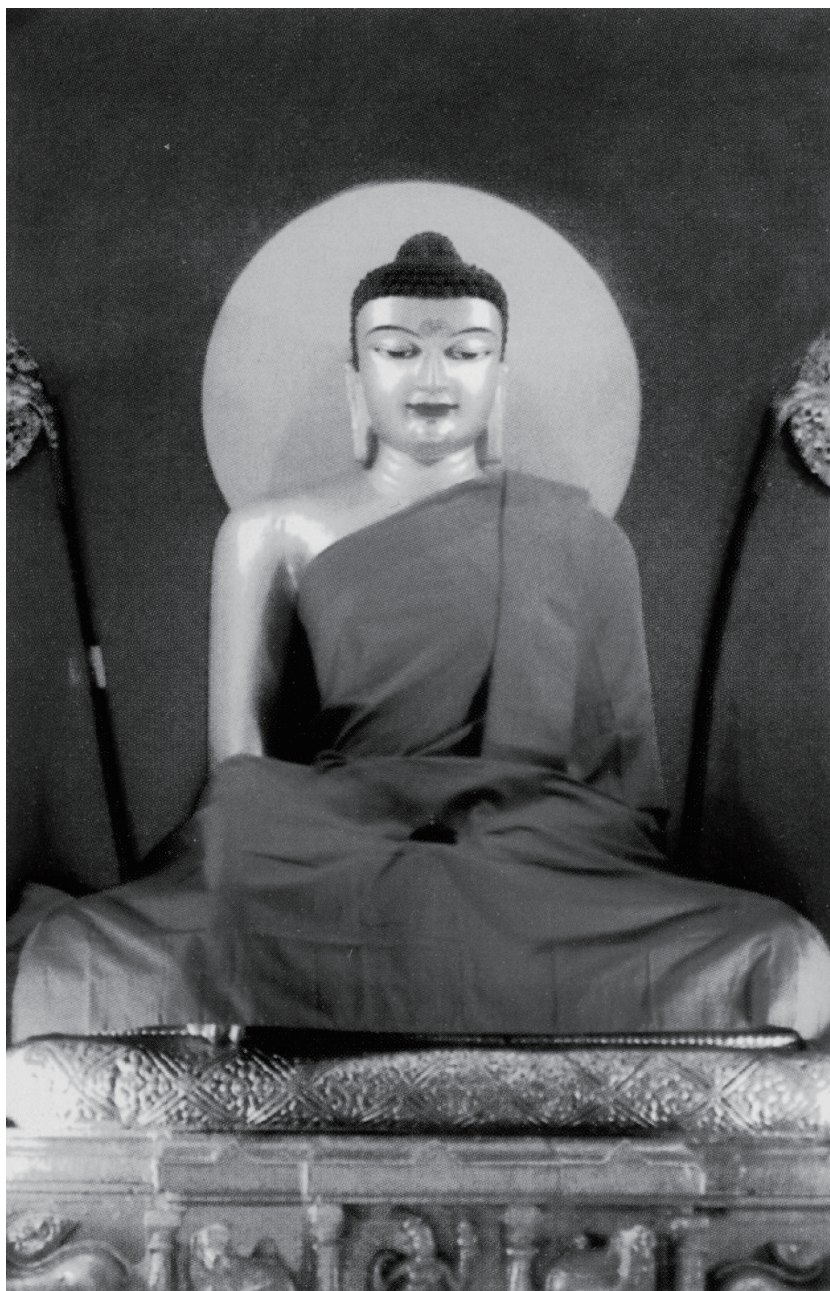
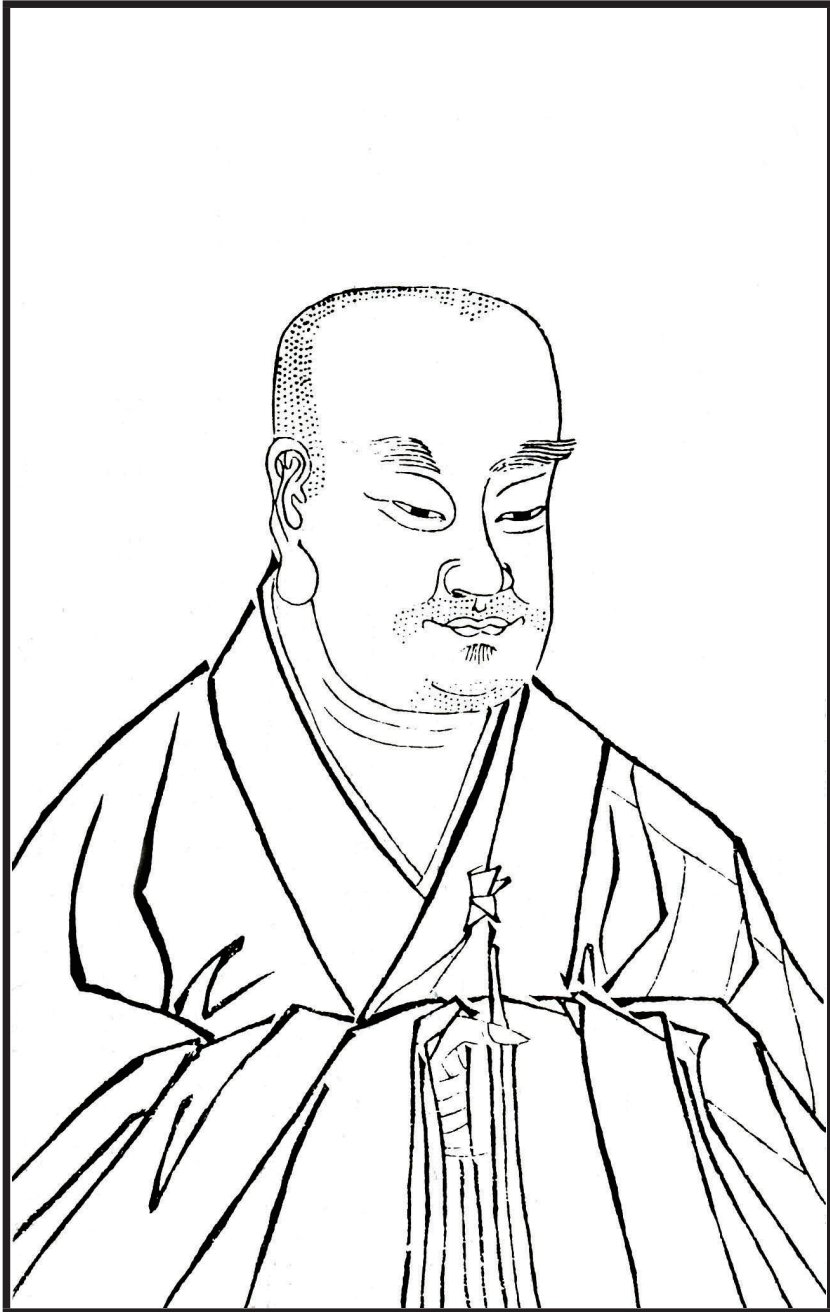


