度二和有淨槃
言宣不十有闍與法華
佛輪道二無闍與法華
說法中道所有乾常知
為正名中道無相明故
願轉故名無相異前
唯國破是空時無於
受奈不實相熱空至於
能羅非不成相熱空至於
根波破非實相熱空至於
利於非解了實相熱空至於
根即破成界如說則

△問若爾何有三時五會前後。

不一小漸時
三大若一代
陳教漸入一
並說從如來
小如或見
大就受者則
中又有頓受
時又自有頓
一代差別若
故會不同若
廢五解次第
不三悟法
時有三宜說
時有被機會
三自所被機
脫見但所被
熟己但所被
種隨後但所
意各前後如
佛意無前如
就機時無見
若約演則
答定頓入

中教法融通故有通別二時相也。

賢首五教儀卷第一

音釋

須彌

(唐言妙高山王也)。

菩薩摩訶薩

(菩薩此云覺有情摩訶薩此云大道心眾生)。

菩提

(此云覺道)。

般涅槃

(此云入滅度)。

汗

(音烏染也)。

逝多

(此云戰勝匿王太子名)。

券

(音勸契約也)。

躡

(音碧兩足俱廢不能行者)。

楞伽

(此云不可往山名)。

波羅奈

(此云江繞城亦云鹿苑仙苑)。

波羅蜜

(此云到彼岸)。

般若

(華言智慧)。

淘汰

(音陶太淘去其沙泥令水清汰也)。

比丘

(翻乞士)。

眇

(音藐一目小也)。

矬

(坐平聲身短也)。

阿舍

(此云無比法)。

玻[王*梨]

(水玉也)。

阿耨多羅三藐三菩提

(華言無上正等正覺)。

拘尸那

(此云角城城具三角故亦云仙城城住仙人故)。

娑羅

(此云堅固冬夏不改故亦云高遠高出餘樹故)。

禺

(音魚日在巳曰禺中)。

析

(音息分割也)。

諳

(音暗練歷也又識悉曉記憶也)。

阿耨達

(亦云阿那婆達多此云無熱惱池名也)。

晡

(音逋申時也)。

閻浮提

(此云勝金此樹果汁流下河中染石成金最為勝故)。

拘耶尼

(此云牛貨以牛為貨故)。

弗婆提

(此云勝勝南洲故又翻為初日初出處故)。

鬱單越

(此云勝處或翻勝生於四洲中有情處貨皆勝餘三洲故)。

膳

(餽饌也)。

毗伽羅

(此云字本世間文字之本也)。

摩那斯

(此云大身)。

阿修羅

(此云無端正女端男醜故亦云非天有天福無天德故)。

辟支

(此云緣覺亦云獨覺)。

那由它

(此云萬億姦數也)。

貿

(音茂市賣也又以時物遷貨曰貿以有易無曰易)。

掘

(音橛穿地也)。

菴羅

(此云奈其果似桃而非桃可以療疾)。

蓊

(草木盛貌音翁)。

修多羅

(亦云修妬路此翻契經)。

優陀延

(亦云優陀夷華言出現山名日從此山出現故)。

釋迦

(此云能仁姓也)。

彌陀

(此云無量壽命光明皆無量故)。

阿僧祇

(翻無數)。

遮那

(此云徧一切處)。

婆羅門

(此云淨行)。

剎利

(此云田主王種也)。

毗舍

(此云商估)。

首陀

(此云農者)。

毗婆尸

(翻勝觀又徧見)。

尸棄

(翻火)。

彌勒

(此云慈氏)。

流支

(此云覺希北印度人)。

岌

(音及高貌人名也)。

波頗

(此云智光中印度人)。

警欬

(輕曰警重曰欬)。

嚔呻

(張口貌即欠呿也)。

舍利弗

(此云身子亦云鷲子珠子)。

迦留陀夷

(此云黑光光色黑故)。

陳如

(此云火器姓也)。

須跋

(華言賢善聰明多才智故)。

提胃

(會玄云翻胡菰)。

波利

(會玄云翻金挺)。

鴛崛

(亦云央掘摩羅唐言指鬘殺人取指冠首為鬘故)。

陀羅尼

(此云總持亦云遮持)。

舍衛

(此云聞物或名豐德或曰好道)。

忉利

(華言三十三居須彌頂也)。

夜摩

(此翻時分時時唱快樂故)。

兜率

(華言知足於五欲知足故)。

摩訶衍

(此翻大乘)。

𡇗

(音鮮少也)。

須菩提

(此云空生亦云善吉)。

泥洹

(即涅槃梵音小轉耳華言圓寂亦云寂滅)。

乾闥婆

(此云香陰新云尋香帝釋之樂神也)。

(褚堂大檀護信士戴瑞麟捐資拾貳兩刻

賢首五教儀一卷伏願

獲金剛不壞之身輪轉三時而助化延無量僧祇之壽教開五
會以接機常為佛國干城永作法王柱石世出世間皆得吉祥
親與非親同霑利益)。

(慈雲觀堂識)

【經文資訊】卍新續藏第 58 冊 No. 1024 賢首五教儀

【版本記錄】CBETA 電子佛典 2014.04，完成日期：

2014/04/26

【編輯說明】本資料庫由中華電子佛典協會（CBETA）依卍新續藏所編輯

【原始資料】CBETA 人工輸入，CBETA 掃瞄辨識

【其他事項】本資料庫可自由免費流通，詳細內容請參閱

【[中華電子佛典協會資料庫版權宣告](#)】

賢首五教儀卷第二

清浙水慈雲沙門 灌頂續法 集錄

第三遍周三際時者謂盡前後際各無邊劫恒常周遍演說諸經
初無暫息華嚴云不可說不說佛剎微塵等劫說異句身味身
音聲充滿法界一切眾生無窮不盡餘四分諸世亦隨諸分別
如來音聲無異說我今亦未來如諸佛得法為
已說今說去諸佛法善哉釋迦文法為
事如過是諸佛又云皆得最妙第一
戒此比丘說亦皆得最妙第一

便分別說諸果彌陀云無量壽佛威神無極十方世界無量無邊不可思議諸佛如來莫不稱歎。

楞伽云我念去來世所有無量佛菩薩共圍繞演說楞伽經世尊亦應爾住彼寶巖山菩薩眾圍繞演說清淨法。

維摩云此經廣說過去未來現在諸佛不可思議阿耨菩提所以者何諸佛菩提皆從此生諸佛賢聖所共稱歎背生死苦示涅槃樂十方三世諸佛所說。

般若云一切諸佛及諸佛阿耨菩提法皆從此經出。

楞嚴云此是微塵佛一路涅槃門若我說是般怛羅呪經恒沙劫終不能盡又持地菩薩云聞諸如來宣妙蓮華佛知見地我先證明而為上首涅槃云如來演說一偈之義經無量劫義亦不盡所

謂若戒若定若慧施等。

第四攝同類劫時者謂彼三際無邊劫中一一劫內各攝無量同類劫海如長劫唯攝長劫短劫唯攝短劫然時與劫各有多相如華嚴明時有八類謂長短染淨廣狹多少劫有十二類謂長短一無數有量無量有盡無盡一念不可說一切非於中復有十類謂成壞劫染汙劫染淨劫淨染劫清淨劫無邊莊嚴劫無量大莊嚴劫莊嚴滅劫莊嚴成劫普清淨劫於彼無量同類劫中恒說一切權實教門。

華嚴云一一地獄中經於無量劫(根本獄長劫唯攝根本獄長劫眷屬獄短劫唯攝眷屬獄短劫也)為度眾生故而能忍是苦不惜於身命常護諸佛法無我心調柔能得如來道。

梵網云吾今來此娑婆世界(此天多時唯攝彼天多時彼洲少時

亦唯攝此洲少時餘例知)八千返說心地法楞伽云住一切剎兜率陀宮(狹攝狹劫)色究竟天(廣攝廣劫)成如來身。

楞嚴云應以菩薩聲聞身得度者即現菩薩聲聞身而為說法(此證淨攝淨也)應以人非人等身得度者即皆現之而為說法(此證染攝染也)法華云我說然燈佛等(興成也)又復言其入於涅槃(滅壞也)如是皆以方便分別頌云是諸罪眾生以惡業因緣過阿僧祇劫(有盡攝有盡劫)不聞三寶名諸有修功德柔和質直者則皆見我身常在(無盡攝無盡劫)此說法我此土安隱天人常充滿寶樹多華果散佛及大眾(莊嚴成劫相攝)眾生見劫盡大火所燒時憂怖諸苦惱如是悉充滿(莊嚴滅劫相攝)涅槃云往昔眾生壽百歲時(有量劫攝有量)恒沙眾生受地獄報我見是已即發大願受地獄身我於爾時在地獄中經無量歲(無量劫攝無量)為諸罪人廣開分別十二部經諸人聞已壞惡果報令地獄空。

第五收異類劫時者謂彼無邊一一劫中各攝無量異類劫海如
長劫攝短劫短劫攝長劫等於彼一切異類劫內恒說諸法華嚴
云長劫與短劫平等短劫與長劫平等一劫與無數劫平等無數
劫與一劫平等有量劫與無量劫平等無量劫與有量劫平等有
盡劫與無盡劫平等無盡劫與有盡劫平等不可說劫與一念平
等一念與不可說劫平等一切劫入非劫非劫入一切劫。

淨名云即演七日以為一劫即促一劫以為七日(多少時相攝)
楞伽云或有現變化或有先時化(染淨劫相攝)於彼說諸乘皆
是如來地法華云是諸菩薩種種讚法而讚於佛如是時間經五
十小劫佛神力故令諸大眾謂如半日又云六十小劫身心不動
聽佛所說謂如食頃(長短劫相攝)又云以方便力故現有滅不
滅(莊嚴滅劫與莊嚴成劫相攝也)。

第六以念攝劫時者謂於一念之中即攝前後無量無邊同異類劫一念既爾餘一切念一一念中皆各普攝盡前後際一切劫海如是時劫說無盡教華嚴云於一念中盡知前際後際及現在一切世界成壞劫故發菩提心頌云一念普觀無量劫(同異類也)無去無來亦無住如是了知三世事超諸方便成十力楞伽云譬如心意(一念也)於無量百千由旬(無量同異劫也)之外憶先所見種種諸物念念相續(一切念也)疾詣於彼(各攝無邊同異劫也)非是其身及山河石壁所能為礙意生身者亦復如是如幻三昧力通自在諸相莊嚴憶本成就眾生願故猶如意去生於一切諸聖眾中淨名云諸有眾生類(同異劫也)形聲及威儀無畏力菩薩一時(一念也)能盡現或現劫盡燒天地皆洞然(壞劫)或作日月天梵王世界主(成劫)或時作地水或時作風火法華云我以如來知見力故觀彼久遠猶若今日(亦一念間攝多同異劫也)。

第七劫念重收時者謂一念中所攝劫內復有諸念而彼諸念復攝諸劫一念既爾餘一切念劫內諸念攝劫亦是則念念既不盡劫劫亦無窮如因陀羅網重重無盡於彼諸劫說諸經海華嚴云於一念頃能知東方阿僧祇世界(念攝劫也)所有眾生種種差別解(劫攝念也)念念如是盡阿僧祇劫(多念相收也)南西北方四維上下亦復如是(重收例東知之)菩薩摩訶薩入可數劫即不可數劫(劫內諸念各攝多劫也)入一切劫即一念(一念攝多劫念也)頌云不可說諸劫即是須臾頃(亦明重收)莫見修與短究竟剎那法。

圓覺云心中了知生住滅念分劑頭數如是周遍四威儀中分別念數(念攝劫)無不了知漸次增進乃至得知百千世界一滴之雨(劫攝念)猶如目覩所受用物又云如是初靜從於一身至一世界覺亦如是(念攝劫)善男子若覺遍滿一世界者一世界中有一眾生起一念者皆悉能知百千世界亦復如是(劫攝念)楞

伽云諸菩薩以本願方便願一切眾生悉入涅槃(念收劫)若一眾生未涅槃者我終不入(劫收念)淨名云一切諸法(劫念也)亦無在無不在(相收也)楞嚴云一為無量(一攝多也)無量為一。

(多入一也)無量義云佛一切時(念劫相攝入也)說大小法。

第八異類界劫時者謂前之七重且約同類如今娑婆一類界等今辯樹形江河形等無量無邊異類界剎剎既同處而有不同時劫亦有時劫相同而有長短各別分齊。

然世界形相略開二十種華嚴華藏世界品云佛子彼一切世界種或有作須彌山形或作江河形或作迴轉形或作旋流形或作輪輞形或作壇墀形或作樹林形或作樓閣形或作山幢形或作普方形或作胎藏形或作蓮華形或作法勒迦形或作眾生身形或作雲形或作諸佛相好形或作圓滿光明形或作種種珠網形

海麤世界大者說廣若等是如形具嚴莊諸作或形闡門一切作或
麤世界大者說廣若等是如形具嚴莊諸作或形闡門一切作或
麤世界大者說廣若等是如形具嚴莊諸作或形闡門一切作或
麤世界大者說廣若等是如形具嚴莊諸作或形闡門一切作或
麤世界大者說廣若等是如形具嚴莊諸作或形闡門一切作或
麤世界大者說廣若等是如形具嚴莊諸作或形闡門一切作或
麤世界大者說廣若等是如形具嚴莊諸作或形闡門一切作或
麤世界大者說廣若等是如形具嚴莊諸作或形闡門一切作或
麤世界大者說廣若等是如形具嚴莊諸作或形闡門一切作或
麤世界大者說廣若等是如形具嚴莊諸作或形闡門一切作或

說說有如會同樂普量譬一
不可說有恒眾不心入無起界
不可云法在各其皆發不世
數又轉尊下隨佛演然滿
中劫說流照高力中佛自然
孔時能諸遍坦神通塵寶習華
毛入無思皆有平神一塵寶習華
細孔劫不皆數願一羅勞寶蓮
微毛諸不塵本塵云塵又寶蓮
於遍一切海一一如是有壽者華
云能一業住別皆是所量聞散
嚴不時由種種差別皆有所量聞散
華剎住斯種種差別皆有所量聞散
法諸安別塵數種種現國是其風
諸剎行列差塵數種種現國是其風
一切諸行各微小塵中作那雅其
說受於樂受剎中大一切能遮溫隨
常能說於苦思難一塵輪中悉盧種
劫毛孔不可說於苦思難一塵輪中悉盧種
時毛孔不可說於苦思難一塵輪中悉盧種
界入數清淨內於轉虛神流滅
彼次第劫或毛孔妙往於起音得
盡次第劫或毛孔妙往於起音得
並剎受雜是中佛種種為微妙如

一寶花出三十一六百千億佛一一諸佛又放百千光明普為十方
說微妙法七寶池中天遊樂水池揚無量自妙聲隨其所應莫
不聞者正念云諸天玩大般若云林木池沼皆演法音外物中常
欲畢一切法茂盛華化眾何垢名諸色類佛子眾圍繞。
五音說華果諸法教子國土無異名諸色類佛子眾圍繞。
林中復有乘法師國土無異名諸色類佛子眾圍繞。
以大乘字師國土無異名諸色類佛子眾圍繞。
華卍何故諸國土無異名諸色類佛子眾圍繞。
成何故諸國土無異名諸色類佛子眾圍繞。
尊一切剎中現異名諸色類佛子眾圍繞。

法華云自從是來我常在娑婆世界說法教化亦於餘處百千
萬億那由他阿僧祇國導利眾能令眾發歡喜心。
又以種種方便說微妙法能令眾發歡喜心。

第九彼此攝入時者即彼異類界中所有時劫亦復各別相收或同異類界時互相攝入若念若劫重重無盡同前四五六七悉於彼時恒說諸門華嚴云一毛端處(分正也)所有剎其數無量不可說盡虛空量諸毛端一一處剎悉如是(上總下別)彼毛端處諸國土無量種類差別住有不可說異類剎有不可說同類剎不可言說毛端處皆有淨剎不可說(此明剎界也)或復於一毛端處不可說劫常安住如一毛端餘悉然所住劫數皆如是(此明時劫也)彼佛法身不可說彼佛分身不可說演說法門不可說調伏眾生不可說(此明佛法也上毛端下微塵亦先總)乃至法界悉周遍其中所有諸微塵(分依也)世界若成若住壞其數無量不可說(次別)一微塵處無邊際無量諸剎普來入十方差別不可說剎海分布不可說(界剎也)一一剎中有如來壽命劫數不可說(劫時也)諸佛所行不可說甚深妙法不可說(佛法也)又云我見十方世界海劫數無量等眾生(上總下別)或長或短或無邊

以佛音聲今演說我見十方諸剎海或住國土微塵劫或有一劫
或無數以願種種各不同或有純淨或純染或復染淨二俱雜或
無量劫入一劫或復一劫入多劫或一切劫莊嚴事於一劫中皆
現觀或一劫內所莊嚴普入一切無邊劫始從一念終成劫悉依
眾生心想生一切剎海劫無邊以一方便皆清淨有清淨劫一佛
興或一劫中無量現往昔修行剎塵劫獲大清淨世界海諸佛境
界具莊嚴永住無邊廣大劫楞伽云住色究竟天於彼成正覺具
力通自在現化於此成(上同類界劫下異類界劫)化身無量億
遍遊一切處令愚夫得聞如響難思法(此橫遍界土也)遠離初
(先照)中(轉照)後(還照)亦離於有(現劫有盡)無(過未劫無盡)
非多而現多不動而普遍說眾生身中所覆之真性(此豎窮時劫
也)化佛於諸剎演三乘一乘佛有三十六復各有十種隨眾生心
器而現諸剎土(此總明同異界劫相攝入也)淨名云住不可思
議解脫菩薩斷取三千大千世界如陶家輪著右掌中擲過恒沙
世界之外(攝一入一切也)又菩薩以一切佛土眾生置之右掌

飛到十方遍示一切而不動本處(攝一切入一切也)又十方世界劫盡燒時以一切火內於腹中火事如故而不為害(攝一切入一也)又於下方過恒河沙等諸佛世界取一佛土舉著上方過恒河沙無數世界如持針鋒舉一棗葉而無所憊(攝一入一也)時維摩詰入於三昧現神通力以其右手斷取妙喜世界置於此土妙喜世界雖入此土而不增減於是世界亦不迫隘如本無異(上明解脫境此以實事證)楞嚴云一一同中顯現羣異一一異相各各見同(界劫俱攝)如是乃至十方虛空滿足微塵一一塵中現十方界現塵現界不相留礙(塵界既爾時劫例然)不動道場遍十方界(此入彼也)身含十方無盡虛空(彼入此也)於一毛端現寶王剎(正攝依也)坐微塵裏轉大法輪(依攝正也)法華云自我得佛來所經諸劫數無量百千萬億載阿僧祇(總明同異類界劫相攝入也)常說法教化無數億眾生。

第十以本收末時者謂以非劫為劫故(非劫本劫未也)如華藏

界中以非劫為劫劫即非劫念等亦爾以時無長短離分限故以染時分說彼劫故以時無別體依法上立法既融通時亦隨爾故於此無量不可說劫常說諸教初無休息。

華嚴云菩薩摩訶薩知一切劫即是非劫而真實說一切劫數善男子菩薩智輪遠離一切分別境界不可以生死中長短染淨廣狹多少如是諸劫分別顯示(劫即非劫也)何以故菩薩智輪本性清淨離一切分別網超一切障礙山隨所應化而普照故(非劫即劫也)善男子譬如日輪無有晝夜(本非劫也)但出時名晝沒時名夜(末即劫也)菩薩智輪亦復如是無有分別亦無三世但隨心現教化眾生言其止住前劫後劫以真如法身(本也)遍一切法(末也)與一切法而共相應遍一切處持諸世間遍一切時遍在晝夜半月一月年歲成壞劫盡未來際常住無盡遍住一切眾生界安立一切眾生為眾法眼無間無斷頌云華藏世界海法界等無別莊嚴極清淨安住於虛空(劫即非劫)此世界海中刹

種難思議一一皆自在各各無雜亂一切剎種中世界不思議或
成或有壞或有已壞滅有剎住一劫或住於十劫乃至過百千國
土微塵數或於一劫中見剎有成壞或無量無數乃至不思議(非
劫即劫)或有剎有佛或有剎無佛或有唯一佛或有無量佛國土
若無佛他方世界中有佛變化來為現諸佛事一一佛剎中一佛
出興世經於億千歲演說無上法眾生非法器不能見諸佛若有
心樂者一切處皆見一一剎土中各有佛興世一切剎中佛億數
不思議此中一一佛現無量神變悉遍於法界調伏眾生海佛身
無有量能示有量身隨其所應觀導師如是現佛身無處所充滿
一切處如空無邊際如是難思議饒益眾生故如來出世間眾生
見有出而實無興世不可以國土晝夜而見佛歲月一剎那當知
悉如是眾生如是說某日佛成道(末)如來得菩提實不繫於日
(本)如來離分別非世超諸數三世諸導師出現皆如是譬如淨
日輪不與昏夜合(本)而說某日夜諸佛法如是(末)三世一切劫
不與如來合而說三世佛導師法如是楞伽云不生而現生不滅

而現滅普於諸億剎頓現如水月一身為多身隨機心中現遠離
常無常而現常無常恒如是觀物不生於惡見一切法無生亦復
無有滅於彼諸緣中分別生滅相淨名云法不可住(本)若住於
法是則住法(末)無住則無本(本)從無住本立一切法(末)楞嚴
云即一切法(劫)離一切相(非劫)唯即與離二無所著(本末即
入圓融)一切同異所不能至。

(同異界劫無礙)法華云如來如實知見三界之相無有生死若
退若出亦無在世及滅度者非實非虛非如非異(劫即非劫)不
如三界見於三界(非劫即劫)常在耆闍崛山共大菩薩諸聲聞
眾圍繞說法頌云是法住法位世間相常住(劫即非劫)道場證
知已於阿僧祇劫常在靈鷲山及餘諸住處(非劫即劫)我常知
眾生行道不行道隨所應可度為說種種法。

問依此說時則無始終何容有此一代時中諸部經教。

答一乘玄門諸佛齊證故一切如來法爾皆於無邊世界常轉如
是無盡法輪令諸眾別諸慈悲者為下劣眾於此見無邊一說即住法界無
說有三時流通故此時說即普照法界隨本願力常現不沒恒住法界無
等結集際空而恒以佛日普照法界隨本願力常現不沒恒住法界無
見無華嚴云恒以佛日普照法界隨本願力常現不沒恒住法界無
故華嚴有變異。

問若此多劫常恒說者何故如來有涅槃耶。

答一切諸佛本不涅槃亦是方便應以涅槃而得度者如來則為示現涅槃而
涅槃者又復涅槃亦是方便應以涅槃而得度者如來則為示現涅槃而
量品云為度眾若有眾應以涅槃而得度者如來則為示現涅槃而
出現品云若眾應以涅槃而得度者如來則為示現涅槃而

實如來無生無滅無有滅度是故說法總無休時。

問智度論云須扇多佛晨朝成道日暮涅槃唯留化佛度諸眾生則知佛土亦有不說華嚴教耶。

答非一切佛土中皆用言語說法如淨名云有以佛所化人而作佛事乃至有以八萬塵勞作佛事等則知須扇多佛以所化身而為說法正是華嚴無盡教相中之一教相耳何云不說。

△問據古德共云如燈明佛晨旦說法華中夜便滅度則法華之外非有別時更說涅槃謂人根利故聞法華竟不須復說涅槃又迦葉佛時亦爾則知涅槃或說不說或有國土唯說三乘究竟不破如多寶佛或有國土唯說一乘無三可破如勝雲佛則知法華亦有說不說不同華嚴我不見有一佛國土其中如來不說此法何云法華涅槃之說亦該通十方耶。

答說法華即是說涅槃以佛之知見不異佛性故說三乘即是說一乘諸有所作常為一事故說一乘即是說法華以頓圓別教與漸圓同教儀法雖殊而說一乘入佛慧無有別故則知法華涅槃之說亦恒遍法界也。

△問稱性本教可爾逐機末教云何亦常演耶。

答末不離本故依本而成故攝論云無不從此法界流無不還歸此法界本源既遠枝派自長是故人天小教等說亦無始終時也。

問既諸經說皆悉常遍則五會時處豈不雜亂如菩提場說華嚴時既遍虛空周於毛道盡未來際未知鹿野苑等亦說華嚴不設爾何失二俱有過若彼不說即說處不遍說時不常若彼亦說時

處即成雜亂何故以經唯云菩提場說華嚴鹿野苑說阿含今何鹿苑亦說華嚴豈不成雜亂耶。

答說華嚴菩提場處既遍十方一切塵道即彼鹿野苑等皆有菩提場會是故寂場無不常遍說阿含鹿野苑處既遍法界乃至塵毛即寂場等皆有鹿苑是故鹿苑無不常遍既為門不同亦不成雜亂也。

△問若約為門不同為互相見不若相見者還成雜亂若不相見何以知遍。

答若約華嚴與阿含等全教相攝則彼此互無各遍法界而有隱顯不同不見也可若約諸教相資則彼此互有同遍法界而有主伴不同相見也可餘一一會一一經處皆亦如是準以思之。

問諸佛說教亦如是不。

答此佛既爾餘佛例然經云三世諸佛已說今說當說我等諸佛亦如是說。

△問餘佛說經時處與遮那說經時處為相見不設爾何失二俱有過謂若相見即乖相遍若不相見不成主伴。

答見與不見二義俱成謂二互相見主伴義成見與不見相遍義成但見則同遍不見各遍以為異耳文有四句一主主不相見遮那為主時十方餘佛但得為伴不得為伴遮那為主見餘伴佛伴佛亦見遮那四伴主互相見如遮那為主兩得相見若互不相見即各遍法界彼此相攝而互無