世間所有我盡見
一切無有如佛者



天上天下無如佛
十方世界亦無比

(南無本師釋迦牟尼佛)
(印度菩提迦耶千佛塔內供之佛像)



天台三祖 智者聖師

目 錄

印造佛經佛像之十大利益	一	卷四 偏圓	一三五
普賢菩薩十大願	二	卷四 方便	一四九
華嚴經偈	三	卷五 止觀	二〇〇
示看經(保寧勇禪師)	四	卷五 止觀 陰境	二一三
靈巖山寺念誦儀規題辭文(印光大師)	五	卷六 止觀 陰境	二八四
智者聖師 法緣	六	卷七 止觀 陰境	三四六
智者聖師 別傳	八	卷八 止觀 煩惱	四〇七
摩訶止觀 傳演	九	卷八 止觀 病患	四二三
摩訶止觀		卷八 止觀 業相	四四五
卷一 緣起	一三	卷八 止觀 魔事	四五七
卷一 開章	二一	卷九 止觀 禪定	四六六
卷一 大意	二三	卷十 止觀 諸見	五二〇
卷二 大意	五三	七佛偈	五五六
卷三 釋名	九三	西天二十八祖付法偈	五五七
卷三 體相	一〇三	東土六祖付法偈	五五九

佛學名相及辭彙	五六〇
補闕真言 懺悔偈 懺悔文	五七三
三皈依 回向	五七四
慈雲懺主發願文	五七五
心經 大悲咒 十小咒	五七六
解毒咒 解冤咒 虛空藏菩薩咒	五八二
地藏菩薩滅定業真言 金剛心陀羅尼	五八三
天台智者大師觀心誦經法	五八四
印光大師開示	五八六
印光大師 十念記數法	五八七
淨戒十益(月燈三昧經)	五八八
尺牘(信札)規範	五八九
妙音印經會 預印經書(一〇二年・十二月)	五九一

印造佛經佛像之十大利益

印光大師

- 一、從前所作種種罪過，輕者立即消滅，重者亦得轉輕。
- 二、常得吉神擁護，一切瘟疫、水火、寇盜、刀兵、牢獄之災，悉皆不受。
- 三、夙生怨對，咸蒙法益，而得解脫，永免尋仇報復之苦。
- 四、夜叉惡鬼，不能侵犯。毒蛇餓虎，不能為害。
- 五、心得安慰，日無險事，夜無惡夢，顏色光澤，氣力充盛，所作吉利。
- 六、至心奉法，雖無希求，自然衣食豐足，家庭和睦，福壽綿長。
- 七、所言所行，人天歡喜。任到何方，常為多眾傾誠愛戴，恭敬禮拜。
- 八、愚者轉智，病者轉健，困者轉亨，為婦女者，報謝之日，捷轉男身。
- 九、永離惡道，受生善道，相貌端正，天資超越，福祿殊勝。
- 十、能為一切眾生，種植善根。以眾生心，作大福田，獲無量勝果。所生之處，常得見聞佛法。直至三慧宏開，六通親證，速得成佛。

普賢菩薩十大願

- 一者禮敬諸佛
- 二者稱讚如來
- 三者廣修供養
- 四者懺悔業障
- 五者隨喜功德
- 六者請轉法輪
- 七者請佛住世
- 八者常隨佛學
- 九者恆順眾生
- 十者普皆迴向

華嚴經偈

深入智慧海

普游解脫門

其心無厭倦

於世起慈悲

示看經

保寧勇禪師

四

夫看經之法 後學須知 當淨三業。若三業無虧
則百福俱集。三業者 身口意也。一端身正坐 如
對尊顏 則身業淨也。二口無雜言 斷諸嬉笑 則口
業淨也。三意不散亂 屏息萬緣 則意業淨也。內心
既寂 外境俱捐 方契悟於真源。庶研窮於法理 可
謂水澄珠瑩 雲散月明 義海湧於胸襟 智嶽凝於耳
目 輒出莫容易 實非小緣。心法雙忘 自他俱利 若
能如是 真報佛恩。

靈巖山寺念誦儀規題辭文

民國·印光大師述

一切佛經及闡揚佛法諸書 無不令人趨吉避凶 改
過遷善·明三世之因果 識本具之佛性 出生死之苦海
生極樂之蓮邦·讀者必須生感恩心 作難遭想·淨手
潔案 主敬存誠 如面佛天 如臨師保 則無邊利益
自可親得·若肆無忌憚 任意褻瀆^{工セ、クメ} 及固執管見 妄生
毀謗 則罪過彌天 苦報無盡·奉勸世人 當遠罪求益
離苦得樂也·

智者聖師 法緣

【智顛大師】(538~597) 為我國天台宗開宗祖師（一說：三祖·即以慧文·慧思二師為初祖 二祖）· 隋代荊州華容（湖南潛江西南）人 俗姓陳· 字德安 世稱智者大師 天台大師· 七歲即好往伽藍諸僧口授普門品一遍 即誦持之· 年十八 投果願寺法緒師出家· 未久 隨慧曠師學律藏 兼通方等註後入太賢山 誦法華無量義普賢觀諸經 二旬通達其義· 陳天嘉元年（560）入光州大蘇山 參謁慧思師 慧思師為示普賢道場 講說四安樂行 師遂居止之· 一日 誦法華經藥王品 豁然開悟· 既而代慧思師開講筵 更受其付囑入金陵弘傳禪法· 於瓦官寺開法華經題 從而樹立新宗義 判釋經教 奠定了天台宗教觀之基礎· （◎伽藍—道場◎方等—大乘經典）

陳太建七年（575）入浙江天台山 於佛隴之北建寺居之· 九年 帝勅賜修禪寺之號· 至德二年（584）陳後主率后妃從師受菩薩戒 三年奉勅出山 寓金陵靈曜寺· 未久 於太極殿宣講大智度論 仁王般若經 又於光宅寺講法華經等· 及隋軍攻破金陵 師西遊荆土· 隋開皇十一年（591）晉王楊廣（煬帝）累請東返 師鑑其誠 乃至揚州為授菩薩戒 王勅智者之號· 其後