故若互得相見即同遍法界彼此相資而互有故為門不同亦無雜亂常相融攝亦無障礙。

問餘教云何。

答聲教既爾餘教例然。是故通論開為十例。或以音聲或現妙色。或以奇香或以一切所作皆堪攝物具如來毛孔菩薩剎海眾生說音聲。弟子人物或一如來語業菩薩音聲三世佛色無。有十例一如來語業菩薩音聲三世佛色無。明舒音演法光明亦遍行十種塵。六令菩薩為說法有外。眾生悉為說法有外。聲說法有外。音聲說法有外。知內外。

指歸華玄等釋。

言十義者一本末差別門二依本起末門三攝末歸本門四本末無礙門五隨機不定門六顯密同時門七一時頓演門八寂寞無言門九該運三際門十重重無盡門。

第一本末差別門者謂本末同時始終一類各無異說。

△然有三位一若小乘中則初度陳如後度須跋中間亦唯說小益小如四阿舍經及五部律等二若約三乘則始終說三通益三機如密迹經等三若約一乘則始終唯為圓機說於圓極如華嚴經等其中不通小乘復攝九世該於前後更無異說。

△然此三類依於此世根性定者常開如上一類之法故佛所演各通始終更無前後。

第二依本起末門者此有五類謂初為菩薩說大二為緣覺三為聲聞四為善根眾生五為邪定如出現品日照高山及三千初成喻中廣辨其相皆明先大後小。

△約法名從本起末以於一佛乘分別說三故十八本二皆大乘出故約機各是一類之機非約一機前大後小。

第三攝末歸本門者依無量義初時說小次說中乘後時說大故也法華亦云昔於波羅奈轉四諦法輪今復轉最妙無上大法輪探密妙智說皆先小後大。

△然此門中有二類人一者一人備歷小大如四大聲聞等二者先稟小人未必後時稟大以小性定故而聞後時說大故異前始終俱小後稟大人未必要從小來以有頓悟機故而知先來說小

故非前始終俱大。

第四本末無礙門者謂初舉照山之極說明非本無以垂末後顯歸大海之異流明非末無以歸本故本末交映與奪相資方為攝生之善巧矣是故通論總有五位一根本一乘如華嚴經二密意小乘三密意大乘四顯了三乘上三如深密經五破異一乘如法華經。

第五隨機不定門者謂上之四門初門明三類機始終常定次門明五類機異時常定三門明一類機自淺之深四門明二類機初機聞頓後機從淺至深更有一類不定之機或從小乘次入三乘後入一乘亦有從小直入一乘或多類機隨聞一句異解不同。

第六顯密同時門者謂同聽異聞若互相知者是顯不定若互不相知者即是祕密顯密同時亦無前後。

第七一時頓演門者謂上來諸門一時頓演華嚴云如來一語中演無邊經海無量義云佛一切時說大小等。

第八寂寞無言門者謂從初得道乃至涅槃不說一句般若云我從成道已來不說一字汝亦不聞涅槃云若知如來常不說法是名具足多聞楞伽云我某夜成道至某夜涅槃於此二中間我都無所說緣自得本住故我作是說彼佛及與我悉無有差別。

第九該通三際門者謂此上諸門盡通三際經云一法門中無量門無量千劫如是說。

第十重重無盡門者謂前之九門隨時隨處重重無盡皆無前後經云毗盧遮那佛願力周法界一切國土中恒轉無上輪。

此上十門圓通無礙是則前後即無前後無前後之前後耳。

言五教者一小乘教二大乘始教三終教四一乘頓教五圓教。

初小乘教者即愚法二乘教異大乘故逐機設故隨他語故以其明諸法數一向差別所謂揀邪正辨聖凡分欣厭析因果也。

二大乘始教者亦名分教但明諸法皆空未盡大乘法理故名為始但明一切法相有成佛不成佛故名為分。

三終教者亦名實教由明緣起無性一切皆如定性二乘無性闡提悉當成佛方盡大乘至極之說故名為終以稱實理故名為實。

上之二教並依地位漸次修成故總名漸。

四一乘頓教者但一念不生即名為佛不依地位漸次說。

故如思益云得諸法正性者不從一地至於一地楞伽云初地即為八無所有何次。

不同於前漸次修行不同於後圓融具德故立名頓。

問此若是教更何是理。

答頓詮此理故名頓教別為一類離念機故亦為對治空有俱存三種著相人故即順禪宗。

五圓教者統該前四圓滿具足一位即一切位一切位即一位是故十信滿心即攝五位成正覺等依普賢法界性相圓融主伴無

盡身剎塵毛交遍互入故名圓教如華嚴云顯現自在力為說圓滿經無量諸眾生悉受菩提記等。

若廣約所詮法相辨者。

初小教中說有七十五法。

△唯明人空不明法空縱說法空少不明顯。

△但依六識三毒建立染淨根本故阿舍云貪恚愚癡是世間根本等。

△未盡法源故多諍論。

總相如是若別明者略舉十門法義差別。

說唯六識義分為心意識。

△除佛一人有菩提性餘諸眾生無佛種性。

△方便資加見修證中修至忍位得不退轉。

△聲聞下根極疾三生得羅漢果最極遲者經六十劫獨覺中根極疾四生遲經百劫如來上根定滿三祇。

△但分段身至究竟位。

△斷煩惱障證我空理。

△既趣寂後皆無回心。

△佛果相好唯是無常。

△娑婆閻浮為佛報土三千百億即攝化境。

△此釋迦身乃是實報非法非化或立為二即有生身化身佛別。

如是等義廣如小乘經論中說。

二始教中廣談法相少及法性其所云性亦是相數。

△說有百法決擇分明故少諍論。

△又說諸法一切皆空。

△不說不空中道妙理。

總相如是若別明者開為二門。

△先且對他教辨異於中分二。

初相宗法義略舉十門。

說有八識唯是生滅依生滅識建立生死及涅槃因。

△法爾種子有無永別是故五性三乘決定不同。

△既所立識唯業惑生故所立真如常恒不變不許隨緣。

△依他起性似有不無非即無性真空圓成經說空義但約所執。

△既言三性五性不同故說一分眾生決不成佛名生界不滅。

△真俗二諦迥然不同非斷非常果生因滅。

△同時四相滅表後無。

△根本後得緣境斷惑義說雙觀決定別照以有為智證無為理義說不異而實非一。

△既出世智依生滅識種故四智心品為相所遷佛果報身有為無漏。

如是義類廣有眾多具如深密等經瑜伽雜集等論。

次空宗法義略有五門。

說一切法皆無自性即是真如以此無性而為其名凡愚不了著於法相故但標名而遮其非。

△能了此者即名真智。

△所詮法義不出二諦差別法相乃名為俗無為義性即名為真。

△有謂依計空謂圓成。

△雖說佛身五求不得得即虛妄無得乃真離一切相名佛功德

故以有我為妄無我為真。

如是義類亦有眾多具如諸部般若等經中觀百門等論。

次正約當法廣明復有十門。

說賴耶識為諸法依從業種生唯是生滅。

△就有為中立五種性由法爾故無始時來一切有情有無永別。

△資等五位乾等十地修至加行性地位中得不退墮。

△成菩提道定滿三祇。

△亦是分段至究竟果。

△聲聞緣覺斷煩惱種分斷所知菩薩俱斷。

△決定性者趣寂不迴不定性者並迴向大。

△三十二相是化身好八萬四千是報身德但此修生及佛法身俱常無常。

△以釋迦身隨他受用實報淨土在首羅天化身充滿百億閻浮。

△如來法身唯真境界釋迦佛身化非法報或分生身法身二佛或開三身或立四佛。

如是等義詳如佛地阿毗達磨大品等經顯揚智度攝論中說。

二終教中多談法性少及法相其所云相亦會歸性。

△盡大乘說故無諍論。

△由明不空真如中道。

△不但說空以為至極。

總相如是若別明者亦開二門。

△先且對他教辯異於中亦二。

初對相宗揀顯法義亦有十門。

所說八識通如來藏隨緣成立生滅與不生滅和合而成非一非異。

△一切眾生平等一性皆同一乘同一解脫。

△但是真如隨緣成立。

△依他無性即是圓成。

△一理齊平故說生界佛界不增不減。

△第一義空該通真妄真非俗外即俗而真故雖空不斷雖有不常。

△四相同時體性即滅。

△緣境斷惑不二而二有能所斷二而不二說為內證照惑無本
即是智體照體無自即是證如非智外如為智所證非如外智能
證於如。

△既世出世智依如來藏始本不二則有為無為非一非異故佛
化身即當即法不墮諸數況於報體即體之智非相所遷。

次對空宗揀顯法義亦有五門。

但明自性清淨本然常住真心方為實理此真如體唯是一心即
以此心為其名目權乘不了住平等空非諸法性故令認體而表
其是。

△一心真實本自能知通於理智徹於染淨。

△所詮法義具足三諦色等即空是為真諦空即色等乃為俗諦一真心性非色非空能色能空名為中道第一義諦就二諦中一真法性目之為真種種義相稱之為俗。

△遍計執性情有理無依他起性相有性無圓成實性情無理有相無性有。

△一切諸佛自體皆具常樂我淨真實功德身智通光一一無盡性自本有不待機緣故以無我為妄有我為真。

後正約當法廣明亦有十門。

說梨耶識乃是真如隨緣合成是故八識通如來藏非唯生滅。

△就真如中立種性故徧諸眾生皆有佛性。

△信等五十二位之中修至初住即得不退。

△行成佛果不定三祇亦無百劫修相好業。

△地前留惑受分段身初地斷種受變易身。

△於二障中正使習氣三賢伏現見道除種地上侵習佛位究淨。

△一切二乘無不回心。

△報身相好八萬四千修生法身亦常無常。

△所住依果在三界外數世界種無量恒沙為一佛界所攝化境。

△如來法身唯以妙智或以境智釋迦佛身亦法報化或開二佛三身或立四佛五身。

如是等義詳如勝鬘本業仁王瓔珞等經佛性寶性起信論等中說。

四頓教中總不說法相唯辯真性。

△一切所有唯是妄想一切法界唯是絕言五法與三自性俱空八識及二無我盡遣訶教勸離毀相泯心生心即妄不生即佛。

△亦無佛無不佛無生無不生。

△如淨名默住顯不二等是其意也。

總相如是若別明者亦有十門法義差別。

說一切法唯一真如。

△離言說相名為種性。

△一念不生即名為佛有何行位漸次差別。

△既唯一念無時可說。

△所依身分亦不可說。

△一切煩惱本來自離。

△二乘聲聞非迴不迴。

△一切佛身唯一法身相盡離念平等平等不可說有功德差別亦不可說常與無常。

△依真而住非有國土。

△如來法身非智非境釋迦佛身法非報化是故唯立一實性佛。

如是等義廣如淨名圓覺楞伽寶積等經般若涅槃論等中說。

五圓教中所說唯是無盡法界。

△性海圓融緣起無礙相即相入如因陀羅網重重無際微細相容主伴無盡。

△十法門各攝法界。

總相如是若別明者亦有十門法義差別。

說一法界性起為心或開十心以彰無量。

△菩薩種性即因即果盡三世間一切諸法甚深廣大與法界等。

△攝前諸教所明行位始從十信乃至佛地六位不同隨得一位

得一切位。

△一切時分悉皆不定念劫圓融自在無礙。

△但分段身至於十地。

△斷除惑障一即一切。

△一切二乘並已迴竟悉無所迴。

△佛實相好有十蓮華藏世界海微塵數相彼一一相皆遍法界業用亦爾然德用體通常無常。

△靈山淨土華藏世界無量雜類諸國土海皆是十佛攝化境界。

△如來法身境智存泯或具或絕釋迦佛身非但三身亦即十身故立十佛以顯無盡。

如是等義廣如法華涅槃華嚴等經十地不思議等論說。

以上諸教所指經論然取多分略出一二實非局判以一經一論中容有多教故下俱倣此。

若別出斷證分齊者。

初小教中先明聲聞依四諦教斷煩惱障。

△言四諦者一苦諦別明二十五有總則六道生死二十五有者謂四洲四惡趣六欲并梵天四禪四空處無想及那含也六道者

謂地獄畜生餓鬼修羅及人天也雖然苦樂不同畢竟生死相續。

△二集諦即見思惑亦云見修又云四住染汙無知界內惑等。

△三滅諦滅前苦集顯偏真理因滅會真滅非真諦。

△四道諦略則戒定慧廣則三十七品一四念處謂觀身不淨觀受是苦觀心無常觀法無我二四正勤謂未生惡者令惡不生已生惡者令惡消滅未生善者令善發生已生善者令善增長三四如意足謂欲念進慧四五根謂信進念定慧。

五五力同上信等根名六七覺支謂念擇進喜輕安定捨七八正道謂正見思惟語業進定念命。

△然四諦中前二為世間因果謂苦果集因後二為出世因果謂滅果道因聲聞根鈍知苦斷集慕果修因故世出世皆前果後因也。

△言煩惱者即見思惑見是分別思是俱生。

△見有八十八使謂貪瞋癡慢疑五鈍使身見邊見邪見見取戒取五利使歷三界四諦下增減不同成八十八謂欲界苦下十使具足集滅下各七使除身邊戒道下八使除身邊見共為三十二上二界四諦下各除瞋使餘皆如欲界共為二十八。

二界合成五十六并前欲界三十二共有八十八也。

△思有八十一品。

謂三界分為九地欲界合為一地四禪四空為八。

欲界地中有九品貪瞋癡慢謂上上上中上下中上中中中下下
上下中下下上上一品獨潤二生上中上下二品共潤二生中上
一品獨潤一生中中中下二品共潤一生下上一品獨潤半生下
中下下二品共潤半生具不善性及有覆性故潤七生上八地中
各有九品唯除瞋使以為定力所攝伏故唯有覆性不多潤生三
界共有八十一也。

△前分別惑名之為麤強思計度而生起故亦名發業煩惱能發
業故後俱生惑名之為細與身俱生任運起故亦名潤生煩惱能
潤生故。

△其間行位略開為五。

△一資糧位修三觀行。

初五停心觀一多貪眾生不淨觀二多瞋眾生慈悲觀三多散眾生數息觀四多癡眾生因緣觀五多障眾生念佛觀二別相念觀即上四念處是。

三總相念觀謂觀身不淨受心法皆不淨乃至觀法無我身受心亦無我但此位中惟觀苦諦伏煩惱惑。

△二加行位有四一煖位剋觀四諦修十六行二頂位用觀同前轉更明朗。

三忍位有三下忍遍觀八諦修三十二行中忍縮觀漸減緣行乃至一行二剎那在名中忍滿即入上忍上忍惟觀欲界苦諦但有一行二剎那在前一剎那盡名上忍滿即入世第一。

四世第一位亦惟觀欲界苦即上忍位二剎那中後一剎那盡名
世第一滿引入無漏見道此之四位漸能伏除煩惱分別。

△三通達位即初果位從世第一後心生苦忍真明次於八諦下
發八忍八智總十六心十六心中前五心無間道時名預流向
至十六心解脫道時名預流果此位斷三界八十八使分別見惑
見真諦故又名見道。

△四修習位謂於欲界九品俱生思煩惱中若斷前六品斷至第
五品解脫道時名一來向斷至第六品解脫道時名一來果若斷
後三品斷至第二品解脫道時名不還向斷至第三品解脫道時
名不還果若斷上八地七十二品俱生思煩惱中斷至第七十一
品解脫道時名羅漢向自從預流正住果後進斷修惑已來齊此
解脫皆修道攝。

△五無學位謂斷至第七十二品解脫道時證五分法身名羅漢果此位斷分別俱生煩惱並盡子縛已斷果縛猶存名有餘涅槃若灰身泯智名無餘涅槃。

次明辟支有二類別。

△一緣覺值佛出世稟十二因緣教所謂一無明二行三識四名色五六入六觸七受八愛九取十有十一生十二老死然此觀境與前四諦開合異耳謂無明行愛取有五支合為集諦餘識名色入觸受生老死七支開為苦諦觀因緣智即為道諦十二支滅即為滅諦。

但緣覺人先觀集諦若生起門觀者謂無明緣行乃至生緣老死若還滅門觀者謂無明滅則行滅乃至生滅則老死滅由觀因緣

覺真諦理故名緣覺。

△二獨覺出無佛世獨宿孤峰觀物變易自覺無生故名獨覺。

△雖名不同行位無別此人斷三界分別俱生與聲聞同更侵煩惱習氣故居其上。

後明佛。

△從本因地初發心時緣四諦境發四弘願一未度者令度即眾生無邊誓願度此緣苦諦境二未解者令解即煩惱無盡誓願斷此緣集諦境三未安者令安即法門無量誓願學此緣道諦境四未得涅槃者令得涅槃即佛道無上誓願成此緣滅諦境。

△既已發大心須行行填願。

於三祇劫修六度行。

△言三祇者且約我佛釋迦修行菩薩道時論分限者從古釋迦至尸棄佛值七萬五千佛名初一阿僧祇從此常離女身及四惡趣然不自知當來作佛若望聲聞位即五停心總別念處。

△次從尸棄至然燈佛值七萬六千佛名第二阿僧祇。

此時用七莖蓮華供養布髮掩泥得受記荊號釋迦文爾時自知作佛口未能說若望聲聞位即煖位。

△次從然燈至毗婆尸佛值七萬七千佛名第三僧祇滿此時自知亦向人說必當作佛自他不疑若望聲聞位即頂位。

△經如許時修行六度然修六度各有滿時如尸毗王代鴿檀滿
普明王捨國尸滿羸提仙人為歌利王割截無恨忍滿大施太子
杼海并七日翹足讚弗沙佛進滿尚闍黎鵲巢頂上禪滿劬孿大
臣分闍浮提七分息諍智滿。

△修度滿後更住百劫種相好因修百福成一相如云大千盲人
治差為一福等若望聲聞是下忍位。

△次入補處生兜率托胎出胎出家降魔安住不動為中忍位次
一剎那入上忍位後一剎那入世第一位發真無漏三十四心頓
斷分別俱生煩惱習氣在於染變化土成劣應身佛坐生草座說
小乘諦緣之法令彼一類下下凡夫外道轉凡成聖也。

賢首五教儀卷第二

音釋

維摩

(此云淨名亦云無垢)。

般怛羅

(唐言傘蓋用覆一切也)。

娑婆

(此云堪忍眾生能忍此上苦故)。

由旬

(此云限量如此方驛也小者四十里中者六十里大者八十里)。

因陀羅

(秦言能作天主即帝釋也)。

楞嚴

(涅槃云首楞者名一切事竟嚴者名固即一切事究竟堅固也)。

輞

(音岡車輪外圍曰輞)。

壇

(音善築土為壇除地為壇)。

佉勒迦

(唐言竹筥盛穀麥圓[竺-二+屯]也)。

闍

(音塔小門也)。

毗盧遮那

(唐言廣大生息圭山云理智不分之真身也)。

卍

(音萬乃佛胸前吉祥海雲相也此是吉祥萬德之所集耳)。

隘

(矮去聲狹陋險也)。

耨闍崛

(此云靈鷲)。

須扇多

(佛名此云甚淨)。

迦葉

(此云飲光)。

闍提

(涅槃云一闍云信提云不具信不具足名曰闍提)。

瑜伽

(此翻相應)。

賴耶

(亦云阿梨耶梁名無沒識唐翻為藏識)。

首羅

(具云摩醯首羅此翻大自在天)。

阿毗達磨

(此云無比法新云對法論名)。

那含

(此云不還)。

羅漢

(華言應供謂應受人天供養也)。

薊

(音別繫草以記謂之記薊今授彼記如草繫比丘也)。

尸毗

(唐言與)。

檀

(具云檀那秦言布施)。

尸

(具云尸羅秦言持戒)。

羸提

(秦言忍辱)。

歌利

(此云惡生又云無道唐言鬪諍)。

杼

(音汝舒澌水也挹也酌取也)。

翹

(音喬翹足舉足望也)。

弗沙

(唐言增盛明達勝義故)。

闍黎

(華言軌範謂於眾中作軌範故)。

(賢首五教儀第二卷伏願

通三時十儀於法界主伴重重演四乘五教於剎塵圓音落落
普度含靈齊成正覺)。

(慈雲觀堂識)

【經文資訊】卍新續藏第 58 冊 No. 1024 賢首五教儀
【版本記錄】CBETA 電子佛典 2014.04，完成日期：
2014/04/26

【編輯說明】本資料庫由中華電子佛典協會（CBETA）依
卍新續藏所編輯

【原始資料】CBETA 人工輸入，CBETA 掃瞄辨識

【其他事項】本資料庫可自由免費流通，詳細內容請參閱

【[中華電子佛典協會資料庫版權宣告](#)】

賢首五教儀卷第三

清浙水慈雲沙門 灌頂續法 集錄

二始教中總諸大乘經論所明修斷不離二種執障所示行證不出八重地位。

△二種執障者謂執有二一者我執執蘊等法有實主宰名為我執二者法執執蘊等法心外實有名為法執此由迷於二空而起從境得名封閉我法堅執不捨名為執故。

△障亦有二一煩惱障謂執遍計所執實我薩迦耶見而為上首百二十八根本煩惱及彼等流諸隨煩惱此皆擾惱有情身心能

障涅槃名煩惱障二所知障謂執遍計所執實法薩迦耶見而為
上首見疑無明愛恚慢等覆所知境無顛倒性能障菩提名所知
障又煩惱障亦名事障續諸生死故所知障亦名理障礙正知見
故又事障亦名煩惱礙能障真如根本智故理障亦名智慧礙能
障世間自然業智故此由惑於二智而起從心得名覆蔽真心礙
智不起名為障故。

△二執障中復各有二一者俱生無始時來虛妄熏習內因力故
恒與身俱不待邪教及邪分別任運而轉故名俱生二者分別亦
由現在外緣力故非與身俱要待邪教及邪分別然後方起故名
分別。

△此俱生分別中又有三種一者現行麤中麤也二者種子麤中
細細中麤也三者習氣細中細也。

△若斷煩惱覺人無我離分段死名為小乘兼斷所知覺法無我離變易死名為大乘。

△八重地位者謂從凡夫終大涅槃中間經歷正修行路略分八重階降廣有五十六位一者十信二者十住三者十行四者十向五者四加六者十地七者等覺八者妙覺。

△然其修行優劣斷證權實前後四教自有差別也。

今先初教斷證相者一十信初伏二障與小教停心位齊。

二十住雙伏二障中少伏煩惱障分別現行三十行雙伏二障中少伏所知障分別現行四十向伏除二障分別現行麤分。

此四十位即唯識資糧位大品乾慧地與小教別總相念位齊。

五四加行伏二障分別種子除分別現行細分少能伏除俱生現行麤分此即唯識加行位大品性地與小教加行位齊。

六十地中初地始斷二障分別種子更斷俱生現種一分即唯識見道位大品八人地見地與小教通達位齊。

三地斷二障俱生現種三分即大品薄欲地與小教二果齊。

五地斷二障俱生現種五分即大品離欲地與小教三果修習位齊。

七地斷二障俱生現種七分即大品已辦地與小教四果無學位齊。

八地斷二障俱生現種八分即大品辟支佛地與小教辟支位齊。

九地斷二障俱生現種九分與小教佛果位齊十地已去小教絕分七等覺斷二障俱生現種十一分進斷佛地一分此三地即大品菩薩地自二地至此即唯識修習位八妙覺斷二障分別俱生現種習盡即唯識究竟位大品佛地在於淨變化土成勝應身佛坐天衣座說大乘空相之法令彼小乘及諸下根凡夫外道轉小成大也。

三終教中所說斷證行位皆隨一性而立故開雖有八重地位合則唯是三種覺性。

△如起信論明三覺心一本覺即凡夫不覺位也蓋凡夫時覺性本具無明迷覆成不覺故二始覺從初發心直至等覺菩薩位也

始能解行證故於內復有三位覺異一名字覺初心十信也二相似覺三賢四加也三隨分覺十地等覺也三究竟覺即如來妙覺位也唯佛如來能究竟故。

△又佛性論明三佛性一住性佛性凡夫迷障時也二引出佛性菩薩解行時也三至得佛性如來證入時也。

△又法界論明三法界一眾生法界凡夫雜染位也二菩薩法界菩薩染淨位也三如來法界佛果純淨位也。

△總之三相別異一性總同若識三相則有行位淺深高下而不生於上慢若明一性則知理性地地是同而不生於自屈是故此教與後二教漸頓圓雖異所顯理唯一也餘如下釋。

今先十信初信中具三位一不覺屬本覺二發心三成信此位即

略伏二執與小停心始十信齊。

七信具伏二執中實伏分別俱生現行麤分與小總相始十向齊。

十信具伏二執中實伏分別俱生現行細分成始覺中名字覺也與小加行始世第一齊。

二十住。

初住具伏二執中實除我執分別俱生現行麤分與小初果始初地齊。

五住具伏二執中實除我執分別俱生現行細分與小三果始五地齊七住具伏二執中實除我執分別俱生現盡更除法執分別

俱生現行麤分與小四果始七地齊十住具伏二執中實除法執
分別俱生現行麤分與小四果始七地齊十住具伏二執中實除法執
伏我執分別俱生現行麤分與小四果始七地齊十住具伏二執中實除法執
伏我執分別俱生現行麤分與小四果始七地齊十住具伏二執中實除法執
中實伏法執分別俱生現行麤分與小四果始七地齊十住具伏二執中實除法執
二執分別俱生現行麤分與小四果始七地齊十住具伏二執中實除法執。

十向具伏二執中實除二執分別俱生種子細分五四分加行具伏
二執習氣盡更斷進因用上乘人并一類中根凡夫外道轉權成實也。
行種子十一覺於菩薩及二乘人并一類中根凡夫外道轉權成實也。
習氣十覺於菩薩及二乘人并一類中根凡夫外道轉權成實也。
皆當始覺於菩薩及二乘人并一類中根凡夫外道轉權成實也。
滿也教菩薩及二乘人并一類中根凡夫外道轉權成實也。
彼權教菩薩及二乘人并一類中根凡夫外道轉權成實也。

四頓教中就實言無斷證約妄說有惑位又在當教本無階差對
前後論便成高下也。

先明十信初信中亦具三位一不覺木覺住性性也二發心此位
即頓伏三成信頓伏二執中先伏分俱生現行麤分與小總相始十向終七
信齊第一終十信齊七信頓伏二執中先除我執分別俱生現行麤
世與小初果始初地終初住齊十信頓伏二執中先除我執分別
分與小初果始初地終初住齊十信頓伏二執中先除我執分別
俱生現行細分初住頓斷二執中先除我執分別俱生現行麤
住齊二十住初住頓斷二執中先除我執分別俱生現行麤
執分別俱生現行與小四果始七地終七住齊七住頓斷二執中
先伏分別俱生種子麤分與終十行齊三十行。
先伏分別俱生種子細分與終十行齊三十行。

初行頓斷二執中先除分別俱生種子麤分與終初向齊。

十行頓斷二執中先除分別俱生種子細分兼伏習氣與終十向四加行齊。

四十向。

初向頓斷二執分別俱生現種更斷習氣一分與終初地齊。

十向頓斷二執習氣十分與終十地齊。

五四加行斷前習盡進伏初地習氣成始覺中地前相似覺也六十地初地頓斷習氣十一分與終等覺齊。

二地頓斷習氣十二分與終妙覺齊。

三地已去終教不知名目十地頓斷習氣二十分七等覺頓斷習
氣二十一分進斷佛地習氣一分成始覺中入地隨分覺從發心
來皆當始覺引出性也上因圓竟八妙覺頓斷二執現種習盡證
如來究竟覺至得性也在於法性土中成法性身佛坐虛空座說
一乘真性之法令彼漸教菩薩及二乘人并諸一類上根凡夫外
道轉漸成頓也。

五圓教中行位因果無非法界法界圓融行位無礙今對終頓明
行布相理實初後盡圓融也。

先明十信初信中亦三位一不覺本覺眾生雜染法界也二發心
此位即圓伏二執究已伏分別俱生現行細分與小加行始世第
一終十信頓初信齊。

三成信圓伏二執中究已除我執分別俱生現行麤分與小初果
始初地終初住頓七信齊。

五信圓伏二執中已除我執分別俱生現行細分與小三果始五
地終五住頓十信齊。

七信圓伏二執中已除我執分別俱生現盡更除法執分別俱生
現行與小四果始七地終七住頓初住齊。

九信圓伏二執中已伏分別俱生種子麤分與始妙覺終二行頓
七住齊。

十信圓伏二執中已伏分別俱生種子細分成始覺中名字覺也
與終十行頓十住齊。

二十住初住圓斷二執中已除分別俱生種子麤分與終初向頓初行齊。

十住圓斷二執中已除分別俱生種子細分兼伏習氣與終四加頓十行齊。

三十行初行圓斷二執分別俱生現種更斷習氣一分與終初地頓初向齊。

十行圓斷習氣十分與終十地頓十向齊。

四十向初向圓斷習氣十一分與終等覺頓初地齊。

二向圓斷習氣十二分與終妙覺頓二地齊。

十向圓頓習氣二十分與頓十地齊。

五四加行斷前習盡進伏初地習氣成始覺中相似覺也六十地
初地圓斷習氣二十一分與頓等覺齊。

二地圓斷習氣二十二分與頓妙覺齊。

三地已去頓教不知名目十地圓斷習氣三十分七等覺圓斷習
氣三十一分進斷佛地習氣一分成始覺中隨分覺也從發心來
皆當始覺菩薩染淨法界也上因圓竟八妙覺圓斷二執現種習
盡得究竟覺如來純淨法界也在於無障礙法界土中成無障礙
法界身佛坐師子座說一乘法界之法令彼偏教菩薩及一切迴
心佛果二乘并一類上上根凡夫外道轉偏成圓也。

若揀別前後隨機攝益差別相者。

初小教中所益機宜有四種性一人種性中復二一闡提無善根
種種性亦分邪正邪中者凡夫天也欲界二各胃阿含善諦緣諸法。
色頂二自性四辟支種根同於提聞說戒善諦緣諸法。
聲聞種性至此四種實施權聞說戒善諦緣諸法。
不由彼至此四種實施權聞說戒善諦緣諸法。
土隨短時分隱實施行權聞說戒善諦緣諸法。

然彼四類人中各當二種一者鈍根若解若證止住自分更不前
進名為往前類一者具超三者直超隨於一教得入法界故。
自分三類不定故三者直超隨於一教得入法界故。
分三類不定故三者直超隨於一教得入法界故。
而三類不定故三者直超隨於一教得入法界故。

今先人天戒善論之聞人天教修諸戒善起六行觀但求世樂不
慕涅槃即名鈍根人天乘攝但成世間有漏戒善得界內離苦解
脫此復有二。

一者得樂已休更不前進是乃定性人天鈍中鈍者當教所攝設
遇始教但為增潤。

二者厭三界苦樂求涅槃名不定性人天鈍中利者後遇諸教必
被彼攝轉成餘果若知戒善是因緣生起我空觀求出生死希涅
槃樂二乘來攝即成出世無漏中麤染戒善得麤染解脫。

若識戒善唯識所現起唯識觀為諸眾生經劫修行始教相宗來
攝若悟戒善真空無相起真空觀為諸眾生修無相行始教空宗
來攝此二皆成出世中淨妙戒善得淨妙解脫若知戒善藏心本
具作唯心觀為諸眾生從性起修終教來攝即成無漏中亦麤亦

妙戒善得即羸即妙解脫若解戒善唯一真性作真性觀為諸眾
生修無性行頓教來攝即成出世法中無羸無妙戒善得非羸非
妙解脫。

若了戒善法界緣起作法界觀普為法界稱性圓修圓教來攝即
成無漏界中普融無盡戒善得一切無障礙解脫自小乘來皆名
利根具直等超亦復不定。

次辯四諦十二因緣聞二乘諦緣教即解諦緣是因果法起六行
觀著我我所求諸有樂此則落前人天涅槃真樂是中有類如是緣生心外實後此
但滅界內諸惡道苦不性人天終當轉入若知此成聲聞辟支佛乘對後此
者不迴即前助潤今後雖爾三界樂求涅槃有量有作諦緣證入無餘涅槃此
諦緣為彼空觀欲速出成小乘生滅有量有作諦緣證入無餘涅槃此

亦有二一者回心即前人天不定性者二者直進法爾如是種性成者二中又二。

一者居滅已休更不前進名為定性二乘鈍中鈍者唯當教攝即至始分亦但增潤二者自不滿足更求上進名不定性二乘鈍中利者諸教來攝轉入受被始終不定若識諦緣皆唯識現作唯識觀普為自他三祇修行分教相宗來攝即成大乘雖眾生空而修幻行入無住涅槃若了諦緣皆如幻現作即空觀雖真空涅槃若知諦緣始教空宗來攝即成大乘隨順法性作諸功德實教來攝即成大乘本如來藏起唯心觀隨順法性作諸功德實教來攝即成大乘量性諦緣入真常涅槃。

若悟諦緣唯真如性起真如觀雖知寂滅修自證行頓教來攝即成大乘無生性諦緣入寂滅涅槃若了諦緣是法界起作法界觀徧十法界修普賢行圓教來攝即成一乘無作不思議普融無盡

諦緣證入如來究竟無障礙大般涅槃自分教來皆名利根具直等超亦復不定。

問何位轉入被攝何教攝授引進。

答初所攝入人先人天中上根者聞法信解時中根者修久得力時下根者純熟伏惑時於此三位隨其發解起行小大而得轉入小始終頓圓也次二乘中上根者方便位時中根者見修道時下根者無學果時亦隨其解行淺深而得回入始分終頓圓也二能攝入教先人天中約教道似位小世第一始十向終頓圓十信已下者約證道真位小初果始初地終頓圓初住已上者皆能引攝人天不定性人進於小始終頓圓也次二乘中似位始十向等位始初地等有進小乘入於大也。

問將何教理攝耶。

答有就他教而為點示如攝人天還用戒善小乘還用諦緣亦如
上明有依自教而為開悟如人天求出世間決擇偏真即用四諦
攝之若覺苦空樂獨善寂即用因緣攝之如二乘達諸法相捨離
二執即用分教相宗攝之了諸法空得二無我即用始教空宗攝
之並如下釋。

問具直不定超相云何。

答知諸戒善本無有我超小也亦無有法超始也唯是藏心超終
也性本離言超頓也緣起無盡超圓也此具超相了戒善法空無
有相超始也唯一真性超頓也性起重重超圓也此不定相悟戒
善相交徹融攝離此法界別無有法此即人天戒善直超圓教相
也諦緣準知。

三性來時分
定前者長
二者隨
一者土
類二種變化
提各淨
闡復住
性中佛
無性身
一者三應
類此勝
三類見
分前會上
略通般若
宜性般相
機不定密
益不深說
所者於聞
中三者同
教類進明
始乘現雙
二五者權

修不能出煩直有亦前經終
雜業不求內者識教即者在
惱業樂界二八諸心一者
煩伏觀斷等依後回二鈍
與能真相人相對者又中
觀但偏法性法教一乘
行相起漏定悟分二乘
六法有無中若宗有性三等
起因果而世教潤相亦種
有因毒出世前助大乘此是
三界間三成即回亦成大障如
是成於小教不亦成知有圓
相即依乘一者此法行外來後
法教依二乘一者此法行外來後
識乘法二類一者此法行外來後
即天人滅前二類一者此法行外來後
相人生落有種種劫法直入
法前是亦宜一類百識二人教
識落相此亦宜一類百識二人教
唯亦法脫此亦宜一類百識二人教
乘此知解二機此三成性二
大善若調是爾識根不定或
聞禪惑孤障法唯鈍中教
若諸斷世惱往作名教後

頓中亦名定性為今教攝二者聞後終教即求上進此不定性鈍
中利者為彼教空宗觀深達實相三無是理滅事無礙皆無斷所實真性觀習教來攝即成法明攝即成超
一切始起起斷二障頓圓斷二障現種習氣自終教來皆無礙皆無斷所實真性觀習教來攝即成法明攝即成超
心緣漸滅無盡相圓斷二障頓圓斷二障現種習氣自終教來皆無礙皆無斷所實真性觀習教來攝即成法明攝即成超
實相寂融法界相圓斷二障頓圓斷二障現種習氣自終教來皆無礙皆無斷所實真性觀習教來攝即成法明攝即成超
在普盡法界相圓斷二障頓圓斷二障現種習氣自終教來皆無礙皆無斷所實真性觀習教來攝即成法明攝即成超
普盡法界相圓斷二障頓圓斷二障現種習氣自終教來皆無礙皆無斷所實真性觀習教來攝即成法明攝即成超
盡法界相圓斷二障頓圓斷二障現種習氣自終教來皆無礙皆無斷所實真性觀習教來攝即成法明攝即成超
復不定。

又聞大乘真空無相即解其空超諸有苦起六行觀止惡行善求
現未樂此亦落前無人我我所作苦生空觀滅界內分段死。
理空若知真真空即成出世無漏生空觀滅界內分段死。
前二乘小教即成出世無漏生空觀滅界內分段死。

此相界種為若攝隨若成多種
故著滅類者鈍來宗一心變來觀外
者不真空此鈍教相一作亦礙界不
有生真自鈍彼教一分頓作界復
爾眾一味進性者分心分界亦
法為一成直定利他一分界斷超
往亦成直名中覺是亦眾生界
直觀但二名中覺是亦眾生界
二空根人亦鈍覺但空諸實界直
等三鈍性果性自覺但空諸實界直
性起名定圓定執真空化理法具
定相亦不得名我達緣本真空義根
前法教前教後名二若成無了第
即諸諸即教入捨死即從若成皆
回無後心二教便識變來攝觀即
不空對回教三即八斷教法變來
一真教一三即八斷教法變來
二悟始二後教起但終作非教自
有若宗有經終有他言分圓教終
復潤空亦一後境空自離非足生
亦增乘此二遇遮我成就本斷具
根為大死又二遮我成就本斷具
二亦成易中攝真空起性同議
此相此變二教真成性真生入思
然無施外性今識即諸悟無即不

下時道見加者四根中賢三信十者根上人攝中所分始然

根者修道無學時隨其解行權實轉入後三教也能攝入教約似位終頓圓十信已還真位終頓圓初住已上皆能引進三乘入於後三教也餘準前知。

三終教中所益機宜亦不離乎五性三乘中亦有二一者前來二者現進。

同於妙智涅槃會上見受用身佛住受用土隨彼多少時分廢權立實開說藏心緣起之法。

△若聞如來藏心即識藏心體是六識起六行觀背染向淨作有漏福此亦落前人天乘教猶稱在纏性淨藏心不得出纏離垢淨故若知藏心唯一意識作苦空觀永捨貪欲除諸事障此亦落前二乘小教即入空如來藏成無我無形覺知菩提若達藏心乃阿賴耶作唯識觀轉染依淨成於四智此亦落前相宗分教若解藏

教皆此常空心一者利攝了俱為
始中有用亦回二鈍中來若入名
宗人爾體入者又中鈍為頓菩提
空四法觀但一種二為名境知來
前上在唯心根二名則覺遍教頓
落提現唯鈍二人名則自正圓提
亦菩提現唯鈍二人名則自正圓提
此覺直變亦此如是則此自正圓提
障正者不圓提有攝來寄上玄知
所知起二緣頓善教實攝來寄上玄知
所無性隨後知終亦彼絕所證正遍
斷染定心對遍入終亦彼絕所證正遍
想無不藏教對遍入終亦彼絕所證正遍
識成定悟實斷往頓轉性無因依無
諸藏內若宗無直歷或一成該所
滅來教潤性亦者即頓起藏觀法
觀如前助乘常二界向滅來網盡不
真空即彼大成無人法回寂如帝無復
真不入心為成定入法或本空起成亦
作入回心為此藏不後教性不有藏超
夢皆者藏現來定教後教性不有藏超
幻人此顯如中圓後藏空該如直
如教類故此身空教至遇藏非總礙具
心二性故法不前直者若入心障根
心是有四熏亦即者二者即藏無利

△然終實中所攝入人上根者十信時中根者三賢時下根者十
聖時隨其解行勝劣轉入後二教也能攝入教約似位頓圓十信
已下真位頓圓初住已上皆能引入於頓圓也。

四頓教中所益機宜中有二類一者前來五乘法性也二者現進有
無性也同於圓覺楞伽會上見法性身佛住法性土隨彼廣狹時
分斥權讚實聞說真性寂滅之法。

△若聞真如法性即解真性是六識性起欣厭觀改惡遷善求人
天報此則落前人生空觀斷見思惑若宗落前智若知
性是偏真性起法性成此則落前性此則落前性起
即入我空真如圓成實入大乘一切智若知
遠離遍觀滅一切有入大乘一切智若知
無法空真如法性成大乘一切智若知

塵合覺入如來藏此則落前性宗終教即入不空真如法性成大
乘正遍智。

上五人中皆有二類一者回心即前教中定不定者二者直往即
現教中進此種性故此真性為彼助潤若了真性是無生性作法
性觀離能所取如實而住此成一乘不動智此亦二種一者回心即前教內
入離言真如法性成一乘不進頓教有如是者二名為鈍中鈍者二者一聞
定不定性二者直往現進頓教歸圓此則名為鈍中利者若達真性是大總相真如法性
教猶滯於頓待行證盡然後歸圓此則名為鈍中利者若達真性是大總相真如法性
圓教即入於圓此則名為鈍中利者若達真性是大總相真如法性
觀妄盡還源性性無盡圓教來攝即入一法界大總相真如法性
成一乘不思議智對本頓教此名利根。

△然頓教內所攝入人上根者十信時中根者地前時下根者地
上時並能回頓向圓也能攝入教似位圓信真位圓住皆能以圓

引頓也。

五圓教中所益機宜亦有二類一者前來三五乘也二者現進有
無性也同於法華華嚴會權顯實聞說法界無盡之法。

△若聞圓融法界即解法界是世間法起欣厭觀捨諸惡業快得
善利此則落是出無道心觀法最順性若
若識法界即證佛心觀法最順性若
乘小教專心觀法最順性若
相觀破有起緣無
空起證有起緣無
俱證有起緣無
諸緣起量隨順性若
歸無量隨順性若

空此則落前性宗頓教即證非有為非無為法界歸一性無斷性
上六人中皆有二類一者回心即前教內定不定性二者直往即
現教中進此種性故此法界為彼助潤若知法界是十十門起主
伴觀盡無盡界說法利生此成圓教若對前教前皆名鈍唯此為
利能證無障礙法界歸無限莊嚴性此亦二種一者回心即前教
內定不定者二者直往現來圓教有如是者。

△問上之六人何時入圓。

答遲速各異終必歸圓所以者何金剛種故佛無捨故終省悟故
皆住性故圓為極故其餘超相及攝入義例前可知。

問教中為何不立人天乘耶。

答以無斷證階位等殊故不別立為教乃是漸入小乘方便故在

小教中收。

問後機益中何又開耶。

答世出世間法益不同故於小前重明其教乘也。

△問聲聞四諦教行立四向果唯斷正使與緣覺因緣教行不立分果兼侵習氣行相各別云何合為一教耶。

答教行雖別理果是同同證生空理故同得有餘無餘涅槃果故斷位雖殊名智是一並成盡智無生智故並名為小乘故去異取同故合一也又諦緣開合教亦同也同生空觀同斷見思同得小果則行斷果盡無別也故佛在世將緣覺乘攝屬聲聞名聲聞藏半字小乘由此不別分也。

問此與天台藏教何別。

答彼藏教者為有事六度菩薩故今小教者不收菩薩以事六度分教攝故。

問何以疏家並云小教即是天台藏耶。

答小教所攝法門不異於彼故指同也。

問既不異彼何無菩薩。

答法相雖同義意各別何者為欲引小將大乘義復淺說之似彼小乘理實二乘無分唯始教有故此小教無菩薩也。

問小不收大可爾小乘三藏則同何又改藏轉名小耶。

答彼立藏名多招難故今立小乘則無濫涉大乘失也。

△問破相始教說乾慧等十地立相分教明資糧等五位空教斷見思證真空相教斷二執證真如如是等相皆別何不分為二耶。

答十五地位雖殊見修道相是同況皆許三乘共一斷證階位亦無別故何可分二又見思執障似異見斷分別修斷俱生不殊就煩惱障即是界內見思所知障即是界外見思乃至真空真如無非二無我理是等皆同故合一也。

問此始分教與性相二宗同耶異耶。

答少有不同彼也為二性中合空今判為三性中開空空與相宗

同許定性無性皆不成佛故立為初教性定唯顯一乘盡得成佛故立為終教。問云何判一性宗為始終二耶。

答義有權實故經有正兼故相則密意依性說相空則密意依性說空皆非了義權也性則直顯中道法性方名了義實也相則正深密兼方廣性則正妙智兼般若深密說相般若談空始分也妙智顯性終實也由此分二。

問空性既別云何彼宗合為一耶。

答彼以般若妙智教部是一同故況相宗立相而彼宗談空顯性皆不立相故合一也。

問相宗深密三時中二時明空皆許成佛三明不空有成不成性宗妙智三時中二明不空有成不成三時明空皆許成佛若爾云

何約義分教相耶。

答約說經時先般若明但空理亦許定性俱不成佛兼顯真空法
性及一乘盡成佛義次深密明法相理說定性等俱不成佛後妙
智明真空法性中道說無性等悉得成佛般若深密即相宗家二
三時也深密妙智即性宗家二三時也今依深密第二三時及妙
智第二時中明但空法相有不成義判為始分依妙智第三時中
明法性空盡成佛義判為終實況今家立教正約法義不但據時
義則一經容有多教權實頓彰時則前後有定不定始終難辨餘
如別說。

△問性宗終教所立三時五位等法亦同相宗分教云何別開為一。

答相宗時教意以一乘為權三乘為實性宗時教意以三乘為權

一乘為實相宗五位依諸法相前後迢然性宗五位依一法性而顯階降乃至起行伏惑斷障皆異不同故別立也。

△問頓教唯辨一性不立斷證階位云何別分為一教耶。

答以無位之位為此教之位不同前漸不同後圓故別分也。

問何前頓中亦明斷證。

答為對前後明優劣故亦即顯頓無位而位位而無位離言旨故。

問天台四教皆有絕言四教分之故不立頓今者別立有何義意。

答天台不立者以彼四教中皆有一絕言並令忘詮會旨故耳今
乃開者為顯前四絕言之外復有頓詮言絕之理別為一類離念
之機不有此門逗機不足故又此頓教亦非天台圓即頓義。

△問華嚴疏云一乘有二一同教一乘同頓同實故二別教一乘
唯圓融具德故既同頓實何異頓實而別立一圓教耶。

答即此同中必有別義如事理無礙必即事事無礙耳猶彼江水
入海亦鹹以別異同立圓教也況前之四教不攝於圓圓必攝四
如百川不攝大海大海必攝百川斯則前四是局圓教是通通局
相異何可合耶。

問既一圓教分同別者應成二教而為六耶。

答雖分同別但是一教由揀收義有二門耳由別教故迥異餘宗

由同教故普收一切故成五也。

問昔有說言此之五教與天台四教但開合有異而大況是同然歟否歟。

答既云大同不無小異理實無同無不同以此五教所詮義理不唯同於天台亦且同於諸宗此約總相會通也若果盡同何須更立此約別相明也細審可知。

問五教名義憑何聖典。

答向引教證即所憑也今再陳之小乘愚法教如阿含俱舍大乘始終二教如法鼓經中以空門為始不空門為終彼云一切空經是有餘說唯有此經是無上說一乘頓教如寶積經說為頓教修多羅心地觀經名為頓悟法門又上始終二教通名為漸所有解

頓說頓大羅善
言頓如嚴云為
頓為者華嚴
名為漸如華
經云伽教如
敵是楞圓教
教云楞圓教
一乘經品一乘五
此圓覺羣一乘此
故證修非漸立
著頓漸現羅等
至佛亦攝頓多
從成佛悟鏡中修
位成悟如鏡中修
階行開者如鏡中修
因果顯解從此者
說顯眾生從頓頓
言頓眾非頓頓
在性頓機熟所
並理性頓機熟所
行絕乘果伏
頓顯眾生從頓頓
說顯眾生從頓頓
言頓眾非頓頓
在性頓機熟所
並理性頓機熟所

問散說可爾一典是何。

魏法成就故
名正拘那成
總彼孫慧五
出過留名也
頌時拘留師
伽正葉導乘
楞名迦有教
一一切唐減五
五煩惱法漸此
共論煩五法即
論諸說純善法
者於人時五然
指離為善云皆
欲我覺純皆方
若及正出譯十
故含成皆二爾
盡那彼垢法既
理拘於塵五世
義孫如意離於
典留如我悟然
眾拘名及覺亦
集葉佛尼猛佛
採迦有牟勇千
答云後含大說
今判立五教名

有具從但如也者又苦利事也鹿乘流
別體云實真義覺難眾明大頓車一悉
分自論無言教緣為於根樂終羊車皆
說有也名絕圓求甚出人定始中牛法
言以義假之體乘法若決薩車白佛
依空教說此門聞此道佛心善三大諸
如不終言也法聲信聞支上乘門賜法
真實空一切義相求能聲辟無大臨等薩
次如不一教總欲易以說有也乘衢菩
復者實以漸大有為示為若教四四法
云二如如如如界妙猶者沒緣薩支火頓辟
論故也真真法類者沒緣薩支火頓辟
也實義名言一生乘厭因善辟即終法
義顯教故依是羣大心於說聞華始聞
教竟始相種即世界求其樂為聲法乘聲
小究空字二者世有劣利生法三大云
我能實名之如一切希下明眾佛也車經
無以如離上真一甚生小諸盡教牛性
人空故相故心云者眾根益無圓三同
說實德說得云品乘若諸饒說乘第乘
為如功言可論首大云生心身佛也大
但者性離不也賢求偈眾悲佛上小四
來一漏來念義嚴少地有慈於無乘也
如種無以妄教華復九復大示法二教
故二足本隨頓次轉第若為此車圓

入遮那智海聲聞辟支小教也菩薩始終也佛法頓也智海圓也略引如斯具如餘說。

問古云不分教相意略有五一理本一味殊途同歸故二一音普應一雨普滋故三原聖本意唯為一事故四隨一文眾解不情異端是非競作故以不分為得若爾云何分又分耶。

答古分教者亦有多義一理雖一味詮有淺深故須分之使知權實他意會佛於自有得少而失多但能虛已求宗不可分而

旨故今分之。

問諸德立教各自有據或有合為二三或有開為六七今判為五
是何意耶。

△答立五教者有多義意一釋尊說法開五乘故二諸佛利生多
五行故如涅槃也佛出世有義說常明五故謂小乘頓教圓教
相故聖行終三世有貪論成有五故教一乘頓教圓教
一義天君臣為貪論成有五故教一乘頓教圓教
子有親說戒為貪論成有五故教一乘頓教圓教
為毀眾法攝大乘始教終教一乘頓教圓教
也四集教大乘法教大乘法教大乘法教大乘法教
結集教大乘法教大乘法教大乘法教大乘法教
乘教大乘法教大乘法教大乘法教大乘法教
法教大乘法教大乘法教大乘法教大乘法教

一分相如論漢終中等於無足
後或教乘一攝羅始教理勝歷耳不
教二乘若一想乘俱中五圓位則五則
乘教若絕一以教故七大大漸此少
二乘教三絕一以教故七大大漸此少
法三二三意同終佛故於證或議
愚謂始終也義終三不竟淺於斷多餘
即一始圓密別故無究則知或容
初為出乘五始寂佛乘小終是判不
云或中教終三謂入無一性終偏分理
義一漸同槃中寂俱同法餘融諸於
教義於二涅槃入終道證則謂諸庶
故三謂乘如小有始菩薩觀始圓故教
乘其為教一乘一小以三菩如分圓盡五
一有為教一乘一以三菩如分圓盡五
教者開別等三俱教行修全歸五為
圓三或一平次終頓所中則則說中
教間三乘性也始四等位實偏諸取
頓中頓一佛小故汝五實漸通家
乘乘漸先四也中佛圓謂於會
三教一謂二也始成俱故待泯八蔓
教別所亦頓等始並終多則則也枝
終別者伽意二同始無分頓義則
教即為攝楞八故俱三五小頓剩多

△然雖立五若融通之亦可合為一二開為七八蓋由聖教意趣無邊不可局執而為其是故今遍收諸釋且略勒為五重。

△初或總合一名為一圓音教謂圓教攝於前四前四一一同圓本末鎔融如海中百川故一代之教唯是如來一大善巧攝生方便一音所演則不違流支羅什二師立一音也。

△二或別開二此更有四一對小顯大初是半字後四皆滿則不違曇牟慧遠二師聲聞菩薩藏也二對權顯實前二是三乘後三為一乘則不違信行禪師三一也三對三顯一前三是漸後二是頓則不違護延二師漸頓也四對末顯本前四是曲巧順機後一乃直顯本法則不違印敏二公屈曲平道教也。

△三或分為三此亦有四。

一初一二乘教次一三乘教後三一乘教三四泯二異前存三故
則不違戒賢深密三教及真諦玄奘三輪教也。

又可初一小乘教次三大乘教亦名共教大品等經共二乘說故
亦名偏說三種不違即教始無教五柔此
二乘有三則教頓
法有則教始即教五柔此
立則教始即教五柔此
頓教始即教五柔此
教始即教五柔此
即教始即教五柔此
教始即教五柔此
五柔此
柔此
此

光統三教四初四名枝末教同教名攝末歸本教別教名根本教則不違吉藏師立也。

△四或分為四此亦四門一初名別教小乘如四阿含等二名同教三乘如深密般若等三四名同教一乘如法華圓覺等五名別教一乘如華嚴經中間三教始分存三是同終頓泯二是同故各一也則不違光宅海東四乘矣。

二初名小教二三名漸教四名頓教五名圓教此約歷位無位故開漸頓為四則不違大衍四宗矣三初名小乘教二中始名無相教分名法相教二四五名法性教則不違天台四教矣四初名小教二名權教三四名實教五名圓教則不違生公四輪矣。

△五或分為五此有三門。

初教亦可大乘
二性教大名
也真分四名
教一乘教四
立名五相
藏四依法
三教若乘法
頗相三大論
波無矣三名
不乘教三人
亦名大宗教
故三身滅圭
終教護斷如
始相違二乘
有法不名性
中乘則次顯
漸大教教一
以名融因果
立次圓因名
所教乘天人
前乘一人教
如小名初破

或中或本故中教諸云張
內教中歸方便熟則嚴
教頓熟以方故是華
於故方便之二有方知盡
謂方方便之皆作上周
門彼攝上四教皆準不謂
末攝以準後皆無之
收攝以準後皆無之
本以教亦皆以教一緣此
一以教亦皆以教一緣此
門五教亦皆以教一緣此
二具足中故於教中養機
有或故或二小自宗謂圓巧置
中故或二小自宗謂圓巧置
收盡故或二小自宗謂圓巧置
相皆相或一以故或一聖人
一相皆相或一以故或一聖人
隨餘以中或一以故或一聖人
教以亦教中或一以故或一聖人
五教亦教中或一以故或一聖人
此圓教亦教中或一以故或一聖人
又圓教亦教中或一以故或一聖人
△唯一頓教亦教中或一以故或一聖人

賢首五教儀卷第三

音釋

薩迦耶

(此云身見謂於五蘊執我我所起諸見故)。

逗

(音豆投也合也)。

拘留孫

(此云所應斷又翻作用莊嚴)。

拘那含牟尼

(此云金寂秦言金仙)。

構

(音姤牽造作也)。

蔓

(延長也音慢)。

勒

(音肋絡也絡其頭而引之也)。

羅什

(具云鳩摩羅什秦言童壽)。

曇牟

(具云曇牟識或云曇無識此云法豐中印度人)。

旻

(音民)。

漉

(音六撈也)。

(賢首五教儀第三卷伏願

消二障於二空一斷一切斷攝五性於五位一成一切成有求
必獲無願不從 慈雲觀堂識)

【經文資訊】卍新續藏第 58 冊 No. 1024 賢首五教儀

【版本記錄】CBETA 電子佛典 2014.04，完成日期：

2014/04/26

【編輯說明】本資料庫由中華電子佛典協會（CBETA）依
卍新續藏所編輯

【原始資料】CBETA 人工輸入，CBETA 掃瞄辨識

【其他事項】本資料庫可自由免費流通，詳細內容請參閱

【[中華電子佛典協會資料庫版權宣告](#)】

賢首五教儀卷第四

清浙水慈雲沙門 灌頂續法 集錄

言六宗者一隨相法執宗二唯識法相宗三真空無相宗四藏心緣起宗五真性寂滅宗六法界圓融宗。

一隨相法執宗者謂一切我法中起有無執故即小乘諸師依阿含緣生等經造婆沙俱舍諸部論等。

於中又六。

一我法俱有宗此中有二一人天乘二小乘謂犢子法上賢胄正

量密林山部等。

彼立三聚法一有為聚法二無為聚法三非二聚法初二是法後一是我。

又立五法藏一過去二現在三未來四無為五不可說藏此即是我以不可說是有為無為故。

然此一部諸部論師共推不受呼為附佛法外道以諸外道所計雖殊皆立我故。

二法有我無宗謂薩婆多上座多聞等彼說諸法二種所攝一名二色或四種所攝謂三世及無為。

或五種所攝謂一心二心所三色四不相應五無為。

故一切法皆悉實有。

於諸法中並不立我以無我故異外道計。

又於有為之中立正因緣以破外道邪因無因。

然外道見雖有九十五種或計二十五諦從冥生等或計六句和
合生等或謂自在梵天等生或謂微塵宿作等生或執時方虛空
等而為世間及涅槃本統收所計不出四見謂數論計一勝論計
異勒沙婆計異者則謂因中無果三則因中亦有無果四則因中非
有果若計異諸異計皆不邪因然無因邪因乃成大過謂自然虛空等
有空生即常生故以不知三界由乎我心從癡有愛流轉無極迷正因

緣故異計紛然安知因緣性空真如妙有耶廣明異計如瑜伽顯揚婆沙中百金七十論等。

三法無去來宗謂大眾說轉鷄胤制多西山北山法

藏飲光部等唯說現在諸有為法及無為法耳以過未之法體用俱無故。

四現通假實宗謂說假部就前現在有為法中在五蘊為實在界處為假隨應諸法假實不定其成實論末經部師即是此類。

五俗妄真實宗即說出世部等謂世俗法皆假以虛妄故出世法皆實非虛妄故。

六諸法但名宗即一說部等謂一切我法但有假名無實體故。

二唯識法相宗者謂一切諸法皆唯識現故即無著天親依方廣深密等經造瑜伽唯識論等。

三真空無相宗者謂一切諸法皆空無相故即提婆清辯依般若妙智等經造百論掌珍論等。

四藏心緣起宗者謂一切諸法唯是真如隨緣具恒

沙性德故即堅慧馬鳴依勝鬘涅槃等經造寶性起信論等。

五真性寂滅宗者謂相想俱絕直顯性體故即馬鳴龍樹依楞伽般若等經造真如三昧智度論等。

六法界圓融宗者謂無盡法界如因陀羅網主伴重

重圓融無礙故即龍樹天親依華嚴等經造不思議十地論等。

然此六宗後後深於前前初一小唯小乘後五唯大乘次即相宗三
即空宗四圓教又第二是前初即小教二有伽如不
教六即因果勝義離幻緣生故非有有為無有實
世俗為勝空如幻緣生故非有有為無有實
無有為空如義。
一之義。

第四亦名二諦無礙宗謂真是即俗之真俗是即真之俗如仁王
等第五亦名二諦無礙宗謂真是即俗之真俗是即真之俗如仁王
俗絕如維摩而俗有歷歷不窮如華嚴經等。
際俗即真而俗有歷歷不窮如華嚴經等。

若恐混濫逐為對揀略開八重。

唯具若隨變藏俗也一為智證
識是識如緣來真離能有理能
八識唯真隨如觀眠故是謂智
宗耶頭二若依雙隨二智宗外
相梨全也易死智種無本性如
別阿為頭變生本一事其證即
分而成影半無有根迷明能證亦
具而俱為如藏謂迷明能證亦
分合影名妄來宗斷無謂是所
半和質亦虛如相但與宗對智
識滅識亦無依別境明相為
唯不生唯八真云離事云別境如
初不頭滅云經即觀槃離心外
義與半生如鬢惑唯涅槃即證智
五滅為頭真勝斷智故所所有
又生質全釋宗境得體能無
中宗有彼論性緣後二理就云
濫性外則識也三眠無證為嚴
宗也影心唯義也隨體四無華
兩分云藏宗然義事惑也融
相半宗來相凝緣迷體即理混
性即相如別如隨理智斷如所
揀滅又宗如然真槃迷謂斷能
料生也又宗凝真槃迷謂斷能
先約分望緣豈有能斷性斷所

不遷非智之體即為轉成也。離成轉是不成轉。是轉待證。一切識二不生滅。一證依本始。能品性。故心藏。立智來。奚四如。亦出世依。一出世智。存謂世。不宗出世。既相世。二別謂遷。如智宗所。於轉性相。

無我為真名有法云別靈。妄有名宗二云諸嚴分知。為者性性論目楞無為。我以說心珍分心知。有人論三掌多一為聖。宗之死智諦空宗是別徹。空夫生如俗性性唯分智。別凡為義知色色華法有。無而名為者色空一切以理。有我者諦義云如一切宗聖。法有我真諦論猶云空證。我非無法真諦論猶云空證。一即云為知智虛起知宗。義者槃諦者性性真性。五我涅槃俗法為識淨智淺。亦有真宗云源云清真知。中說為空嚴本嚴性四深。濫來有我別華法楞自現智。宗如妄真為義諸幻云所故。兩云妄真為目如髮心空。性般若為義諦向生勝唯了。空般我法俗一空緣法智。揀真無二法宗一空為緣真。料為宗來為空性源所智。次我性如諦別為本諸為。

別為實中
有皆真中
空求淨槃
德聲我涅
佛見樂信
五色常起
知佛光明如
識諸光明緣
實名神通機
真即神待
體相智不
自一切身有
如一切好本
真離相自
云云德性
信若萬盡
起般有無
局德富一
智為佛一
通空諸中
知以明體
故佛宗佛
有說性於
本宗道德
知空邪功
說。

宗二有明無上者同佛
二第唯宗自無定亦生
相者中兩得於不意三
空乘土相證離性成一
別一切佛空能出乘不一
乘一十方別速得三性同
乘趣十性已而彼無皆
一發云一法乘於成性
三為華性此自提者佛
一普法五聞依善性有
別乘乘二者速等有同
義三乘一說決定已正密
五說唯此決法上深眾
亦具明同性此無心一切
濫中宗皆乘聞證覺一
宗時性論聞者速等云
性三說攝聲定已正槃
與第此梁於決法上涅槃
宗密同及云性此無性
兩深亦經若乘聞發一
相以般若智覺者皆唯
空乘般妙大獨定已明
揀三部法性於決法宗
料有三部法性於決法宗
三明時一乘五地性此性

生說宗知減聞十必五彼同彌竟
眾持性實界聲九乘佛與大故究
守地之如生寂百二作相位隔能
佛戒熟不眾趣五云當位階懸不
成善成夫增一切若嚴定故證彼
不故而凡界一切密心有故斷與
決五根癡生云一般佛有大乘相
人定善愚眾密提成是向三位修
性性天云謂深菩得凡漸許證實
種以人經心佛佛盡性乘亦斷如
無皆以減見成證定佛二識故能
中別但不邪不令決有法唯彼不
性差提增起有能謂皆愚等於佛
種定菩不故明不宗生引慧勝支
五各得是法界二便此一切宗為
云乘能是法界二便此一切宗為
皆三不減一相方便一切宗為
宗云終增見空種種意云相十自
二輪人不實別種種槃空共約一
相十性名不能佛種大槃空共約
空減種平不能佛種大槃空共約
別增無齊故不蒙有涅同明等經
減不性理界故不蒙有涅同明等
增名種一法成性雖說斷不品糧
不界二謂一四種三中無同資所
斷

談宗性心因上者名趣受風常諦勝為
多二實唯為增業生諸色火海二一後
宗性二氣為滿熟有異水識三後望
相空真也習氣酬異此不色藏也俗義
別也宗性流習識及由空空真云真世勝
性相性顯等熟六熟依空空伽中局為
顯立性是云異前異等異性楞心唯前
相是無等識故感前法不空心唯俗望
立等性性唯因名即一切色真滅通世者
一 種 空 法 本 似 熟 熟 一 云 色 生 故 一 何
別 六 宗 一 根 果 異 異 界 若 性 有 矣 初 義
義 有 空 即 淨 果 立 名 來 般 中 藏 滅 中 勝
五 為 但 行 染 流 故 不 時 宗 藏 來 生 諦 俗
亦 無 性 度 立 等 續 起 始 空 來 如 唯 二 世
濫 如 歸 六 建 名 相 熟 無 也 如 依 非 重 通
宗 數 會 說 識 生 恒 異 云 妄 云 依 明 四 各
相 相 亦 中 八 而 力 從 論 中 嚴 信 也 伽 諦
與 法 相 信 滅 別 業 生 攝 心 楞 起 心 瑜 六
宗 亦 說 起 生 差 引 熟 故 唯 是 宗 藏 離 間
兩 性 少 及 依 相 酬 異 因 即 如 性 即 明 中
性 說 縱 昧 宗 體 識 名 異 得 復 是 住 宗 義
空 少 性 三 相 識 八 故 果 證 亦 如 常 相 勝
揀 縱 法 剛 別 八 第 斷 果 槃 識 復 言 別 局
料 相 明 金 妄 故 感 間 熟 涅 行 亦 既 離 唯
四 法 多 如 真 緣 緣 有 異 及 想 識 住 即 義

有有通四滅不四別者品說阿法為
定與二也一去云為一心來名為無
云有自離後過信無種智如法無是
論滅常不在云起為二四云定以實
中起諦故現若即有云若有皆真
即無於諦屬般不身略識般無聖來
明為一義相時有佛德唯為義賢如
宗無自一三同何五功攝無說一切云
二空常第異顯空故邊所明所一槃
性為解即住宗皆覺無智宗佛何涅槃
空有於者生二世一中四二解者數
也性云諦前性三同地德性我以諸
即真王世謂空既等覺功空如所墮
不云仁云後故得平大為盡言說不
故論也槃前別可來云有皆提可為
同珍諦涅槃明差不本論者德善來無
不掌真義宗相來立地二功須如身
分斷為一相無未自佛攝為相法佛
區著無第別後得無為界有非定云
別則與入後有可皆有法一切是有名
差無無真前先去而佛地相亦無淨
一一定也二時去在而佛地相亦無淨
一常諦無一過現時說功佛二提差
俗著俗此相屬得俱宗為攝十善有
世則為達四相可相無總三禱而法。

深百遮夢意心性識全一切收相示一
如位唯昨密之非非識全一切收相示一
表五宗猶方便知佛云一知相約直有
唯智空槃方靈非嚴為云破不正俗
宗四也涅槃名滅生華名嚴前性是世
相成教死乃寂非故者華攝真乃謂
異識相生理有之妄滅故門是此伽
顯八說修空皆揀虛寂鏡揀即故瑜
表轉性無示生全皆云皆全心意諦
揀空依證而眾收餘伽影所作自之八
遮二意無相一切全性楞影所指密明
一證密報破一切揀心生影直隱宗
異障方便空約說全是羣現唯皆便相
差二方業皆表法即悟鏡偽並方異
五斷名空科有諸知開如虛一切非少
亦法乃諦一遮淨靈淨心界一又多少
濫觀識四十八有染滅本是三揀談理
宗重唯非八宗有彼寂性不云收而諦
三五示蘊華性對指無信是相二
空教而五空也心性直境法起如破也
相時相破等佛空真體心淨自立不性
性種法等佛空真體心淨自立不性
揀三依若諸顯一但亦染心前亦即
料等皆般夫相此相識之即攝示心
五密法如凡破以非所收法門而真

假體世照起非色說德於云道八空假
立即出角緣空諦所威行味謂故三
安義世二以非空經大德三一空有法
方便說牛諦體法等云足剛以妄圓有
方四所如三相切業又心金皆有依本
別得宗譬明實一本諦一存義真有有
差證空二宗心攝品義住智諦宗皆諸
事三也自性真諦大一初妙一相諦如
隨理諦本說一三絡第云性於異真空
實道四無等諦以纓示王盡說有四義
無二旨有論真云如開仁源故空及一
名間談云中為王餘汝諦窮生妄俗第
假世詮若珍空仁諦為義隱眾真世性
即一廢般掌即諦三時一安度三三無
立四實王如性義出今第常廣說後本
安有顯仁餘自一不我來諦礙等故性
四義真諦即無第法故如義無槃執法
得勝依二不緣道一切云演一通通計云
證也別出常諦中一嚴敷第智慧如遍王
三諦差不諦俗為說楞生動智餘空仁
理四因果法二為色我如眾不尊乘則有
道立因諸二法能故諦為而足小俗妄
二安現一切無諸空諦一善義滿以初空
世名用間解色色諦或世第大終諦宗

空非一生識前成一性三似變壞似法
義真諦緣唯離圓第一性云一不他云
一礙二因有常有為相義者中則依經
第無謂云是彼是是性教義真此緣也
云有非論圓於依遣他也二約也隨末
槃空得中依成遍俱依有他義異如常
涅或可執空圓宗二無空依無無真而
故空不別是生空相理具義理同約本
妄虛二俗計緣也名有皆緣二際又動
真諦求真遍別性起情中隨義一滅不
通二為宗分有他性法二有性更則
該相不暝相性皆依計三義情三復此
空無見盲異起法是遍則變一故不也
義若心甚離他三相謂有不者義槃異
一一般解障即依明性宗性一義三涅無
第云云智有有又計性無者二此即亦
空王王云空無異遍也相義中由生義
俱仁仁亦性性不為性有二執無眾三
妄空故論三自異名無理中所理云此
真不真梁四執非云皆無真義執經由
宗與而得中所依頌法情義性所也有
性空俗可假計與嚴三性二無性本情
有見即何空遍此密明成有二無常執
假不外二即空遍故空又圓各義他而所
集者俗非法頌性是義無性有依末有

離性深空皆耶法性
離也解心蘊賴法
顯離空是五阿違
所無心唯謂間不
是宗揀境若世相
成空識觀般藏法
圓有有位生淨相
有宗境定不清所
別相遮於即來違無
外又唯菩薩如不
他也宗菩薩云性離
依即相云故嚴法與
明成異論有密云即
宗圓泯伽無礙嚴唯
相是存瑜塵無華相
又即境現以泯別一
生性心所云存差切
眾無五識論明無離
曰他也唯邊宗轉法
名依即緣中得展一
道宗礙所泯得指即
五二無識俱不指即
轉性有諸識俱不指
流空有諸識俱不指
身也宗密宗空如楞

宗妙無體等
空真亦當湛
異說相示澄
顯所無故空
曲等相性覺
指若我即靈
一直般無心見
一如也自心顯
異也無自心顯
差顯揀說云意
五曲遮顯每專
亦是是教性專
濫餘等頓理是
教諸相宗妙知
頓却非性真識
宗揀非也說實
性故非相所真
與性滅破等淨
教顯不生專覺清
始相不生專覺清
宗破不是如自
空意云等也自
揀密每相也自
料教性法直是
六始理非是

是若菩相起空非即顯楞順法空故
濕般以空故異相空迹亦覺量無自
云理空說無泯諸竟遣空隨五異性
示空提不性存見畢教病淨心本無
巧但菩總本顯若法頓空為是體性
是談置教無遣妄諸提病名唯性自
乾唯得頓故三虛云菩空則但四無
不相故宗作相是品是性有是性得即
云法空性非異皆大故唯遣自不可生
水諸生空覺非相心義病俱無不緣
說說眾空空即相有提空餘無性悉因
顯不以故幻一所有菩提有有自皆從
直教云空離非凡發菩無云空中云
是始王法離相云為等覺不性論
鹹宗仁一切即無剛一切名平圓與種智
云空色一幻非金一切故是有及佛體
明異無以知相泯離義得非空於為
曲性中空云有相應何云空分別識性
是顯空中覺非存云以名非分意無
淡空相眾生圓如空又云淨性不心法
不談空置理真空來又泯味者性諸
云二法得性知明如故俱知智自一切
鹹也諸故真當相見槃相了云我一切
說指是空辨真當相見槃相了云我一切
如的云提唯信宗相是性嚴楞二宗以

無遍法住圓其火也悟用
有來住常同地濕修等
緣本本悉雖云也止善貫
因心何皆字論名惡貫
云妙云性性智度水善亦
槃淨云伽界法知體言之也
涅真伽界法故體言體知
成云楞如世故名水知之
得嚴楞如世故名水知之
法楞真不出圓皆且名處
一切為體元不性法今心之
一性靈本若本一切體爾義
故性靈出世得一切物亦萬
義本含出無謂四性清等
有空靈動佛亦異是心清
有靈蟬若道體動也彼貫
以滅木鑛成認煖功能貫
云寂草在處名濕功字
論以地等在無認堅波一
中教大地金減五名水濕
空頓至如幻也物流然濕
竟空乃性眾異四凝也
畢故是本云眾異四凝也
即性如是法覺體風清功之

非體云如
其濕伽說
遮指楞義
而不也句
名用是諸
之等心等
性濁破願
心清處無
標說七相
但或嚴無
故名楞生
執水同不
生舉例槃
言如體涅
隨意其際
恐其迷實
機引而空
淺而名性
及用認以
學義但覺
初等亦等
對善者正
為以鈍應
宗廣愚來
空或彼如

種言乃知莫捨空大義在是說導
種無教覺然而知云此實如言引
我言頓聞豁體即伽說真水於字
無之實見旦認胎楞悉非無在名
為無不前一但母見經而彼智假
說空實現用亦在知有義而聖以
或無空人義者初佛所其性實但
藏空空當淨智言同凡示水非說
來悉不指染利提海羅顯著故便
如皆空直妄彼菩空多說計喜方
說者實言真用須明修別相歡佛
或語者一察等經寶一切分彼發除
巧義語以照清彼來一為於夫三
善非義故上及也如入故鹿愚無
便云如體體名是入普心鹿令亦
方昧語認於水見頓頓相希望羣為二
慧三妄言方舉顯空性希望惑法無
智剛是忘已不番真自生誑諸法故
種金皆令體體十覺離眾想說乘慧
種別者根得濕嚴性二隨渴所一智
以差義上認指楞發無悉鹿羅有佛
來各言及其如同來生羅如多唯說
如各不學令通例如無多說修云生
藏字義久體貫用蒙空修言一切華眾
來名於對之不名寂慧諸於一法於

終且如普融存華涅不斷而即道一於
異而非二圓雙泯故能若為於即融真智
但自非具亦即也人滅順偏有圓發實
不泯實全泯具遍無不隨皆即一重住
即即非即相圓且為幽真問頓教即真妙盡
但事相泯有且為固真問頓教即真妙盡
一理之教空亦名固真問頓教即真妙盡
異唯三界圓則融方深不恣存圓為從永
差不三即頓二處藏真*教之方敷悔
五教見無融前融經若[言*終後時開疑
亦圓知泯圓具此華實應[言*終後時開疑
濫泯實但為唯則法不今宗究照圓華
教相如教名不融是實者相非遮入圓華
同事來頓即則圓寶若疑無亦是非流入法
乘理如泯相圓三種中無所宗中如中純
一談云無有遍三經若有空名絕心中道
與教華即空普礙諸有中異絕非心中
教頓法但則未無妙若中兩存非此餘
實即礙教終猶奪微苦種真存非以無
宗相無實異小存深非種非雙有即盡
性事泯知融狹奪甚等中縱非云滅
揀理即故普融互經若是真也空嚴滅
料談事異不融泯此云槃二如三非絕如切
七教事非融然即云槃二如三非絕如切

諸佛所受持佛智開示眾生令入其中涅槃云非虛非實斷一切
實而亦是實非生非滅永斷生滅而亦是非相斷一切
相而亦是相四漸歷非漸歷終教雖依如來也圓徹因源是圓超非
為相一切種楞嚴云億劫不攝末為譬如故究竟善說有佛性故。
漸歷也楞嚴云億劫不攝末為譬如故究竟善說有佛性故。
得正覺五義涅槃經何以故究竟善說有佛性故。
成四教王涅槃經何以故究竟善說有佛性故。
前中王涅槃經何以故究竟善說有佛性故。
經中王涅槃經何以故究竟善說有佛性故。
乘大涅槃經何以故究竟善說有佛性故。

八料揀性宗一乘同教與一乘別教濫亦五差異一開顯直顯異
同教開顯宗一乘同教與一乘別教濫亦五差異一開顯直顯異
實相涅槃云譬如耕田秋耕為勝此經亦爾諸經中勝如諸藥中

別門乘大謂聲差流海得是照云三聞
一法大諸歸說無眾無不酪轉華無聲
第此向等會中別如如無出昔法亦是
最云趣山是空差譬教者乳廢醜二非
為嚴為彌教虛知槃末鑿從者皆無定
中華唯須同在始涅槃穿乳立海法禪
經故門照異人今般三有出廢入乘是
諸說法先出聞我大有地牛教水一如
於對此出流聲言於何下從同川有定
槃可法初歸本白歸法天如異百唯禪
涅槃竟日會云葉當本四譬容猶中深
大昔究如二華迦皆乘流云普味土甚
是有議說也法云覺一潛槃立妙佛佛
心無思議別界槃緣無海涅槃廢之方諸
亂義不菩名佛涅槃聲謂如界也純道上
惱實性乘共歸義聲謂如界也純道上
熱本實義不同空薩出譬法別照上槃
生根本思同界乘菩薩流云此為還無涅槃
眾乘根不為九大乘一切是嚴從揀立說大
治一乘根不為九大乘一切是嚴從揀立說大
善顯如為合一修故別末無同味方便葉
一直接說唯則會皆以海流云為麤方便葉
第顯演說咸今何大能論收之捨云
醍教名菩薩王乘行義於不攝全三直槃

比包支海法有攝無實住[麩-種如一定
欲廣辟大邊或該融如常火故一義盡決
德深法藏無云教圓空相火糠生第明上
功海聞智受頌說明法世糠生第明上
量如聲那容法約教一切位火眾歸教無
無容有遮能諸此同一切住草為皆別有
就不云毗塵遍有盡云是木無輒一云
成無經入微身無無華法謂而及第嚴
復量性流入佛至融法實所一語獲華
雖義同悉所喻乃圓二不名爾麤同伴
經典乘皆土此是四不實種亦麤聞主
等一諸法國像如也實為種道說小重
方謂如諸一切眾五別權無得佛故大重
乘者味一切令具或泯同源為故子眾女門
大容百川一令具或泯同源為故子眾女門
諸普百是能空三非一法所善語法十
是教具如云虛或同三下因火輒量十
男子別滴佛法品如二為我中火糞常無入
男喻一佛味譬或二即上一馬佛種攝
善為隨諸三云乘泯我行如牛諸種各
處得故法賢品一則無不譬火云說各
行不外薩普嚴說盡常復云[火云說各
覺經無菩薩嚴妙土盡即又槃+別今事
緣是含法華界國無常相涅夫分來一

無性若什方昔滅滿性交金性故無以
劫具色室十我圓顯塵波諸壞滿眾
祇性若暗得而一切各教塵變循無遍薩
僧五來寶具滿一各別得之有塵光諸
阿也外七已圓妄心等故水性根其宮
法別由內今二諸真寶法彼非無雜室
一句名非藏我無尊覺舍別如彼性無一
說不本百妙淨心世寶女無入如非無
演同中微妙淨竟是貧更即自無光住兜
具名性盤深真未復衣性事覺塵千說
欲似是如甚明猶亦復子界收云性百可
法類即性議圓乘生窮法[?]覺圓故雜如不
佛則法乘思覺聖眾如起(心)+[?]覺圓故雜如不
盡是諸一不漏寶得與佛所起(必-心)+[?]覺圓故雜如不
無等一切同漏來今汝是之(必-心)+[?]覺圓故雜如不
說同一切生無如迴那即性(必-心)+[?]覺圓故雜如不
身不謂或云與輪樓生是[牙-]彩畫成遍壞無億
佛各具佛華我在富眾法[牙-]彩畫成遍壞無億
於義性或法云久告一切法為妙覺門千
示文顯道果嚴想佛一切通竅由陀羅云
為令教中華楞妄常云一切融風子至華
事而同非園然始真經一刹器男子乃雜
大盡異無名亦無妙槃謂刹作善是無
樂有起香物佛遭獨涅起徹之起如壞

從超過三界法所生離諸煩惱行所生周遍無礙心所生甚深方
便法所生無量廣智所生堅固清淨信所增長思議善根所
生起阿僧祇天諸清淨供養具所生一切鈴座法如一切雲一
印出過佛無礙一切佛一切善根雲蓋過悉皆欲了知三世
一切法無一切生善華寶出蘊性人欲了知三世
剛周遍心無邊莊法間心性
一切法無礙一切生善華寶出蘊性人欲了知三世
佛一切善根雲蓋過悉皆欲了知三世
一切法無礙一切生善華寶出蘊性人欲了知三世
佛一切善根雲蓋過悉皆欲了知三世
一切法無礙一切生善華寶出蘊性人欲了知三世
佛一切善根雲蓋過悉皆欲了知三世

界即是本性彌勒樓閣即是法門勝熱火聚即是妙智等前性具
中猶通理事相本性具性相融通故後之性起唯局事事全性成
相相如性融故具是事法即理事皆理具故起是事事攝入理隨
事變故又具中無起蓋內雖全具外猶未起故起必含具以外既
全起內豈不具故則此三義初二稱理名同稱事名別次一性
名同異性名別統則共具名同性本同有唯一理故異起名別性
自繁興成事事故餘如別說。

上約諸宗各別所據則互相違反若會釋者亦不相違謂一切諸
法既皆真心緣起會緣無性還即凝然真心始不異本知外無智
就機則三約法則一新薰成五本有無二若入理雙拂則三一兩
亡若依佛化儀則能三能一教有偏圓同別之殊法無始終淺深
之異是故競執是非違無違諍。

又此六宗可開可合唯二門。第一合成五宗又四初義中一

此德具融圓起緣心藏四相法識唯三相無真空二執法相隨
如起信圓覺疏說。

融滅第一第四別執即等宗此不
圓寂中融相有相經論寂者此
五相四圓無有相密肇性經等
礙空矣界大乘空隨密肇性經等
無三宗法三大執一深方真槃教
相別五五三相執宗廣此五涅統
性差立絕相法七方如師華光
四相師俱乘法隨開相者諸法
絕空法想大乘一隨開相者諸法
俱二身相大二中第一法智南融如
想執護四礙緣二門唯若此歸經
三相違礙緣二門唯若此歸經
三乘不無因矣六師般如會嚴
別小則有乘宗有師般如會嚴
差一此空小四開諸相經教宗
相義盡三一小四開諸相經教宗
法三無別義一立盡乘無珞禪盡
二說融差別初大融即真空瓔方無
執鈔圓有二違圓者三勝如普
法玄五空亦不礙生等宗者七
乘華礙二宗則礙生等宗者七
小如無執四性無緣起經等
一此起法成性相含慈心圓覺教
中德緣相合成性相含慈心圓覺教
二具四隨二一三宗此四楞方

因圓上無識三具九
緣滅七三法唯亦明相
因寂前無相十絕十空
我性義我無成絕真
無真初有真空開俱八
二七二法真四想有
有起又二七第相空
俱緣宗有名矣九性
法心九俱但宗空三
我藏成法法八不七
一六開我一諸立德上
宗相三義實慈八真如
八無第義實慈八真如
成真空說二真違空六
開真空鈔盡妄不皆前
二五疏無俗則一切中
第相覺界五此一二中
矣法圓法實實七說融
宗識如九假真上章說
六唯亦融通性如義十
立四此圓現法六教礙
闍名盡歸四九前如無
者但無會來相中此有
違緣融八去法初德空

融藏上如十圓相十
絕無前也
俱真空宗
想真二六
相八十二
九相成十
礙法開故
無識六中
相唯第六
性七融取
八上圓今
別如界盡
差別法無
有前重
空宗一重
七十一
上十寂二
如成性融
亦開真圓
六第五歸
前第十
中盡緣會
三無心十

問此之六宗何異五教而重辯耶。

答今此六宗對前五教[牙-(必-心)+?]有寬狹一宗容有多教一教容具多宗又宗則一宗容具多經隨何經中皆此宗故教則一經容有多教若局判一經以為一教則抑諸大乘矣。

問若各有通局何不得以宗為教以教為宗耶。

答立教分宗各有體式教約佛在世時說意權實有殊宗就佛滅度後人心崇重各別又立教必須斷證階位等異分宗但明所尚旨趣不同第二第三執法有異故開為二宗斷證位次不離三道故合為一教又初宗內二十部別宗可為六而斷證位不離八輩教則為一餘諸宗義如立教明故宗與教其旨自有別焉。

言三觀者一真空絕相觀二理事無礙觀三周遍含容觀。

於中先方便開為十門。

一具足外緣謂衣食處衣則蔽形食則支命處則棲

身三緣不闕修道無難衣如糞掃三衣或畜百一及畜餘長食如頭陀行乞檀那送供處如蘭若空閑清淨伽藍等。

二懺除內障欲修觀行先當如法懺悔宿障宿障若

除法界觀行從是安立如淨器中以諸湯水并雜灰香除去毒蜜
後貯甘露又如淨衣汗諸垢膩必須浣淨方可染色然懺有二種
一事二理事如方等佛名經等通於萬行理如淨名觀罪性空不
在內外等普賢觀經及隨好品具二種懺觀經中明晝夜精勤禮
十方佛即是事懺觀心無心從顛倒想起若欲懺悔者端坐念實

即是障即 是諸處等 除住 悔有 業無 意生 語倒 身顛 善從 數心 界於 眾生住 眾止 等來 中拔 品十 好非 隨性 懺業 理諸 是觀 即是 相事 理懺

已他未所 能其心別 法教 人 乘 二 佛 或 惡 者 愧 不 消 等 發 心 既 因 恩 因 乘 者 愧 者 何 乘 佛 子 或 因 佛 惡 者 作 佛 是 種 斷 或 佛 諸 二 已 心 上 即 下 不 惱 見 心 作 惡 心 發 最 心 不 續 煩 因 發 不 作 續 明 依 提 田 令 因 或 令 者 不 相 次 唯 菩 耕 發 或 友 教 一 者 自 斷 後 心 此 如 數 喜 親 薩 兒 慚 罪 障 薩 提 譬 當 歡 惡 菩 健 者 先 懺 菩 菩 成 應 因 佛 二 一 露 故 乘 得 能 遇 或 佛 有 障 發 故 乘 得 能 遇 或 佛 中 眾 愧 自 心 權 同 不 一 心 識 苦 法 除 重 道 辟 生 一 者 非 因 善 悲 佛 滅 重 道 辟 生 一 者 非 因 善 悲 於 法 生 滅 聞 眾 不 此 心 或 因 大 云 白 前 若 聲 界 若 發 施 心 或 以 經 二 種 寶 心 法 智 然 因 會 僧 願 二 三 障 天 與 種 實 或 憎 眾 心 有 於 造 人 願 成 求 心 怨 養 大 又 既 不 發 心 定 處 恚 因 供 發 悔 今 者 不 提 者 何 因 或 由 三 能 作 起 謂 菩 發 芽 或 離 或

花便八十也。佛證名四及相。當名三發心。求名三發心。誓枝明種。普顯名信。十種皆心。名起。明十願發。名種。七發十初。名多。十三四等。心有嚴。十百菩薩。發有。嚴。十百菩薩。故廣。華。五。品。有。與。是相。誓。心。行。若。無。心。三。邊。淨。云。量。發。十。無。王。品。稱。自。明。願。種。願。首。可。常。論。十。大。賢。不。或。經。網。發。十。故。際。心。依。梵。十。品。道。邊。發。若。事。四。願。佛。無。他。子。五。願。行。成。德。學。名。心。淨。緣。疾。功。或。亦。四。清。因。心。之。心。果。明。種。心。此。彼。發。名。恩。十。發。發。提。令。亦。報。有。種。若。菩。

之。就。昧。八。度。千。諸。願。成。三。戒。智。三。行。故。先。淨。五。大。則。奉。設。居。清。歸。戒。廣。當。虛。禁。不。三。三。藏。作。為。戒。羅。則。說。戒。莫。願。中。尸。家。多。盡。惡。行。行。慧。在。婆。無。切。修。萬。定。家。薩。十。一。不。然。諸。出。有。顯。云。若。遠。生。家。更。嚴。經。行。致。得。在。戒。華。戒。勝。空。律。有。大。聚。故。修。翔。戒。戒。薩。三。門。須。能。此。戒。菩。出。二。心。方。因。淨。戒。持。止。大。足。依。先。小。地。行。發。具。云。應。聞。支。唯。既。輪。經。後。聲。五。略。謂。車。首。願。則。明。行。戒。翼。當。故。家。槃。細。佛。鳥。儀。是。出。涅。萬。持。如。律。前。善。戒。八。受。行。慧。現。十。十。儀。四。與。定。不。關。列。威。

信頓本
能慧提
除福菩
滅者上
使誦無
結聽是
盛能戒
熾位云
佛法嚴
者即華
此者一
敬受第
能便得
佛教戒
佛現成
諸顯護
則身勤
是法智
意淨有
志清云
其地分
淨心四
自者故
善此足
梵網云

五造修勝行修行有二一始二終先始有三門。

意作往名息患出惟
也捨尋貪也大口袋
業為追名利今命物死
惡名不捨技能捨身之如
作蓋皆三巧四捨淨臭
身五知識耶工也是身臭
欲內徒近業事皆身臭
五欲門親生利一切屎
塵五者樂治名中一切
緣訶家等資捨中一切
根外出人則養名為身小
五則朋友見則養名為身小
業今朋邪利養即況此大
惡也戚律貪務本況膩大
捨業親惡古貪務本況膩大
一惡者於今技術為苦垢
六作家況答屏身為耳
為心在爾問緣故身淚
開蓋友尚文生活是出
義五親屬詩文生活是出
門起捨眷學棄身是出
緣想起捨眷學棄身是出
捨亂業二絕習事於涕
初識惡還聞學莫若鼻

盛膿血赤白痰癢甚可厭惡生熟二藏雜穢充滿脾腎心肺肝膽
腸胃一一皆有微細諸蟲所謂黑蟲毛蟲熱蟲臭蟲乃至八萬四
千戶蟲更有大蟻蛔蟲窟穴身故當忘身以與念相應故捨外身不捨
不知猶如廁蟲慮使汝色身種種取像是非好惡種心除也此捨能
捨內念未為捨也昔除念六捨亦忘其猶病起藥興病差藥廢能
計妄想皆悉遣捨此捨上五緣所治妄病差藥廢能所無寄名捨
無心名捨心念六捨亦忘其猶病起藥興病差藥廢能所無寄名捨
也五緣既絕此捨亦忘其猶病起藥興病差藥廢能所無寄名捨
捨也。

二隨緣門義開為四一隨捨緣謂還隨前六事而守心不染著。

二隨作緣謂凡所作所行遠離巧偽虛乏乃至一念亦不令有對
彼捨門此作亦有六重。

法觀將
於止能
得界善
善法養
志於供
決便營
念巧經
誦一心
勤念善
精想念
慕想護
樂懈外
口匪一
身習三
慧欣有
定識知
念意善
進也近
欲業善
謂善二
門行也
法身業
五觀善
一具止
一界心
護不
相惱
亂。

能三觀七不和禪口五
知識求內也若調坐閉動
善敬四生也四既當搖
授一恭也眾解進恣次勿
教七遍普為五不調切
三有佛身大悲持觀睡身息端
退佛求大誦明止調滑正直
無求六三止飽不澁全開
進佛法起也二不飽不澁全
增佛起也二不飽不澁全
發學三也一讀法不澁全
勸求也一也一學不澁全
相三也一也一學不澁全
互喜所內外五不食調光
道利能求法發睡不寬斷
一教離相學不食急眼
修示求實也根調不齧
共門相五重重善先調上
識法無也重障前息向
善助二佛也重障前息向
行正也自帝網魔禪息舌
同行觀懇求多未調相拄
二以業求無求身後唇
二以業求無求身後唇

正觀若道既隨利賊皆界
於令端定門三有輒怨法
住故鼻生五也設此等一
來是念不也作受若命唯
攝由繫患鏡作染喜斷空
當無上障心彰不可不至
即定向靜起全知忍境三
者得心安能所覺自然情
散正舉自法所覺自然情
馳不散時心作能應自違
若散沈適此現皆現一切
散心調也影處所一切境
馳境界若能影懸順心謂
心意境所若行鏡少唯緣
心外得中起藏微生違毀
令無沉臍所影至無隨衰
不心浮緣門去下本四有
者唯令繫五鏡境法前設
一知調下上猶情觀現受
二當二者放下其順當不
有者二安心作立於來亦
心意念應安作亦凡境昧
心正相時六作謂樂三歡
伏是理浮剋此緣稱離守
攝念與心可開順譽不應

者起門自
未起二門
諸行以前
願行以
十大無量
賢四無
普度
一成六
也退二成
行不退
萬不
成令
二持
前行者
得已起
謂起已
門起已
行令起
成發他
三成度

後終亦三門初捨緣門即止行唯觀諸法平等一相諸緣皆絕也
二隨緣門即觀行還就事中起諸大悲大願等行也三成行以法界
止觀俱無二相故平等性業報不失雖念因緣善惡業離若不復具則
門內即復念以是義故是止觀門共相助成不相捨離若不復具則
而不可得入菩提之道。

六詳明心境方便助行既成應須揀正修中若境若智若止若觀
若正若邪若因若果設不預知修時錯亂砂饌金器事可徵也今
先明纏時名最淨法界為所證境體即現前知見雖非心非境非佛
非生而心境界生一以貫之法界究竟是故此法界心能攝一切
世間出世間法。

今初相即無礙門者一法界心含真如生滅二門[牙-(必-心)+?]相交徹不壞性相其猶攝水之波非靜攝波之水非動故二形奪無寄門者謂無事非理故事非事也無理非事故理非理也三融離渾然門者曲有十門。

一由離相故事壞而即理二由離性故理泯而即事。

三由離相不壞相故事即理而事存以非事為事也。

四由離性不泯性故理即事而理存以非理為理也。

五由離相不異離性故事理雙奪迥超言念六由不壞不異不泯故有初事理二界俱存現前爛然可見七由不壞不泯不異離相離性故為一事理無礙法界使超視聽之妙法無不恒通於見聞絕思議之深義未曾礙於言念八由以理融事令無分齊如理之

無一後者中遮攝一故有說并障該
界內一其教教中心三為法亦故
法孔隨以稟乘一心相入此藏六通
攝毛故盡生天耶名以處一如三兼
各佛遺有眾天賴見宗界為歸內此
一盡無無門人賴見宗界為歸內此
一佛界皆此一人賴見宗界為歸內
法佛法孔離種異相次無識染然一
之佛攝毛孔不五以攝也空藏攝渾
起中恒塵二為宗二界皆藏攝渾及
緣身不輕前開相二法蘊來二門寄
故賢無身融前初二名一事五如心
一普法大亦一初二名一事五如心
入令之剎也令有存俱照以一心即
一切故別廣門致教俱照以一心即
包全界重渾淺二相與空三識礙絕
之各法重第三有境一相與空三識
理界本攝第三有外類此宗亦也藏
如法因各為悟有三心內法浪通教
一切由位九鈍實有一空理識兼頓
一因果十行前利心然名境明七則
入由重一行融有境然名境明七則
一由重一行融有境然名境明七則
遍九重一總性說外歸不則一攝心
盡薩門一總性說外歸不則一攝心
遍盡薩門一總性說外歸不則一攝心

萬有事事無礙故說一心即是無障礙法界心也亦有三類一融事相入故說一心二融事相即故說一心三帝網無盡故說一心此即全通無障礙法界渾然中後三門也。

△將此五心略為二境一倒境謂凡愚情計之境空有二相相違等即人天二乘教事識心也二真境謂聖智所得之境有二一三乘境謂空有不二融通等即三乘始終頓教藏識心也二一乘境謂無盡緣起具德圓融等即一乘圓教法界心也。

△若捨末取本唯觀後境若攝末歸本二境全觀若本末圓融二三境中隨一即得全收法界具足無礙楞伽云真如空實際涅槃及法界種種意成身我說是心量。

所以現前一念知見心中當體具足百萬性相即空即即即遍非一非多而多而一今依性有觀境起彼緣修觀境故即立此法界

助光明一切海我知如來我善諸道場
根光一切法故了遍智了時薩坐得
善智入法故淨周一切了坐得
諸大普一切智淨悉壞一界時薩行
集廣無限於不斷性行可法界訶行
生得無普來不界妙不察法摩諸
眾獲界普如法賢界觀菩薩一切
一切量法畔如我知法界菩薩一切
益無我知法界入於我普法種云
饒法故我法斷了眾生我此十九
以知見法界無不遍故我作五能
我知見法界無不遍故我作五能
云所謂佛如我知法界無不遍故
七法一切如我知法界無不遍故
嚴觀察見養行故我知法界無不
華觀邊供養行故我知法界無不
境種無恭敬菩薩一音生故我知
緣十界恭敬菩薩一音生故我知
所作法界恭敬菩薩一音生故我
以為時法界恭敬菩薩一音生故
以法我知法界恭敬菩薩一音生
心道故諸中法願知根佛時則

賢首五教儀卷第四

音釋

婆沙

(此云廣解亦云種種說分分說)。

俱舍

(此翻藏即包含攝持義)。

犢

(音讀小牛也)。

薩婆多

(此云說一切有)。

勒沙婆

(此云苦行或翻無慚)。

若提子

(此翻邪命亦云親友又云邪見)。

提婆

(此云天龍樹弟子也)。

𧈧

(音輒虫動貌)。

[麩-夫+弋]

(音弋麥[麩-夫+弋])。

富樓那

(此云滿願)。

[牙-(必-心)+?]

(音護與互同交互也)。

肇

(音紹僧肇論也)。

頭陀

(此云抖擻抖擻煩惱故)。

蘭若

(翻閑靜處又云遠離處)。

伽藍

(譯為眾園)。

浣

(音緩洗也)。

技

(音忌藝也)。

眇

(音侈目汁凝也)。

蟻

(音饒腹中短虫)。

拄

(音主掌也支也)。

齧

(音鱷窟斷也齒內上下肉也)。

滓

(音子澱也濁也)。

(賢首五教儀第四卷伏願

開六宗不盡之教乘融通二諦鑒三觀無邊之理事會入一真現世之內福壽齊增他報之中定慧均足)。

(慈雲觀堂識)

【經文資訊】卍新續藏第 58 冊 No. 1024 賢首五教儀

【版本記錄】CBETA 電子佛典 2014.04，完成日期：

2014/04/26

【編輯說明】本資料庫由中華電子佛典協會（CBETA）依卍新續藏所編輯

【原始資料】CBETA 人工輸入，CBETA 掃瞄辨識

【其他事項】本資料庫可自由免費流通，詳細內容請參閱

【[中華電子佛典協會資料庫版權宣告](#)】

賢首五教儀卷第五

清浙水慈雲沙門 灌頂續法 集錄

七揀別觀智亦即以法界無障礙心為智。但迷時名本覺智悟時名始覺智證時名圓覺智此三位中復有三智察事名無量方便智照理名一道真實智理事渾融名權實無礙智體亦現前知見不離知見起觀智故。

華嚴疏云所入者法界緣起能入者有總有別。

總即普賢行願願是大菩提心為行本故行是信解智等隨行起故若別說者略有五重一身二智三存四泯五圓入樓觀而還合

相一身心無起明無不性外泯以靜
智所四由三依且略證雖自理俱理
身對界身此相今分別合即智能理亦
也能法然行性成就無如一切收智故
存以在界正了成無理一切收智故
俱若相法者曉自然以理一切收智故
遍也法礙三曉自然以理一切收智故
周融人障解門自謂證所以知舉照即
而圓入無正行行然所以相還由即
賢在存入者斯智歷證二以相還由即
普自俱融二於別所智無有二光故水
同礙智圓信逾分能證所無有體虛
量無身智正不無一能證所無有體虛
也而三身者信則門成二全珠無相
證亡界五一淨扶五會光一明珠無相
智存法界三欲相為神日舉一明珠無相
事異人法有樂行以與非體如以波即
理一入亡入忍解界智空空心寂如波即
之也智兩心深實法冥空照即非故如
邊泯二法入門信理境非還體智立故
無雙界人入心門信理境非還體智立故
鑒亡法入辯此一行證與日光智理故自
也兩法泯廣於能別理而體收即智無相
證而入雙泯次謂若無差別即智同亡
身即身智證礙行無差可以舉由全兩

四存泯無礙以前三門說有前後體無二故離相離性則能所雙
泯不壞動靜兩亡源如海一智證無障礙境境智圓融難可言盡。
水雖攝曾何二源如海一智證無障礙境境智圓融難可言盡。
融攝此五門若以無障礙智證無障礙境境智圓融難可言盡。

△大經亦云不起一切妄想分別以清淨智普入法界又云以無
著無法界甚微細智入普賢廣大甚微細智一切法界甚微細智
一切法界甚微細智一切法界甚微細智一切法界甚微細智一切
無所礙甚微細智一切法界甚微細智一切法界甚微細智一切
神變甚微細智一切法界甚微細智一切法界甚微細智一切法界甚微細智。

△既智與境一多無礙若對揀之義有四句一一智證一切境二一切智證一境三一智證一境四一切智證一切境智照境既爾境發智亦然。

所以現前一念知見心中亦具百萬法界性相即空即即即遍心中了無邊之境境上顯難思之心心境重重帝網無盡。

此以修緣境觀契彼性有境觀故即立此法界智以為能觀心也。

問此法界知見心與上有何揀別。

答法界知見心雖總是一約能所境智不無二別上所觀境中是性起法界靈知真見自心或名理實法界寂知靜見本心此能觀智中是緣起法界了知明見妙心或名離垢法界照知觀見覺心

開雖如此合無二也。

問為何不用六識觀耶。

答凡小用六識權乘兼慧所若圓頓實教唯以智慧觀。

問智識何別。

答分別為識無分別為智生滅為識不生滅為智積集為識無積集為智著境為識不著境為智得相為識無得相為智。

問法界知見心與智識在當人觀如何分析。

答心是名知見是體法界是總相真如性如來藏真空性唯識性偏空理是別相智識是用識則背覺合塵棄淨取染分別妄想重

故智則捨妄求真返迷歸悟覺照光明利故法界知見心等真妄染淨俱通。

問此之境智與下何別。

答此通能所境是所如萬象智是能如圓鏡兩相對待下唯局所以境智等十對俱為所觀照境如人望當臺鏡中影象又此別揀華嚴圓教一宗境智為初修入門方便下則通明十界五教一切境智為正修所依事體。

八辨析止觀境智若明止觀當悉蓋三門中一一皆含止觀。

如真空門即名真空止真空觀止則安住真空而不散亂觀則鑒察真空而不昏迷次無礙門亦名無礙止無礙觀止則停止無礙而離過惡觀則覺觀無礙而成德善三周遍門亦名周遍止周遍

觀止則止息周遍而空我法觀則觀照周遍而證真俗今不言止
者攝在於觀故華嚴云如金翅鳥以左右翅鼓揚海水令其兩關
觀諸龍眾命將盡者而搏取之如來出世亦復如是度脫之起信
揚眾生大愛水海使凡夫住著世間能捨二乘法弱之見若修觀者
云若修止者對治不起大悲狹劣之過遠離凡夫不修善根是故止觀相
對治二乘不離。

△又此三止觀中復分性起緣起一法界性全體起為三重止觀
名為性起隨諸淨緣互相發起三重止觀名為緣起。

修此止觀然有二時一者靜坐一心復有入住出三

初入時心則從麤至細境則自動及靜當麤動間應修三止以破
除之修真空止心無心相境無境相心境相無麤動緣息初止不

破進無礙止心境無性依理成立離真理外無心境得次止不破
進周遍止一一心境如性融通遂令圓遍無妄麤動止若不破即
應修觀修真空觀麤動心境悉因緣生因緣無性相即寂滅初觀不
不除進無礙觀心境空無生性之理即是真如平等法界次觀不
除進周遍觀全法界理為心境事法界無礙心境亦融修此三止
觀後麤動心境自然銷滅矣。

中住時有二義先明對治麤動心境既息細靜心境自現見此細
淨生快樂想爾時應修三止止之雖修三止猶起見愛應當增上
三觀觀之止觀方法並同於前此明對治細靜心境法也。

△若坐久時心或浮動念外境界身亦覺得輕躁不安爾時應修
三止止之。

心若沉暗昏瞢無記頭首亦覺低垂不起爾時應修三觀觀之。

△設此相對用之一一不得其利亦當隨便不得凝滯如為浮故
而修於止心猶散亂無有法利當轉修觀若於觀中覺心寂靜即
宜用觀安心如為沉故而修於觀心猶昏暗無有法利當轉修止
若於止中覺心明朗即宜用止安心止觀方法亦同於前此明對
治心浮沉病法也。

後辨修法於中先辨漸頓不定謂動靜二相了然不

生浮沉二病寂爾不起當此之際應觀法界法界境約心明心之
意言曰教心之法相曰義心之一如曰理心之萬別曰事心之所
緣曰境心之能照曰智心之遊履曰行心之階級曰位心之初作
曰因心之終成曰果心之歸托曰依心之主持曰正心之自性曰
體心之幹能曰用心之荷負曰人心之軌則曰法心之違背曰逆
心之和合曰順心之招致曰感心之酬還曰應心瞋恚是地獄心

慳貪是餓鬼心愚癡是畜生心貢高是修羅心戒善是人道心禪
定是天道心證滅是聲聞心獨覺是辟支心覺他是菩薩心圓覺
是如來故修止觀但觀自心不須心外推窮尋逐心內境若明心
外境盡徹。

△欲達此境有二止觀一者行布二者圓融行布者先真空次無
礙後周遍圓融者三觀一心中得十對境法從緣所生空無性相
名為真空觀空不息名真為無礙觀無礙相一而常三三而常一
法無自性故舉體真理容遍境如法界亦相一而常三三而常一
歇滅名周遍觀生滅心無生名周遍止一而常三三而常一
圓明名周遍觀自在。

△然此漸次一念觀中有定不定定者空即遍三先後淺深決定
不移故不定者遍與即空隨便改轉初後不定故。

良以決定觀中不斷見愛不得法利即轉為不定觀不定觀中不成寂定不發觀慧即轉為決定觀皆隨行者宜便修之。

次辨止觀均齊謂因修三止故而心寂然安靜禪定顯現若少觀慧心則昏沉是為癡定不能斷諸結使證諸法門如覆孟水光影不現爾時應速修觀破析即發真慧除煩惱成菩提矣如澄江水則能載物現諸影像或因修三觀故而心豁然開悟智慧分明若無禪定心則散動是為狂慧不能遠離有為安住寂滅如風中燈照物不了爾時應速修止破析即得大定出生死入涅槃矣如室內燈則能除暗照物分明後出時心則從細至麤境則自靜及動亦當隨便修三止觀若善調治必得心神明淨身體輕快執著空結業息也。

二者歷緣對境緣有四一語二默三動四靜該通三業也境有六

一見二聞三嗅四嘗五覺六知都攝六根也。

△若語言時應作念言由心覺觀鼓動氣息衝於咽喉唇舌齒齶故出一切音聲語言問答訊誥略說廣說喻說直說因此語故則有讚毀善惡染淨等法此語語業連帶緣起同時具足互相攝入(周遍止)即語顯心即心顯語(無礙止)理實語心及語中一切煩惱功德等法皆不可得(真空止)則妄想息滅正念停住是名修法界止又觀未語欲語正語已語皆無有相語心亦爾不從內出不從外來既無內外何有中間處所尚無體自空寂乃至語者及語中一切善不善法皆從緣生空無自性(真空觀)雖無自性由心覺觀因緣力故而有語言或為毀戒或為誑他或為眷屬或為勝彼或為義讓或為善禪或為涅槃或為無生或為慈悲或為大覺我今為何事故而語若是煩惱所使及為不善無記之事即不應語若非煩惱所使及為善德如法之事即應當語一一語業攬法界成一法界依語業顯(無礙觀)是故吐納抑縱高低清濁

觸處遍周真言俗語顯談密說隨時無盡(周遍觀)則慧光貫穿
智心通達是名修法界觀餘三止觀例語思之此歷四緣修止觀
也。

若見色時應作念言由於見精發眼根中名之為見

因此見故則有眼識意識心生見識形已即有明暗二種色相對
待眼根令彼見識趣外奔逸吸習中歸以是緣故根塵識三同時
具足交涉無礙(周遍止)蓋此圓融從法界得離法界性事事相
礙理能成事事能顯理(無礙止)理真空故事亦絕相故見色時
如水月空華如夢像鏡影無有定實(真空止)若見順情之色不
起貪愛若見違情之色不起瞋惱若見非違非順之色不起無明
及諸亂想是名修法界止又觀未見欲見正見已見皆不可得以
根塵空明中各無所見故見識亦爾不從內出不從外來設從內
出奚待因緣設從外來與我何涉內外既無中間亦空處所莫尋

體相豈有乃至見者及見中一切善不善法並屬緣起畢竟無性
(真空觀)性雖空寂因緣和會不妨有生由於眼根發起見精轉
生眼識意識即能了別諸色因此則有一切善惡染淨等法或見
違情之色起諸瞋恚而造上惡或見順情之色起諸貪愛而造中
惡或見中庸之色起諸癡迷而造下惡或見違情之色不起瞋恚
生勝負心而作下善或見順情之色不起貪愛生歸戒心而作中
善或見中庸之色不起癡迷生禪定心而作上善或見色塵能招
苦集而慕滅修道或見色塵因緣流轉而觀緣悟道或見色塵能
生業識無明煩惱即起慈悲而行六度或見色塵唯自心現不從
外得即轉二依而證二果我今為何而見於色若煩惱使不善之
事即不應見非煩惱使利益之事即應當見如是緣起體本自空
畢竟一空中而具足十緣具足十緣中而畢竟一空即空即有非
空非有(無礙觀)空有性緣同時具足眼眼色色相即相入識識
見見[牙-(必-心)+?]容[牙-(必-心)+?]遍主伴交參廣狹自在(周
遍觀)境既普融無盡智亦周圓無礙是名修法界觀。

餘五止觀例見思之此對六境修止觀也。

△以此坐行二時修緣止觀念念相續心心無間自然與彼一真法界性起止觀疾得相應。

△此名觀察法界三昧亦名知一切法界所安立悉住心念際三昧亦名入一切法界無源底三昧又依十界修三止觀亦名海印三昧若依四大修三止觀亦名塵含三昧若依十度修三止觀亦名華嚴三昧若依四攝修三止觀亦名攝生三昧若依一行以依是三昧用立非離法界一相謂諸佛身與眾生身平等無二又法界三昧故則知法界三昧根本為普照則於世出世間最尊最上無與等者。

九識治魔病止觀境智雖知仍須善識魔病若不覺悟被其惱亂
若不對治無能破滅魔病事銷止觀道就

於中先辨魔又三初舉名數魔有多種法華明三一煩惱二五陰
三生死大論開四於上三中加一天魔罵意經出五名一天二罪
三行四惱五死華嚴分十類一蘊二煩惱三業四心五死六天七
善根八三昧九善知識十菩提法智楞嚴於五陰中各開十種共
有五十色陰十者一出礙二內徹三離合四化佛五現土六暗見
七無覺八遍觀九遙聞十變形。

受陰十者一悲愍二狂妄三沉憶四下劣五憂愁六喜樂七我慢
八輕清九斷空十愛欲想陰十者一怪鬼二魃鬼三魍魎四魘蠱
五疫厲六大力七神祇八妖精九靈物十天眷。

相知八精惱六
無倒有一煩諦
七四魔十九修
相在之有障五
有自論魔業導
六三足內八化
亂天具界死四
矯慢倫一死友
五二獨類七師
邊諦十二處三
四冥寂為陰慧
四一趣分六智
分者九之天二
二天東魔二果
三陰魔總五三
常識八今仙一
圓槃壽盡老十
二涅槃長無四
因十七沙神亦
無滅想恒邪外
一斷無至三邪
者九六乃鬼二
十非火千惡念
陰俱事四二心
行八五萬靈十
觀緣七行度八

精行積生魔腋伴
月亂木出毒腰其
日惑草靈蠱擊成
地畏一切為鬼捶惑
天可一死剔賊迷
受愛精不堆怨人
年可石年鬼作令
多令精萬力或仙
獸像土千大面天
禽形精經即頭善
石種河鶴者刺眾
木種精龜神攢變
即現風鳳鬼蝎或
靈鬼精麟三蟲獸
精惡海草二作禽
初變精芝人作惡
境或山玉是等諸
魔女云金亂鬼神
內美女嚴魅惱鬼
界作楞龍魔諸鬼
先或心復成魍魎
境者定或老魍魎
魔成失魅或魍魎
釋所退精土魍魎
次氣人劫國勝或

破即諸作境一心世現形力男施是著
姪者羅或順相令住者其根正尼滅貪
宣天迦怖非境塵名心死善端羅寂生
有仙枳驚違塵五此發應無現陀竟眾
或五吒人非五愛云未年生或說畢令
魔四羅令作種可嚴子計眾怖若果能
成人首等或三是楞童終有恐足因礙
老是醯狼著作事動舍期或形具無
年亂摩虎愛化情搖毗仙云現好親才
神惱天子人或順心王或信中相怨辦
鬼事在師令又作令天魅起坐像無智
嶽行自剎等法二塵四為人於來願心
川定及羅女善懼五及活是若如無他
隍無仙又男壞恐等茶再亂亂作相得
城木門夜貌令心平文仙惱惑亦無事
地草羅如美心令是遮終魔所像空之
土食婆界薩定塵事如壽成之薩等未
林純依境界菩破五順屬或老神善平過
山進所情佛來畏非眷欲年鬼像說知
名精道違諸境可違其貪附道天或人
此有外作如諸境是事非使行所外現智令
云或種或境界常事作魔盛怪魔或禪或
嚴律五等境平情三在天身他諸相進槃
楞戒十仙情則違戀在天身他諸相進槃
侶佛九天順界作貪自美不則女戒真

世間名利之事又令使人數瞋數喜性無常準或多慈愛多睡多
病其心懈怠或卒起精進後便休廢生於不信多疑多慮或少分相
勝行更修雜業若著世事種種牽纏亦能使人一日二日三日乃至七
似皆是外道所得自然香美飲食身心適悅不饑不渴使人愛著或
日住於定中得齊乍多乍少顏色變異六陰七死者是生死果八業
令人食無分齊因十心魔者隨一念起即一魔生因果本也。
九惱者是生死因。

此五種皆是世間之常事亦隨人自心所生今且置之不論以易
知故。

次界外魔境三昧所緣智慧能緣中修也師友上求也化導下化
也此四凡聖因果俱通諦是聲聞境界是辟支境界是菩薩境界三
乘聖人所修因也身土果三乘聖人所得果也。

顯邪捨非其戒又持攝持
不羣授心魔所攝持
性受願義瞋為魔所
法即不妙施是願魔
增解魔以布法大願
不聖智或以心提發
根作菩提或非惡菩提
善若菩提非惡菩提
進境界故悉業大持
不境味說魔上攝
行善耽餘為無所攝
功名久是是求餘魔
捨心魔為槃劣非
不聖昧說涅狹一
愛作三自尚狹一
貪不故云志意受
此云取又乘志持
於嚴執故二故攝
但楞恒心求怠所攝
境事魔著樂懈所攝
魔為善根起業以足滅
為之善魔業生寂
何名嚴云識為魔業
爾名嚴云識為魔業
若即華善人是為云樂

也覺悟佛律
惑那破佛
所禪人破
其處為魔
被不當則
事便迷則
魔得其迷
是客得所
彼迷被魔
知迷被魔
謂若悟被
惑主人明
無主何若
覺心若何
一汝何若
門由汝何
六亂無奈
為破事無
開成就魔
治成彼魔
識云則彼
明楞無惑
後楞無儀

其定別揀何云發所根善世宿或是法深甚說像薩菩佛現如問

邪正相應以三法驗之一以定研磨謂定中境界相邪正難知者當
深入定心於彼境中不取不捨但平等住定若是善根發者定力
逾深善根彌發若是魔所為者不久自壞。

二依本修治如本修不淨觀今則還依本不淨觀若如是修境界
增明者則非偽也若以本修不見生處深知空寂心不住著邪當自
減正當自現如燒真金益其光色若是偽金即自焦壞。

故經說言欲知真金三法試之謂燒打磨定譬於磨本治猶打觀
智類燒以三時獸變種種形來是惱行等寅是猴酉多雞烏戌多狗狼
識知者多是蛇蟒午是驢馬未是羝羊申多猴酉多雞烏戌多狗狼
鼈巳多豬彘等行者若見常用此時而來即知其獸精說其名字而

訶責之自當謝滅也。

△二約心識知即十習因獸此則隨心樂欲而來心愛怪異而來
魔者多是土梟破獍等類心愛咎徵而來魔者多是[商*鳥]鶴鳩
鵲等類[泳-永+習]合狐狸降伏蛇蝎冥感螻蛄食供鷄豬服事
牛馬顯應鴻燕休徵麟鳳傳習猫犬乃至心愛神通種種變化而
來魔者多是山海風土精類心愛斷滅種種空寂而來魔者多是
金玉草木精類行者若見常因此心而來即知彼精靈稱名訶責
也。

次鬼神若見堆剔鬼等來惱亂者應即閉目一心陰而罵言我今
識汝汝是閻浮提中食火龕香偷臘吉支喜破戒律我今持戒終
不畏汝鬼便却行匍匐而去又三摩中心愛圓明貪求善巧魔得
其便來說經法此名怪鬼心愛遊蕩貪求經歷魔得其便來說經
法此名魅鬼心愛綿[泳-永+習]貪求契合魔來說經此名魅鬼

心愛懸應貪求冥感魔來說經此名厲鬼心愛根本貪求辨析魔
來說法此嶽邪神心愛深入貪求永歲定其名號以誠勸焉。
山川林鬼心愛現形為邪便當舉其
大力鬼心愛現形為邪便當舉其
行者若見即名為邪便當舉其
破律儀即名為邪便當舉其

後陰魔心生憐愍則有悲魔入其心腑心慢生猛利則有狂魔入其
心腑清魔心憶斷起第二軍人餘
自軍心念不為第七軍人餘
初軍憂愁悔沒魔若
第六軍疑壓陰
眾軍壓陰
切人

覺明分析微細魔事魔境現前汝能諳識心垢洗除不落邪見陰
魔銷滅天魔摧碎大力鬼神褫魄逃逝魑魅魍魎無復出生。

三止觀破除謂於定中雖悟無迷稱名責之猶不隱滅應修止觀
二法却之。

一修止却者凡見一切邪魔境界悉知虛誑空無生性定中所緣
一真法界方為真實究竟堅固是故一心停住法界雖見魔境不
喜不怒不取不捨亦不分別寂然不動彼即自滅二修觀却者若
見用止不去即當反觀能見身心無體無處清淨本然就我所緣
一真法界亦無形相圓常周遍彼向何者能為惱亂如是觀時尋
當謝絕設或不去切勿生懼唯自深觀法界而已。

故大品云菩薩成就二法魔不能壞一者觀一切法空二者不捨
諸眾生華嚴云若具聖智無上道則能超出四魔境涅槃云天魔

見愛我慢之心貪著世間名利恭敬故真如三昧者不住見相不住得相乃至出定亦無懈慢所有煩惱漸漸微薄。

六增進功行謂雖多時正念魔境猶現此由禪觀不深功行未至
應當奮身努力加功用行於止觀中研究至極圓滿妙明迥無翳
障到此之際唯是一片性天慧日有魔霧為迷漫耶華嚴云勤修
佛深法信解不謗捨離魔業未嘗一切菩薩藏法捨離魔業楞嚴云
妙行恒不放逸捨離魔業常求一切見魔界無所取佛界無所捨無
色受想破天魔潛形進法界止觀於魔界現前故釋論云除諸法實
無有二如今則精進佛法自然消滅佛法自然現前故釋論云除諸
無捨魔境自然消滅佛法自然現前故釋論云除諸法實相餘皆
是魔事。

△以上六門或漸次用而銷或一時用而滅或少分用而止或全
分用而破如是不遭邪慮發明圓定方名之為善修止觀者矣。

次辯病亦二先心病又二初明病行相病有二種一麤謂巧偽修行於中又二一內實破戒而外現威儀求名利故狡猾故護短故二假全不破而多有闕漏為他知故伺狎故不直故二細謂存見趣理於中亦二一雖具直心而執我修行我見不破故二雖不執我而計有實法法見不破故。

△二治病藥方亦有二種一麤謂真實修行亦二一於諸過非並不覆藏而深懷慚愧懺悔往罪不敢復作二於所修行不雜巧偽皆質直柔輒作下下意不顯己德。

二細謂不存執見亦二一修諸行時知無我人盡未來際不計疲苦二觀察諸法平等不二一相無相入理究竟二通說者但住於法界深觀諸法平等之時於上諸病無不治盡。

後身病亦二初明病發相病有三種。

一四五大藏得病又二先四大大增損病相若地大增者則腫結沉
重身體枯瘠等百一患者則煎寒壯熱支節皆戰掉疼痛肺悶肚脹嘔
百一患者百一患者百一患者百一患者百一患者百一患者百一患者
通等氣急等時俱生次五藏所生病咽喉噎悶鼻塞等肝主眼故從脾主
逆病一主患者身體脹滿四頭痛眼昏等發動若外感寒暑風雨濕熱飲食
四燥等心主患者身體悲思瞋恚頭痛眼昏等發動若外感寒暑風雨濕熱飲食
肺生無喜風遍體[病-丙+習]癢疼痛舌嘗飲食無有滋味等脾主
者多遊蓋此二種病起通因內外發動若外感寒暑風雨濕熱飲食
面上而病從二處發者當知因外發動若外感寒暑風雨濕熱飲食
舌故消而病從二處發者當知因外發動若外感寒暑風雨濕熱飲食
不息三內外有所違犯或觀行乖僻乃至勞傷而成病患或因定法

發時不知取與致此患生當知因內發動若四大有病因由今用
觀心息鼓擊發動本病此則通因內外而有二鬼神所作得病三
業報所感得病如是等病初起即治甚易得差經久結成雖治難
愈。

二治病藥方法有二種。

先正治法三初治大藏病三一修止治病有一師言但安定心止
在病處即能治病所以者何心是一期果報之主譬如王所到處
羣賊迸散又有師言臍下寸名憂陀那常止心在足下莫問諸疾
此不散經久即能治病所以者何皆由心識除矣更有師言何由
坐臥即能安心在下四大自調眾有悅眾病即
患今則不取病生息心法界百骸適悅眾病即
所有不取病生息心法界百骸適悅眾病即
大故有病生息心法界百骸適悅眾病即

所謂攀緣云何斷攀緣謂心無所得如是等說皆用止治。

能觀是即者病以治氣以治病者即能
中口呼肺善焦息十二息下增盛通
咽用五息十息重治息和有師等
能善焦息十息下增盛通言等法持
用五息十息重治息和有師等法持
焦息十息重治息和有師等法持
息十息重治息和有師等法持
重治息和有師等法持
治息和有師等法持
息和有師等法持
和有師等法持
有師等法持
師等法持
等法持
法持
持

眾患自差如是等說皆用觀治。

三藥石治病謂上所說止觀二法若善其意無病不治若不得意則草木金石之藥與病相應亦可服餌息諸患也。

△次治鬼神病當用大強威德力心加諸靈呪大經佛號以助治之。

△後治業報病當用慚愧大懺悔心加諸念佛發願修福以助治之。

二助治法謂坐中用心治病仍須兼具十法一者信謂信此法必能治病二者用謂隨時常用三者勤勤用不息取差為度四者常住緣中謂細心念念依法而不異緣五者別病因起如上所說六者方便謂吐納氣中運心緣想善巧成就不失其宜七者久行謂

勤即勤 益即益 知即知 謂即謂 捨即捨 取即取 知即知 者即者 八即八 廢即廢 不即不 習即習 常即常 月即月 年即年 計即計 不即不 益即益 有即有 即即即 未即未 之即之 用即用 若即用 有即用 十即用 必有必 效即效 也即也。

果中當不樂癡一無本 妙於時所謂五貪意依 槃相爾所樂不我所以 涅槃發靜相不謂識無 提根寂發不謂識無云 善善心根報所七淨又 大示身善界相執清相 於先中外三發不身無 動一坐者求根不現謂 不能二於一不善情通 所開者二觸法內六神 病略觀有香味二不隨 魔故真空相香味二不 一切爾修真之聲止等 中法善略貪色能樂華 觀果如是今不惱怒絕 止有如是今不惱怒絕 謂因能開發語煩喜悉 相有謂能開綺沙起皆 果證相善根言恒不見 示成發量善妄支見無 顯可明無盜婬七惡緣 十自初有殺身慢切有 心若清淨則能圓滿一

一相門內四勤蜜發即是一
根法者修菩薩不動如
善學二常菩提波道了
諸習具足心云成就於善
有定慧等嚴成策力
亦禪能智慧成念進摧
時進皆智成念斯能
爾精行愧圓提厭無
徹辱細慚願菩無願
通忍萬念悉佛善求
心戒八信功德回求希
身持儀雅功一回忍便
中施威和性一害方
坐布千順沙一不向
於生三柔河慧戒回
則放生尊讓恒方便若
者謂二尊仁讓數方惑般
觀所謂於悲無捨減名
礙發敬慈念不施生滿
無開孝謂六息布無滿
修根寶所於動是受成
善善三發懷道向忍成
能外諸開常勝回禪皆
若者養根量最心修一切

一皆斷開發
相行一開
根眾一善
善足隨內
諸具中者
有行業二
亦一萬
時一
爾隨惡行
融中十品
遍行逆賢
心萬五普
身百說如
中度品周
坐十世遍
於攝世性
則四離相
者謂如稱
觀所謂周取
遍發遍不
周開性亦
修根稱斷
善善相眾
能外取足
若者不具

所謂三心十念百萬德中隨一一德具足眾德皆不取相稱性圓融
融二障十惱百萬惑中隨一一治具足眾治亦不取相稱性圓融
華嚴云觀諸因緣實義空不壞假名和合用無作無受無思念諸
行如雲遍興起不取眾相而行施本絕諸惡堅持戒解法無礙常
堪忍知法性離具精進已盡煩惱入諸禪善達性空分別法具足
智力能博濟滅除眾惡稱大士。

問何義證知。

答不淨因緣慈心念佛尚有無量善根開起沉觀法界無發相耶。

二辯真偽先明邪偽禪所發相謂發如上諸境界時隨因所發之
法或身重如物鎮壓或身輕如毛翻飛或不定如束縛如坐鐵床
如飲毒藥或適悅如觀妓如遊華園如食珍饈或搔動虜懸或沉

滯下墜或煎寒或壯熱或頭疼或腦悶或如越牖透垣或似火燒
刀斫或同虛空豁達或像大地障礙或睡或行或進或懈或不禮
塔廟摧毀經像或手執刀劍割裂自身或路傍歌舞或入山避人
或見日月蓮華或不渴或沉憶不慢志昏醉不醒或思知足著即與天
或美飲食數日不生大覺或起大想或起此邪定法若生愛著即與天
或慧或癡或動諸惡毛驚豎惡名邪偽此邪定法若生愛著即與天
或暗蔽或惡觸身亂諸發皆失心狂迷顛倒。
或時諸邪魔等知彼念著其法即加勢力令發邪境。

或發邪定或得邪智或辯才無礙或相好端嚴或說陀羅尼或入

三三昧或令傍見佛土或令遠聞經聲或令知過去善惡或令知
未來禍福或觀天宮或瞻地獄或神力或無畏此皆魔力惑人非
有真實行者愚迷謂得道果由是顛倒惑亂世間魔心生厭離其
身體威德既無陷於王難命終之後還墮魔道輪轉三途永不值
佛。

△是故行者若發善時有此邪相當即却之。

一者止却謂此諸邪偽境虛誑不實唯自正心住於法界不受不
著不憂不喜二者觀却自以智慧明觀諸法實相離法界心外別
無境可得如是止觀時境自謝滅矣。

次明真正禪所發相若於觀中發諸善時無有如上諸邪法相一
一皆與自定相應定心顯現觀智分明身體輕利安隱快樂意地
柔和寂靜明朗自覺功德巍巍法喜充滿無有覆蓋亦無障惱破

諸執見得大解脫厭患世間無常苦空唯求出世佛涅槃樂普度
眾生同成正覺是為正禪相也譬如惡人共事始美終惡若與善
人同謀久則愈妙邪正發相亦然邪則正受漸失妄想漸興正則
煩惱漸滅觀智漸增也。

三示長養謂於定中若有一切善根發時應用止觀二法修令增
長若宜用止則以止修之若宜用觀則以觀修之善根得長障蓋
自除矣。

次正顯妙果成相二先初心證境謂能如是精進修時即能證知
一切諸法空無自性皆從心生離此心外無一切法然心無相法
亦無相即有法相亦如影非空非時非處非身非方無自無他無一
相所謂非心非境非色非淨離修離證絕教絕理由此斷煩惱滅生
無多無大無小無礙法界是名真空止觀證成境也。

又知心性雖然空寂因緣和合亦能生法以事無別體要攬理成
真理隨緣能成事法是同夢像即相即實是名無礙止觀證成境也。
聞覺知生於覺心宛即俗亦智法界是名無礙止觀證成境也。
融通所謂即真亦有事無礙法界是名無礙止觀證成境也。
滅亦生亦空亦有事無礙法界是名無礙止觀證成境也。
眾生悟入理事無礙法界是名無礙止觀證成境也。

又知心性本來周遍法界含吐十虛隨諸緣起成一切法亦如心
住遍容無礙以諸大宮殿中頓現眾法皆包遍容由此圓融斷普
一切飲食即容感應遍法界是名周遍止觀證成境也。
輪一多即容感應遍法界是名周遍止觀證成境也。
教義遍容感應遍法界是名周遍止觀證成境也。
劫遍容感應遍法界是名周遍止觀證成境也。
事事無礙法界是名周遍止觀證成境也。

次後心證境謂能如是證知一切諸法空即遍容即是自心空即
遍容於止觀中重加功行修令滿足猶如鍊金斷惑證真超凡入
聖由修止以成定轉生死依而證菩提智果號正遍知為慧足尊故
由修觀以成慧轉煩惱依而證菩提智果號正遍知為慧足尊故
華嚴云知一切法即心自性成就慧身不由他悟法華云定慧力
莊嚴以此度眾生。

次正修中開為二門先明所依事體總為十對一教義二理事三
境智四行位五因果六依正七體用八人法九逆順十感應。

初教義者教則地獄畜生餓鬼修羅四惡趣聲人乘天乘小乘聲
聞中乘緣覺大乘菩薩初教終教一乘頓教圓教最上佛教義則
三途上中下五逆十惡三道中上五戒十善二乘七十五法始
教立相八識十如五位百法破相四見三空八十一法終教四位

真性觀第一義空離言之智圓教法界觀十無盡智如來二三四
五智等。

四行位者行則地獄作五逆阿鼻純情無想無間九情一想有間
八情二想餓鬼造十惡至七情三想畜生起三毒至六情四想人羅
道修戒善至五情飛行夜叉等類七想三情大超至九想一情天則
刹等類六天修禪八度萬攝一切四類四分圓超
二情仙天觀四禪八度萬攝一切四類四分圓超
六事行觀六盡三障仙列十種頓圓超
七品始教無盡三障仙列十種頓圓超
遣圓教無財四趣仙空差別終頓圓超
餓鬼三攝四趣仙空差別終頓圓超
羅階攝四趣仙空差別終頓圓超
但有我空法唯妙覺
融不同佛唯妙覺。

五因果者因則三途造上中下十習惡業三造下中上十習善
業二乘七方便始終頓圓三賢四加佛界等覺已還種種煎燒餓鬼
智莊嚴果則地獄魅形口煑陀無上菩提為習果大般涅槃禪定三昧
遇蟲畜鞭杖刀砧中須然黑業變土三白業變土二乘淨變化
債乘騎見修證中朗然黑業變土三白業變土二乘淨變化
報小教相應大覺朗然黑業變土三白業變土二乘淨變化
一念相應大覺朗然黑業變土三白業變土二乘淨變化
具足是報果也。

六依正者依則三途黑業變土三白業變土二乘淨變化
土始教劣受用土正則三途黑業變土三白業變土二乘淨變化
土如來五土劣受用土正則三途黑業變土三白業變土二乘淨變化
化身始教劣受用土正則三途黑業變土三白業變土二乘淨變化
界身如來四身。

賢首五教儀卷第五

音釋

搏

(音卜手擊也)。

瞢

(音蒙昏昧不明也)。

齧

(音鄂口中斷齧)。

魃

(音拔旱神也長二三尺袒身自在頂上行走如風)。

魘

(音掩睡中魘鬼也)。

蝎

(音歇螫人毒虫也)。

吒枳迦羅

(即大自在天類)。

夜叉

(此云勇健亦云暴惡)。

羅刹

(此云速疾亦云可畏)。

遮文荼

(舊云嫉妬女即役使鬼也)。

毗舍

(此云啖精氣梁言顛鬼)。

禪那

(此云靜慮定慧均等也)。

羝

(音低三歲壯羊也)。

彘

(音稚豕也)。

獍

(音竟孟康曰梟鳥食母獍獸食父)。

[商*鳥]

(音商[商*鳥]鷓鴣鳥舞則有大雨)。

[泳-永+習]

(音泯合也)。

吉支

(此云所作起尸鬼也)。

三摩

(華言正定)。

謐

(音密靜語也安也)。

奢摩他

(翻止)。

毗婆舍那

(翻觀)。

匍匐

(音蒲薄伏地貌)。

唵啞吽[口*紇]哩

(音菴亞烘隔里前三即加身口意成毗盧阿彌阿閼三佛後二即加心成觀音菩薩)。

閼

(音促梵語阿閼華言不動)。

燼

(音津火餘)。

魔羅

(此云殺者)。

狡猾

(音絞滑奸詐也)。

狎

(玩熟也音洽)。

瘠

(音脊瘦也)。

[病-丙+習]

(音昔小痛也)。

咽

(音戲息也)。

搔

(音騷手爬抓癢也)。

冽

(音列寒氣嚴也)。

砧

(音真擣繒石也)。

(賢首五教儀第五卷伏願

世世梵王常請千佛而轉輪生生密跡永伏群魔而護教止觀均齊果因不昧更新現在災病消除善根增長夫婦諧琴瑟之和於百年子孫衍芝蘭之秀於千載財施無窮家納餘慶)。

(慈雲觀堂識)

【經文資訊】卍新續藏第 58 冊 No. 1024 賢首五教儀

【版本記錄】CBETA 電子佛典 2014.04，完成日期：
2014/04/26

【編輯說明】本資料庫由中華電子佛典協會（CBETA）依卍新續藏所編輯

【原始資料】CBETA 人工輸入，CBETA 掃瞄辨識

【其他事項】本資料庫可自由免費流通，詳細內容請參閱

【[中華電子佛典協會資料庫版權宣告](#)】

賢首五教儀卷第六

清浙水慈雲沙門 灌頂續法 集錄

七體用者體則三途招上中下惡業苦報之身三道招下中上善
業樂報之身二乘五蘊之身頓教無生餓羅證起運大作妙
無為無漏變易用則牽車勤六萬相修一切行
來三四弱負重二乘修興離
強者伏弱八弘誓廣教
戒天修發四度頓
始教建修好
性建修好頓

如虛空無有分齊圓教一斷一切斷一行一切行乃至現十蓮華
藏世界海微塵數相彼一一相皆遍法界業用亦爾如來三輪不
思議化。

八人法者人則火途血途刀途修羅人道天道聲聞辟支定不定
性始終頓圓初心後心諸位菩薩如來法則三途上中下十惡三
道下中上十善小教四諦十二因緣始教相宗五位百法空宗八
十一法終教一心二門頓教一真如性圓教十不可說無盡法門
如來十力四無所畏十八不共法等。

九逆順者逆則地獄跋陀增慢婆藪罪者畜生無慈鹿王餓鬼半
偈夜叉修羅婆稚騫馱質多羅睺人六師十仙央崛屠兒等天
有自在無想摩醯首羅二乘六羣比丘始終頓圓梵志尼犍盧迦
登伽婆須無厭勝熱婆羅門等佛如提婆達多順則地獄蒙光天
子挽火車者畜生菩薩鹿王金獅龍女餓鬼說呪羅刹啟教面然

修羅幻術大力出現好聲人有四眾法眷天有護世釋梵二乘五
百羅漢始終頓圓維摩大慧地藏彌勒文殊普賢勢至觀世音等
佛如藥師彌陀。

十感應者感則六道同分類生二乘同分初心有學及異分六道
凡夫始終頓圓自類根熟初心有學及他類二乘六道如來九界
眾生應則六道同事之者及四聖身二乘四果四向菩薩如來始
終頓圓三賢十聖五智如來佛有五眼十身。

此十對中初一為總後後漸略初謂如來說能詮之教詮所詮之
理則無法不盡法有教理事之與理即性相無境便中多法不自
詮中雖復論就其未極總屬因收極則為果化八用中
且置勿論歷位不出體用者法報用者應化八用中
之位置五歷位不出體用者法報用者應化八用中
正中所

有感如化則人逆法依法
有亦應然於宜爾若一
自因者例又感應辯隨
中二用門矣有感次第中
化為身因六有人次界也
順正等爾十必之約一相
就依報既成順應猶於對
十分法門即逆等然界十
化果者果之逆殊多十等
順如體現如人之文成唯教
化謂中隨亦矣則轉不具
逆多正物依二感展對皆
中彌用應同十之望十塵
法體者不三化相此十微
於則有用法為順是又一
就二皆剎人便宜如盡或
九成中等有之應之矣無
法一正性自如應四成蓮
知開依法中亦等十即一
人後隨者用法須六者如
以後矣體用化婆為合十
人依四中體正順則積開
成若依矣化感然論有
法矣則宜八逆之感應融
以應之隨成中化感圓上

亦千一十
對為起具
九則緣能
等界為例
事法共對
理十錢十
餘含千具
對所一如
九有如此
餘各萬若
具中百千
對門有千
義一則成
教一十即
取百具如
中為亦亦
法則一餘
對對其千
十對取一
含等隨具
能義中則
此教門首
將餘千為
又具門錢

界則十法界亦成百萬法界華嚴云一念瞋心起百萬障門開一
念非瞋心百萬法門就又此百萬門中一一皆有六相圓融如理
事對一即具多名理總多即非一名理別互不相違名理同彼此
不濫名理異共相成就名理成各住本性名理壞共為一法名事
總諸法宛然名事別多種不異名事同各不相及十法界具百具千
就名事成不離自位名事壞餘教義等九對及十法界所依事體經
乃至百萬六相例知如此無盡圓融法相皆為三觀所依事體經
云若人欲了知三世一切佛應觀法界性一切唯心造。

次明能依觀法門有三重。

第一真空絕相觀者於中略開四句十門。

第一句會色歸空觀復開四門。

一色非斷空門色不即是斷空以色舉體即是真空故。

二色非真空門青等非是真空之理以青黃無體莫不皆空故。

三色空非空門會色歸空空空中必無色故。

上三門以法揀情訖。

四色即是空門凡是色法必不異於真空以無性故如色空既爾一切法亦然。

第二句明空即色觀亦有四門。

一空非幻色門斷空不即是色以真空必不異色故二空非實色門真空理非青黃以空必不異青黃故三空非空色門空是所依

非能依必與能依作所依故。

上三門亦以法揀情訖。

四空即是色門凡是真空必不異色以是法無我理非斷滅故。

如空色既爾一切法亦然。

第三句空色無礙觀謂色法舉體全是真空色即空而色不盡真空舉體不異色法空即色而空不隱無障無礙為一味法

第四句泯絕無寄觀謂此所觀真空不可言即色不即色即空不即空一切法皆不可此不可語亦不容受迥絕無寄言解不及以生心動念乖法體故。

前四句中初二句八門皆揀情顯解第三句一門解終趣行第四句一門正成行體由解成行行起解絕。

將前所依十對中取一理事對具此能依觀中十門而彼理事對中又具餘教義等九對各有此十觀門則為百門理事既爾餘教義等九對具百亦然則為千門千門之中隨取其一亦具一千餘亦如是則有百萬一即具多名總相多即非一名別相彼此不違名同相互不相濫名異相共相成辦名成相各居自位名壞相。

此等六相百萬法門皆為真空絕相觀相經云法性本空寂無取亦無見性空即是佛不可得思量。

第二理事無礙觀者但理事鎔融存亡逆順通有十門。

一理遍於事門謂無分限之理全遍有分事中以彼真理不可分

故故一一纖塵理皆圓足如一大海全在一小波時而海非小又
不妨舉體全遍諸波而海非異故出現云譬如法界遍一切不可
不見取為一切此明一乘遍於三乘中普見一切眾生入涅槃皆同一性
此明理遍同於事故一成一成也。

二事遍於理門謂有分限之事全同無分之理以事無體還如理
故故一一纖塵皆遍法界如一小波全聞於大海時而波非大諸
波亦各俱時全法界無增減此明五乘遍於一乘中事遍同於理
皆依於法如來智慧無相非相無一非一此明事遍同於理故說都無
所成也。

三依理成事門謂事無別體要因理成以諸緣起皆無自性由無
性理事方成故如攬水體成立波相覺林菩薩偈云心如工畫師
能畫諸世間五陰悉從生無法而不造覺首菩薩偈云法性本無
生示現而有生。

四事能顯理門謂由事攬理成故事虛而理實以事虛故能顯實
理如波相虛令水體現夜摩偈云分別此諸蘊其性本空寂空故
不可滅此是無生義眾生既如是諸佛亦復然佛及諸佛法自性
無所有須彌頂偈云了知一切法自性無所有如是解法性即見
盧舍那。

五以理奪事門謂事法既全攬理成則理性現而事相皆盡以離
真理外無片中事可得故如水奪波波相全盡有異何癡不實知一
生於一念有相則無增減不增不減經云一切愚癡不如實知一法

界故起邪見心謂眾生界增眾生界減皆顯平等理性無有高下法也。

六事能隱理門謂真理隨緣而成事法遂令事顯理不顯也以諸事法違於理故如水成波動顯靜隱財首偈云世間所言論一切是分別未曾有一法得入於法性法身經云法身流轉五道名曰眾生。

七真理即事門謂凡是真理必非事外以是法無我理不異色故如水即波舉體皆動須彌偈云觀察於諸法自性無所有如其生滅相但是假名說回向品云法性不違法相又云無有智外如為智所入皆顯理即事故雖空不斷也。

八事法即理門謂緣起事法必無自性無自性故舉體即真如波即水無動而非濕也須彌偈云一切凡夫行莫不速歸盡其性如

虛空故說無有盡回向品云法相不違法性又云無有如外智能
證於如皆顯事即理故雖有不常也。

九真理非事門謂即事之理而非是事以真異於妄故所依非能
依故實非虛故如濕非動真實慧偈云於實見真實非實見不實
如是究竟解是故名為佛第四回向云於無為界示有為法而不
滅壞無為之性。

十事法非理門謂全理之事而恒非理以相異於性故能依非所
依故虛非實故如動非濕慚愧林偈云如色與非色此二不為一
如相與無相生死及涅槃分別各不同回向品云於有為界示無
為法而不滅壞有為之相。

上之十義同一緣起約理望事有成壞即離約事望理有隱顯一
異逆順同時無礙自在一具十為總十非一為別互不違為同各

無濫為異眾成就為成住本位為壞。

然上十對皆悉無礙今且約理事以為之顯耳。

又此能依觀中十門取一理遍事門具前所依體中十對而此理
遍事中又具餘之事遍理等九門各有前十對法則為百門理遍
於事既爾餘之事遍理等九門具百亦然即為千門千中取一亦
具一千餘皆亦爾則成百萬一含多是總相多非一是別相各無
異是同相不相同是異相共成辦是成相不離位是壞相此諸圓
融無盡法門皆為理事無礙觀相經云如金與金色其性無差別
法非法亦然體性無有異。

第三周遍含容觀者事如理融遍攝無礙交參自在

略開十門。

一理如事法門謂事法既虛相無不盡理性真實體無不現此則事無別事即全理為事是故無盡事相即是無盡法界理也遂令法界全體在於一切塵中同時顯現周遍無礙。

二事如真理門謂諸事法與理非異故事隨理而圓遍遂令一塵普遍法界如一微塵既爾一切事法亦然。

三事含理事門謂諸事法與理非一故存本一事而能廣容如一微塵其相不大而能容攝無邊法界剎等諸法如一塵爾諸法亦然。

四通局無礙門(重開第二)謂事與理非一非異令此事法不離一處而全遍十方一切剎塵之內全遍十方一切剎塵之內而不動本位即遠即近即遍即住無障無礙。

五廣狹無礙門(重開第三)謂事與理非異非一令此一塵之事不壞一塵而能廣容十方剎海廣容十方法界而微塵不大即廣即狹即大即小無障無礙。

六遍容無礙門(合前二三四五)謂此一塵望彼一切由普遍即是廣容故此一塵遍彼一切法時還復攝彼一切諸法在一塵內又由廣容即是普遍故此一塵攝彼一切法時還即遍在自一塵內一切法中同時無礙七攝入無礙門(翻第六門)謂此一切望彼一法由入他即是攝他故此一切全入一法中時還攝一法在一切內由攝他即是入他故彼一法攝在一切中時還令一切恒入彼一法內同時無礙。

八交涉無礙門(兼前六七)謂一法望一切有入有攝通有四句第一一攝一切一入一切第二一切攝一一切入一第三一攝一

一入一第四一切攝一切一切入一切謂此一法正攝彼一切令
彼一切入一中時還即令彼一切攝此一法能令自一入一切中
又彼一切正攝此一令此一法入彼一切中時還即令此一法攝
彼一切能令彼一切法入此一中初二句攝入隱顯既爾餘後二
句攝入亦然能所交涉同時無礙九相在無礙門(翻第八門)謂
一切望一法亦有攝有入亦有四句第一攝一入一第二攝一切
入一第三攝一入一切第四攝一切入一切謂此一切法正攝餘
一法時還令攝餘一之一一切入彼一中又彼一法正攝餘一切時
還令攝餘一切之一入此一切法中攝一入一攝一切入一切二
句既爾餘二句亦然攝入相在同時無礙。

十普融無礙門(近收八九二門遠則通收前九)謂一切及一普
皆同時更互相望一一具前兩重四句第一一攝一切一入一切
攝一切入一切第二一切攝一一一切入一攝一入一第三一攝一
一入一攝一切入一第四一切攝一切一切入一切攝一入一切

謂此一法正攝餘一切餘一切入此一將入彼一切時還即令彼
一切攝餘一餘一入彼一切將入此一法中又此一切法正攝餘
一餘一入此一切將入彼一中時還即令彼一法攝餘一切餘一
切入彼一將入此一切中初二句既爾後二句亦然同時相應普
融無盡。

然上十義展轉相生而成十門理為事本理如事現故有初門事
依理起事如理遍故有次門不唯理事相如亦且理含事理事含
依理事故有三門二四唯遍三五唯容故有第六不動而遍三亦容
五不大而有第七以多望一六則一能入攝七則多能攝入故有第
望多故俱為能入能攝八則俱能故有第九多相即能所攝所入
八一多俱為互無八九能成後之八門猶兼理事無礙有此二故
六七即為總義屬事事攝。

古德準此十義重開為十玄門一同時具足相應門二廣狹自在
無礙門三一多相容不同門四諸法相即自在門五祕密隱顯俱
成門六微細相容安立門七因陀羅網境界門八託事顯法生解
門九十世隔法異成門十主伴圓明具德門。

第一同時具足相應門者教等十義同時相應成一緣起無有前
後始終等別具足自在參而不雜故妙嚴品頌云一切法門無盡
海同會一法道場中。

第二廣狹自在無礙門者十對事體或廣或狹於一句中演無邊
教至大身剎涉入無內極小塵毛包納無外如其遍容無礙自在
七十六摩耶夫人云我身形量雖不逾本然不動本處而能普詣一
同虛空悉能容受七十七善財歎樓閣悉能安置一毛端又云佛
切佛剎十住品云金剛圍山數無量悉能安置一毛端又云佛於

一一句中經無量劫說不盡等。

第三一切法門然此一中雖具有多仍一非即遞相涉入故以一佛爾普賢於一塵
事一切法門然此一中雖具有多仍一非即遞相涉入故以一佛爾普賢於一塵
準上思之由一與多互為緣起力用交徹如是故無比功德十行品云令共入一塵
壞其相故曰不同餘一亦無餘世界一毛道一毛道入一切世界十行品云令共入一塵
十方十方入一切世界入無數諸三昧無量無邊諸國土悉令共入一塵
行品云一切世界中普入無數諸三昧無量無邊諸國土悉令共入一塵
一一三昧中普入無數諸三昧無量無邊諸國土悉令共入一塵
中。

第四諸法相即自在門者上十對事一即一切一切即一圓融自
在故得十身歷然而相作六位不亂而更收不能盡何況於無邊而亦
念之功德深廣無邊際如來分別說窮劫云以眾生身作剎身而亦
量無數劫具足修諸度諸地功德行又云以眾生身作剎身而亦

云於隨法一文即一思議即多身不於剎即是多身不壞云一應不亦偈不退人而住此不身十成此身語轉成身一展身剎語一切以佛如是身一切眾生隨壞佛義不諸義

攝此亦在塵一善成處量不攝彼不自色受見現一切身顯一在微塵中云或見佛隱如各得其入正念十方佛彼隱雖入塵念見顯一自成眼一世界云乃至此多妨礙三昧往返方摩訶全攝一故三昧往十定九攝一秘密起於出世品乃彼多秘密起於世摩訶此多妨礙三昧往返方摩訶義以相前後方三昧往十定九十隱不無受身有緣於天身即顯成就體正受方定現或上多成就體正受方定現或者一時而方受方定現或門多俱時此正十從槃人成攝了顯經云又菩薩在俱顯密身起見輪或身顯以覆隱密身起見輪或身隱隱云祕男子三昧或見佛祕顯攝入故云男子三昧或見佛此多攝亂故云男子三昧或見佛第一不雜礙起頭正轉佛或此彼顯攝亂故云男子三昧或見佛第五此多攝亂故云男子三昧或見佛

可說不可說大千世界量。

第六微細相安立門者如前十事於一念中具足始終同時別
時前後逆順等一切法門於一念中含多法於一念中皆爾故曰率悉國土
了猶如束箭齊頭顯現耳一能菩薩於一念中從兜率悉國土
相不壞不通舍利法住久遠及所被益諸眾生等微細
乃至流無量佛剎曠然安住又云於一塵內微細國土悉於中
毛孔中無量佛剎曠然安住又云於一塵內微細國土悉於中
住。

第七因陀羅網境界門者上諸義中體相自在隱顯互現重重無
盡如天帝影而無窮盡一切世界十方無量種
影復現盡如帝網差別十
現無盡如帝網差別十
行若去如帝網差別十

僧如諸是剎塵諸
阿爾量如是有微塵數
餘亦空皆塵所有塵
有悉虛一切此所微
無端盡一然土海
盡毛說一亦國世界
事一切不可說悉此
別賢一不說碎及有
差賢量不可所土中
諸普無不念國剎
網諸數剎念一切剎
羅說其中說一切剎
陀不可剎塵不可現剎
因有不有塵不所佛
如處所云一塵身佛
中處處又碎佛塵數
界端端是念云微塵
法毛端如一念品海
一切細一悉剎昧世界
知一微界剎佛三昧世
佛於遍一處諸賢有前
諸云至一一說普中佛
云品乃端不可說塵一
十祇是毛此不一佛

即界經無嚴其
依法表佛莊聲
即盡所供淨出
法無有具清指
多於別供一切彈
顯見此天一切閣
便是一託諸雲樓
一種即是過香詣
託一事非出門堅前
隨隨法門法門一切菩薩
事以多作一勒
諸門名無雲彌
來法一事法華云
前一切隨方便蓮又
者等故深寶佛
門事盡甚一切於
解事無法生養
生理無界所供
法即亦三界所界
顯人法三界法
事即法過三根法
託法無盡過善遍
第八正法云著具

門即開命善財入善財入已見其樓閣廣博無量同於虛空又見
其中無量百千諸妙樓閣一一嚴飾皆同諸處一切處一切處悉如是見等。

第九十世隔法異成門者此諸雜義徧十世中同時顯現具足別
異以法與時不相離故言十世者三世各有一念為別即在過去
然此九世十世安置未來三世互見一劫即一念一劫即一念一劫
云十世十世區分名為隔法而互相見一劫即一念一劫即一念一劫
無量劫安置未來三世互見一劫即一念一劫即一念一劫即一念一劫
未來一念發心功德品云無量劫長劫入短劫入短劫入長劫入
云一劫入多劫多劫入一劫長劫入短劫入短劫入長劫入。

等十主伴圓明具德門者前之事體隨舉其一即便為主而居其
中餘者為伴周匝圍繞由其為唱為隨無雜無礙故云主伴彼此

隱顯主伴交輝故云圓明一多攝入連帶緣起故云具德如經中
一方為主十眷屬俱出即人眷屬即法眷屬即光明眷屬
無量諸眷屬而為眷屬以為眷屬
數修多羅光明
千億光明
也。

今又於前十中取一事法明具十門。

一同時門者如華嚴中一蓮華葉或一微塵即具教等十對同時
相應具足圓滿亦具後之九門及彼門中所具教等以是總故華
藏頌云華藏世界所有塵一一塵中見法界一塵尚具況一葉
耶。

二廣狹門者即彼華葉普周法界而不壞本位以分即無分無分

即分廣狹自在無障無礙十定品云有一蓮華盡十方際而又不可
妨外有可見是故或唯廣無際或分限歷然或即廣即狹或廣狹然於
俱泯或具前四以是解境故或絕前五以是行境故下皆準此不妨於
此廣狹亦名純雜義普周法界故純一無二不壞本位則不妨於
雜萬行例然。

三相容門者即此華葉舒已遍入一切法中即攝一切令入已內
舒攝同時既無障礙是故鎔融或有四句六句思之十定品云微離
塵數三千大千世界悉入是菩薩身是菩薩身亦入是諸世界離
世間品云以一切眾生身入已身無礙用以已身入一切眾生身
無礙用等若一與一切對辨則攝入各具四句謂一入一切一入
一一切入一一切入一切互攝亦然。

四相即門者此一華葉廢已同他舉體全是彼一切法而恒攝他
同已令彼一切即是已體一多相即混無障礙解行境別六句同

前。

五隱顯門者華能攝彼則一顯多隱一切攝華則一隱多顯顯顯不俱隱隱不並隱顯顯隱同時無礙全攝俱泯存忘俱成句數同前。

六微細門者此華葉中微細剎等一切諸法炳然齊現。

七羅網門者謂此華葉與一一微塵中各現無邊剎海剎海之中復有微塵彼諸塵內復有剎海如是重重不可窮盡非是心識思量境界。

八託事門者見此華葉即是見於無盡法界經云此花蓋等從無生法忍之所起等。

九異成門者即此一花既具遍一切處亦復該一切時謂三世各三攝為一念故為十世以時無別體依華以立華既無礙時亦如是。

十主伴門者謂此華葉理無孤起必攝無量眷屬圍繞經云此花有十世界微塵數花以為眷屬。

舉花既爾一塵等事亦然事法既爾餘教義等亦然。

斯則十門義極深遠若非譬喻奚能了徹炳然齊現猶彼芥餅具足同時方之流滴一多相入等虛室之千光隱顯俱成似秋空之片月重重交暎若帝網之垂珠念念圓融類夕夢之經世法門層疊如雲起於長空主伴遍周例星圍於北極彼此相即像百般之具體依一金廣狹融通比徑尺之鏡影現千里。

廣約無但有攝此三相微一即隨然故
辨且狹存等入門此波故隨之法故
先八由體彼相顯如然已依皆然
中餘三即有隱則亦網所法法皆
別生始二便故有即攝常依法
初二之容則便故有即攝常依法
之初遍礙相彼此見故即攝常依法
之相無容遍他他互齊攝彼如所
九理事無容遍他他互齊攝彼如所
於事事相他他互齊攝彼如所
冠門為一多此由攝而二境一切八門皆成十世異故有伴生故
故初二狹故有隱顯雖入則攝他無盡八門皆成十世異故有伴生故
總初狹故有隱顯雖入則攝他無盡八門皆成十世異故有伴生故
是前故多彼彼有佛相由此帝九故有十世異故有伴生故
以由相彼彼有佛相由此帝九故有十世異故有伴生故
門之壞一容則門別暎重重事時亦爾故有十世異故有伴生故
同時門不己四互相為月相重重事時亦爾故有十世異故有伴生故
一別廣以四互相為月相重重事時亦爾故有十世異故有伴生故
者是故多耳由互有片互攝有託之連帶緣起則有伴生故
次第此遍有徹五體而如互攝有託之連帶緣起則有伴生故
所以者如所力相他皆收細融舉
所以者如所力相他皆收細融舉

此十玄門同一緣起無礙圓融隨其一門即具一切。

事廣有開該爾三故門門羅門也世
約故他故理既也如細二門陀世
且應同攝如門玄相微狹因十
十遍已齊門一十理有廣即有十
為理廢一切事理為事故即中
開如理一託於開門事相門時
圓同時如理即如圓諸理具顯於
門同門於盡事故成含六隱顯具
一開容如無門具總事門有門兼
前故相事足伴全三狹狹所伴有
準門有顯具主各前故廣能主義
一義一切隱亦具義由小即為有中
義種一理事生中謂事五互首門
三多容故門屬門十如門涉十託
有足普緣網眷十為理即交為約則
亦具一事隨帝帶約立廣相八隨此
立時一所能重如然合遍有第門
開同門能重如然合遍有第門
前理狹理重門亦或理即二具託開
準於廣於入世玄開如處入時有各
玄如開如攝十開或事一相同故中
十事狹事亦具門門離即爾故十
此門故門事世九門門不即十皆前
又理一即細十之前廣狹不即十
△如住相微徹餘於有第七網諸三

此同時是十網帝屬九伴主開八顯隱成七入相為六狹廣還五
約十門中義自別具故各開為一玄也。

理為千重同一具一十從合界
此則千顯取百亦一萬相眾常入
而門千顯取百亦一萬相眾常入
門玄為能中為一亦一萬相眾常入
玄重即若玄門則取百萬相眾常入
重十然若玄門則取百萬相眾常入
十有百萬依等法一切是異顯了
起各百為能同時法依該異體明
所門具為能同時法依該異體明
後每門即以此千法依該異體明
具門九爾又餘千法依該異體明
門觀等例萬具則門可知隨緣於
事九如餘百亦對能依例同相是
如九如餘百亦對能依例同相是
理等事一千門亦九對能依例同相是
一理之事一門等十以義成是壞相
取如餘具觀狹義萬百同位是
中事爾亦十餘廣教百成皆自
門之既一十餘依為互理歸各
觀餘門其顯十門所則法據各
十具事取所顯十門所則法據各
起又如隨前餘有爾對相壞各
能中理中例具中各亦十別相壞各
前事門之門中各亦十別相壞各
將如百門玄時一十觀其成重

問有何因緣令此諸法得有如是混融無礙。

答因廣難陳略提十類一唯心所現故二法無定性故三緣起相由故四法性融通故五如幻夢事故六如影像現故七因無限量故八佛果證窮故九深定大用故十神通解脫故。

初唯心所現者一切諸法真心所現如大海水舉體成波以一切法無非一心故大小等相隨心迴轉即入無礙。

二法無定性者既唯心現從緣而生無有定性性相俱離小非定小故能容太虛而有餘以同大之無外故大非定大故能入小塵而無間以同小之無內故是則等太虛之微塵含如塵之廣剎有何難哉十住品云金剛圍山數無量悉能安置一毛端欲知至大有小相菩薩以是初發心。

△一非定一故能是一切多非定多故能是一邊非定邊故能即中中非定中故能即邊延促靜亂等一一皆然。

三緣起相由者謂大法界中緣起法海義門無量就約圓宗略舉十門以釋前義。

一諸緣各異義謂大緣起中諸緣相望要須體用各別不相雜亂方成緣起若雜亂者失本緣起緣起不成此則諸緣各各守自一位經云多中無一性一亦無有多。

二互遍相資義謂此諸緣要互相遍應方成緣起如一緣遍應多緣各與彼多全為一故此一即具多箇一也若此一緣不具多一即資應不遍不成緣起此則一一各具一切經云知以一故眾知以眾故一。

三俱存無礙義謂凡是一緣要具前二方成緣起以要住自一方
能遍應遍應多緣方是一故是故唯一多一自在無礙鎔融有其
六句一或舉體全住是唯一也二或舉體遍應是多一也三或俱
存四或雙泯五或總合六或全離皆思之可見經云諸法無所依
但從和合起。

△此上三門總明緣起本法竟。

四異體相入義謂諸門力用遞相依持互形奪故各有全有力全
無力義緣起方成如地論云因不生從緣生故緣不生自因生
故。

△若各唯有力無無力則有多果過一一各生故若各唯無力無
有力即有無果過以同非緣俱不生故。

△是故緣起要互相依具力無力如闕一緣一切不成餘亦如是。

△是故一能持多一是有力能持於多多依於一多是無力潛入一內由一有力必不與多有力俱是故無有一而不攝多也由多無力必不與一無力量俱是故無有多而不入一也。

△如一持多依既爾多持一依亦然反上思之。

△如一望多有依有持全力無力常含多在己中潛入己在多內同時無礙多望於一當知亦爾。

△俱存雙泯二句無礙思之。

五異體相即義謂諸緣相望全體形奪有有體無體義緣起方成。

△若闕一緣餘不成起故緣義則壞。

△得此一緣令一切成起所起成故緣義方立。

△是故一緣是能起能成故有體多緣是所起所成故無體由一有體不得與多有體俱多無體必不與一無體俱是故無有不多之一無有不一之多。

△一多既爾多一亦然反上思之。

△如一望多有有體無體故能攝他同已廢已同他同時無礙多望於一當知亦爾準前思之。

△俱存雙泯二句無礙亦思之可見。

六體用雙融義謂諸緣法要力用交涉全體融合方成緣起是故
圓通亦有六句一以體無不用故舉體全用則唯有相入無相即
義二以用無不體故舉用全體則唯有相即無相入義三歸體之
用不礙用全用之體不失體是則無礙雙存亦入亦即自在俱現
四全用之體體泯全體之用用亡非即非入圓融一味五合前四
句同一緣起無礙俱存六泯前五句絕待離言冥同性海。

△此上三門於初異體門中顯義理竟。

七同體相入義謂前一緣所有多一與彼一緣體無別故名為同體。

△又由此一緣應多緣故有此多一所應多緣既相即入令此多一亦有即入也。

△今且先明相入謂一緣有力能持多一多一無力依彼一緣是故一能攝多多便入一。

△一入多攝反上應知。

△餘義餘句準前思之。

八同體相即義謂前一緣所具多一亦有有體無體之義故亦相即以多一無體由本一成多即一也由本一有體能作多一令一攝多。

△如一有多空既爾多有一空亦然。

△餘義餘句並準前思之。

九俱融無礙義謂亦同前體用雙融即入自在亦有六句準前應知。

△此上三門於前第二同體門中辨義理竟。

十同異圓滿義謂以前九門總合為一大緣起令多義門同時具足故有同時門由住一遍應故有廣狹自在門由就體就用故有相即相入門由異體相容具微細門異體相即具隱顯門又就用相入為顯令就體相即為隱即顯入隱亦然又由異門即入為顯令同體即入為隱同顯異隱亦然又由異體相入帶同體相入具帝網門由此大緣起即無礙法界故有託事顯法門顯於時中故有十世門相關互攝故有主伴門。

△此第十圓滿一門就前第三門中以辨義理。

△故知緣起法要具此十義緣方起故闕則不成。

△經云菩薩善觀緣起法於一法中解眾多眾多法中解了一等皆其義也。

四法性融通者謂若唯約事則互相礙不可即入若唯約理則唯
一味無可即入今則理事融通具斯無礙謂不異理之一事具攝
理性時令彼不異理之多事隨所依理皆於一中現若一中攝理
不盡則真理有限失若一中攝理盡多事不隨理現則事在理
外失今既一事之中全攝理盡多事豈不一中現也華藏品云華
藏世界所有塵一一塵中見法界法界即事法界矣。

斯即總意別亦具十玄門。

一既真理與一切法而共相應攝理無遺即是諸門諸法同時具足。

二事既如理能包亦如理廣遍而不壞狹相故有廣狹純雜無礙門又性常平等故純普攝諸法故雜。

三理既遍在一切多事故令一事隨理遍一切中遍理全在一事則一切隨理在一事中故有一多相容門。

四真理既不離諸法則一事即是真理真理即是一切事故是故此一即彼一切事一切即一反上可知故有相即自在門。

五由真理在事各全非分故正在此時彼說為隱正在彼時此即

為隱故有隱顯門。

六真理既普攝諸法帶彼能依之事頓在一中故有微細門。

七此全攝理故能現一切彼全攝理同此頓現此現彼時彼能現所現俱現此中彼現此時此能現所現亦現彼中如是重重無盡故有帝網門以真如畢竟無盡故。

八即事即理故隨舉一事即真法門故有託事門。

九以真如遍在晝夜日月年劫皆全在故在日之時不異在劫故有十世異成門況時因法豈有法融時不融耶。

十此事即理時不礙與餘一切恒共相應故有主伴門。

故一理融通十門具矣。

五如幻夢事者猶如幻師能幻一物以為種種幻種種物以為一物等經云或現須臾作百年等一切諸法業幻所作故一異無礙。

△言如夢者如夢中所見廣大未移枕上歷時久遠未經斯須故攝論云處夢謂經年覺乃須臾頃故時雖無量攝在一剎那故知時處等皆如夢自在。

六如影像現者一切萬法略有二義一皆如明鏡含明了性一心所成故二分別所現如影像故由初義故為能現由後義故為所現故一切法互為鏡像如鏡互照而不壞本相經云遠物近物雖皆影現影不隨物而有遠近等。

七因無限量者謂諸佛菩薩昔在因中常修緣起無性等觀大願迴向等稱法界修及餘無量殊勝因故今如所起果具斯無礙。

八佛果證窮者由冥真性得如性用是故一即一切無所障礙經云以一佛土滿十方十方入一亦無餘世界本相亦不壞無比功德故能爾。

九深定大用者謂彼海印定等諸大三昧力故令於小處而現大法無礙自在賢首品云入微塵數諸三昧一一出生塵等定而彼微塵亦不增於一普現難思剎又云眾生形相各不同行業音聲亦無量如是一切皆能現海印三昧威神力等。

十神通解脫者謂由十通及不思議等解脫力故小處現大皆無障疑不思議法品十種解脫中云於一塵中建立三世一切佛法等。

故上十中隨舉一因即能令彼諸法混融無礙自在。

△十中前六通約法性為德相因法爾如是後二皆是業用義通因果七約起修義通德相業用八約果德唯是德相故。

△問前十玄門於德用中通耶局耶開耶合耶。

答前之十門德相業用通而不局合而不開約佛則用亦德相德上用故約機則相亦稱用令知相故即用之相染淨雙融即相之用能染能淨故相及用不分兩別。

由上十因令前教義等十對具前同時等十門圓融無盡。

此等百萬六相玄門皆為周遍含容觀相經云一中解無量無量

中解一了彼互生起當成無所畏。

然此三觀觸處可修如心之生住異滅身之行住坐臥正報生老病死依報成住壞空乃至二時衣食六根緣境一切法中皆可成觀以本不離此法界故。

但漸教人作行布觀頓教人作圓融觀圓教人作無礙觀又初心者行布觀久修者圓融觀後心者無礙觀又根鈍行布觀根利圓融觀根熟無礙觀皆隨機異非法有別。

真空觀成斷現行障成一切智證泯相理實體法界無礙觀成斷種子障成自然智證融相緣起用法界周遍觀成斷習氣障成無礙智證一真無障礙法界。

又依真空觀義而得成立小始二教依無礙觀義而得成立終頓

二教依周遍觀義而得成立同別圓教又由小始二教方能詮顯
真空觀中所具義理由終頓二教方能詮顯無礙觀中所具義理
由同別圓教方能詮顯周遍觀中所具義理是故教觀並行不悖
如人目足闕一不可未有無觀而有教者也此如法界觀門及華
玄中釋。

所以唯有此五門者三時能依時也儀觀所說法也又十儀化儀
也教宗化法也又教宗所稟教也三觀能修觀也如是等義散在
藏文今依賢宗諸大部典略錄綱要若能知此則賢家宗旨思過
半矣。

欲廣明者當考華嚴圓覺起信玄談疏鈔及教章等餘不繁贅。

賢首五教儀卷第六(終)

音釋

坦

(音睢嚼也含味也)。

跋陀

(具云跋陀婆羅華言賢護)。

婆藪

(此云天慧亦云廣通高妙斷智剛柔慈悲)。

婆稚

(此云團圓亦云被縛)。

騫馱

(具云佉羅騫馱此云惡陰亦云廣肩)。

質多

(具云毗摩質多羅此云淨心亦云種種疑)。

羅睺

(此云障持亦云覆礙)。

尼犍

(此翻離繫出家外道總名)。

盧迦

(此云世論)。

登伽

(此云本性)。

婆須蜜

(此翻世友)。

提婆達多

(此云天熱亦云天授)。

摩耶

(唐言大術或云大幻)。

舍利

(此云身骨堅固亦云靈骨骨分)。

肘

(音柎臂節也一肘一曰一尺五寸二曰一尺八寸三曰二尺)。

迭

(音牒遞代互更也)。

舒

(音書伸也放也)。

悖

(音倍違背逆也)。

贅

(音醉附贅疣瘤也)。

(賢首五教儀第六卷伏願

六相十玄門一一開通而不盡三觀四法界重重證入以圓融
過現未生生如意已今當事事稱心)。

(慈雲觀堂識)

No. 1024-E 集刻五教儀緣起

五教儀者。諸佛說法之規矩。歷祖判釋之權衡也。教理智斷。皆出乎此。行位因果。亦不離此。一乘由之而成三覺。大乘由之而階三道。三乘隨之而超三界。人天仗之而越三途。是知捨此無以瑩煜乎自體。去此無以化導乎眾生。外此無以宏揚乎佛教。絕此無以傳持乎祖印。遠此無以津梁夫末世。背此無以救療乎饑時。故此一書。誠法門中之要典也。噫。諸祖教部。卷多義廣。末學驚心。罔知所適。予初參即以為慮。自庚子夏。蒙先師授清涼玄談。遂錄出賢首教儀。誦之。辛丑春。偶於坊閒得賢首五教儀。檢之乃西蜀道閑潛法師本也。亦全依華玄中教儀宗趣義理三門。疏鈔錄成八卷。持呈於先師。師曰。此乃清涼

賢。賢。以。有。無。賢。宗。判。觀。雙。再。唯。起。刺。取。之。指。
授。知。教。論。二。祖。曰。文。義。汝。聽。嚴。解。譏。中。義。章。照。
復。始。有。誚。涼。師。儀。也。蓮。考。量。致。多。觀。教。三。
乃。此。家。解。清。師。儀。也。蓮。考。量。致。多。觀。教。三。
此。到。賢。教。首。師。教。可。學。重。唯。此。會。門。出。
多。門。謂。五。賢。先。五。之。同。真。讀。不。便。性。記。
勞。二。紀。師。復。求。今。教。有。之。高。彼。方。空。玄。
何。別。統。師。春。帙。汝。錄。年。予。略。章。疏。之。會。
玄。詮。佛。先。癸。卯。一。也。玄。巳。予。略。章。疏。之。會。
華。所。閱。決。錄。文。華。乙。巳。予。略。章。疏。之。會。
具。宗。請。合。錄。錄。華。乙。巳。予。略。章。疏。之。會。
現。開。閒。說。之。合。錄。錄。華。乙。巳。予。略。章。疏。之。會。
也。分。壬。以。此。示。觀。非。單。焉。為。山。後。儀。宗。中。並。
儀。出。遂。開。界。也。昔。意。宗。及。圭。但。教。入。宗。中。並。
教。錄。別。遂。開。界。也。昔。意。宗。及。圭。但。教。入。宗。中。並。
首。即。之。證。三。章。順。錄。矣。無。清。諸。無。重。異。記。
賢。予。宗。無。解。及。儀。得。有。清。諸。無。重。異。記。
非。章。涼。斷。義。及。儀。得。有。清。諸。無。重。異。記。
儀。教。宗。清。無。圓。儀。四。可。還。予。行。涼。午。之。會。
教。首。首。觀。未。知。時。集。取。研。識。信。始。耳。禪。機。

師宗痛遺出並盧乙夏論亦自十單。
師時未有復證五稿成戊秋刻多則單數。
先星丁義之斷以人也卷至未募力一願領。
於斗果。令正教亦得人十冬己先心錢。願善。
正觀。掌弗者五排至。家圓談冬。迨請。微。一。讚。
就。得。為。會。譎。排。至。家。圓。談。冬。迨。請。微。一。讚。
中。覺。似。會。之。春。和。尚。首。伽。乙。梓。因。而。施。一。願。讚。
時。前。義。對。之。春。和。尚。首。伽。乙。梓。因。而。施。一。願。讚。
會。較。空。一。次。成。涪。賢。棱。伽。乙。梓。因。而。施。一。願。讚。
並。矣。性。相。逐。者。庚。景。曰。冬。一。遍。嚴。工。單。並。
意。備。矣。性。相。逐。者。庚。景。曰。冬。一。遍。嚴。工。單。並。
說。方。鏡。四。研。之。常。課。天。溪。稱。曰。冬。一。遍。嚴。工。單。並。
之。今。如。再。者。日。為。冬。合。至。甲。兼。講。成。演。云。佛。願。長。
詮。旨。猶。如。再。者。日。為。冬。合。至。甲。兼。講。成。演。云。佛。願。長。
源。旨。猶。如。再。者。日。為。冬。合。至。甲。兼。講。成。演。云。佛。願。長。
禪。要。次。載。澀。者。日。為。冬。合。至。甲。兼。講。成。演。云。佛。願。長。
時。家。位。數。卷。一。覽。請。正。癸。丑。春。六。十。八。不。棲。集。中。立。公。郎。仁。長。
經。賢。證。位。數。卷。一。覽。請。正。癸。丑。春。六。十。八。不。棲。集。中。立。公。郎。仁。長。
之。曰。斷。閉。者。增。蒙。觀。圖。請。正。癸。丑。春。六。十。八。不。棲。集。中。立。公。郎。仁。長。
中。肯。目。師。逝。缺。者。增。蒙。觀。圖。請。正。癸。丑。春。六。十。八。不。棲。集。中。立。公。郎。仁。長。
歸。首。眉。師。漏。五。紙。開。佛。卯。出。教。發。不。願。

繼而髻中法師。同門諸兄。及餘知識檀護。各各樂助。即於庚申新正刻始。及門中月標指又哲賢啟南詢三人閱。至八月告成。是則纂集此書也。十五六年。募刻此書也。三百餘日。所冀學者。從凡入聖。回小向大。轉權成實。自因至果。生生利生。世世救世。是所願也。果能依此修持。不入毗盧性海。乃至讀一言半句。不解其教。不悟其理。我墮耕犁。受妄語報。倘有見聞。生疑起謗。所招罪報。緣佛法致。願我代受其苦。所植善種。因自發心。願彼早成其果。覽者鑒之。將欲流通。詳記集刻之事如此。

時康熙庚申年仲秋下弦日灌頂行者續法識

No. 1024-F 刻賢首五教儀跋

未秋。過慈雲訪百兄。出以相眎。一大藏教。如指諸掌。余因茲有感焉。今海內習賢家之說少者。恨無全書。人難湊泊。縱讀教義章華嚴大鈔。轉增浩歎。此後吾知崇說如雲。宗嗣如雨。端在是矣。何慮妄想不破。十身正覺之不成滿哉。亟勸先以五教儀之六卷付梓。其注四十八卷。以俟續刻。因領募願單。請自隗始。而為之跋。

東峯月明宗弟清珠謹題

【經文資訊】卍新續藏第 58 冊 No. 1024 賢首五教儀

【版本記錄】CBETA 電子佛典 2014.04，完成日期：
2014/04/26

【編輯說明】本資料庫由中華電子佛典協會（CBETA）依卍新續藏所編輯

【原始資料】CBETA 人工輸入，CBETA 掃瞄辨識

【其他事項】本資料庫可自由免費流通，詳細內容請參閱
【[中華電子佛典協會資料庫版權宣告](#)】

[CBETA 贊助資訊 \(http://www.cbeta.org/donation/index.php\)](http://www.cbeta.org/donation/index.php)

自 2001 年 2 月 1 日起，CBETA 帳務由「財團法人西蓮教育基金會」承辦，並成立「財團法人西蓮教育基金會」— CBETA 專戶，所有捐款至 CBETA 專戶皆為專款專用，歡迎各界捐款贊助。

您的捐款本協會皆會開立收據，此收據可在年度中申報個人或企業的綜合所得稅減免。感恩諸位大德的善心善行，以及您為佛典電子化所做的一切貢獻。

信用卡線上捐款

本線上捐款與聯合信用卡中心合作，資料傳送採用 SSL

(Secure Socket Layer) 傳輸加密，讓您能夠安全安心地進行線上捐款動作。

[前往捐款](#)

信用卡 (單次 / 定期定額) 捐款

本授權書可提供單次捐款或定期定額捐款之用途。

請於下載並填妥捐款授權書後，請傳真至 02-2383-0649，並請來電 02-2383-2182 確認。

或掛號寄至 10044 台灣台北市中正區延平南路 77 號 8 樓 R812 財團法人西蓮教育基金會收。

請在此下載 [授權書](#) (MS Word 格式)

劃撥捐款

郵政劃撥帳號：1 9 5 3 8 8 1 1

戶名：財團法人西蓮教育基金會

欲指定特殊用途者，請特別註明，我們會專款專用。

線上信用卡 / PayPal 捐款

PayPal 是一個跨國線上付款機制的公司，CBETA 引用其服務，提供網友能在線上使用信用卡或 PayPal 帳戶贊助 CBETA 。

PayPal is an online system of a global payment solution. CBETA uses its service to provide the uses to donate by using the credit

cards or PayPal account to support the CBETA project.

相關收據開立事宜，由於付款幣別為美元，我們除了會依您所贊助之美元金額開立收據外，另我們會依捐款當日公告匯率開立台幣收據，此收據為國內正式合法報稅憑證。

Since the donation made is in US currency, hence all the receipts will be issued in the US dollars consequently. However for the domestic donators, a Chinese official receipt will also be made according to the foreign exchange rate for the purpose of tax deduction.

[線上信用卡 / PayPal 贊助](#)

支票捐款

支票抬頭請填寫「財團法人西蓮教育基金會」。

CBETA is part of Seeland Educational projects, any donation (ex-cheques, remittance, etc.,) please entitle to "The Seeland Education Foundation".