西行 至當陽玉泉山建寺 開皇十三年於寺講說法華玄義 文帝乃勅賜玉泉寺之額·翌年 又宣講摩訶止觀·十五年復應晉王之請 東返金陵 撰淨名義疏·開皇十七年 坐化於山中大石像前 世壽六十 戒臘四十·生前造大寺三十六所（一說三十五所）度僧無數 傳業弟子三十二 其中著名者有灌頂 智越 智瓌諸師等●註師入寂後 楊廣派人依其所遺圖畫於天台山下建寺

大業元年（605）即立後 並親賜國清寺之額 後周世宗時追諡法空寶覺尊者·南宋寧宗慶元三年（1197）又加諡靈慧大師·（●瓌——以五彩絲穿玉，掛在冕上的裝飾品●止——定●觀——慧）

師之思想 係將法華經精神與龍樹大士教學 以中國獨特之形式加以體系化而成·又將佛教經典分類為五種 將佛陀之教化方法與思想內容分為四種 此綜合性之佛教體系的組織 被視為具有代表性之教判·依禪觀而修之止觀法門●註為師之最具獨創性者·生平撰述宏富 少部分為親自撰寫 大部分由弟子灌頂師隨聽隨錄整理成書·有法華疏 淨名疏 摩訶止觀 維摩經疏 四教義 金剛般若經疏 禪門要略 觀心論等數十種·

師之著述 建立了天台一宗之解行規範 其中法華經玄義 法華經文句

摩訶止觀 世稱為天台三大部；又觀音玄義 觀音義疏 金光明經玄義
 金光明文句 觀無量壽佛經疏 稱為天台五小部。其特點在於教觀雙運 解
 行並重 其學說影響中國佛教頗鉅。

智者聖師 別傳

【智者聖師別傳】全一卷。隋代灌頂師（561～632）撰。又作隋天台智者大
 師別傳 天台智者大師別傳。係以編年體記述智者大師（智顛）之行狀。收
 於大正藏第五十冊。智顛師集天台宗之大成。灌頂師則為天台法門之繼承者
 為智顛師門下第一弟子。在智顛師之傳記中 本書撰著年代最早 記述亦
 極為詳細 故廣受重視 與國清百錄同為有關智顛師行蹟之最重要資料。道
 宣師所著續高僧傳中之智顛傳 即承繼本書而來 二者略有出入 可互補不
 足。關於智顛師之資料 另有宋代曇昭師之天台智者大師別傳註一卷及志磐
 師之佛祖統紀 智顛傳。又據國清百錄序所載 渚宮之法論師 會稽之智果師
 等亦作有智顛師之別傳。

（◎顛：莊重、謹慎、安靜）

摩訶止觀 傳演

【摩訶止觀】凡十卷（或作二十卷）。天台智顛聖師（538～597）講述於隋代開皇十四年（594）弟子灌頂師（561～627）筆錄。又稱天台摩訶止觀。略稱止觀。收到大正藏第四十六冊。與法華玄義、法華文句合稱法華三大部。本書為智者聖師晚年所講述，亦為其著作中體系最圓熟的論書。

書中詳說圓頓止觀之法，闡述智者聖師獨特之宗教體驗及宗教實踐。智者聖師為敘說以禪觀思惟體得超常識之宗教境界之蘊奧——圓頓止觀，故將其具體實踐法，分成總論略說（五略）與別論廣說（十廣），詳加解說。

五略——指發大心、修大行、感大果、裂大網、歸大處之五段；十廣——指大意、釋名、體相、攝法、偏圓、方便、正觀、果報、起教、旨歸等十章；二者並稱五略十廣。

據止觀輔行傳弘決卷一之一載，本書原有三類本——一為二十卷，一為十卷，第三種即今本。三者皆稱圓頓止觀。時人傳說：第二者為廣本，第

三者為略本；實則 第三乃第二之再治本 而改題為摩訶止觀。宋代天聖二年依遵式法師之奏請 將本書入藏；淳熙三年 大藏開版時校刊。

本書之注釋書頗多 有湛然師之止觀輔行傳弘決四十卷 止觀義例二卷 止觀大意一卷及梁肅之刪定止觀三卷。

- ◎止觀—止：定，觀：慧◎淫—同「澍」字：通「注」字◎定光—定光佛◎三藏—經（詮釋：定）、律（詮釋：戒）、論（詮釋：慧）◎毘—皮毛丸、同「鞠」字◎三羯磨—僧團中，凡有關受戒之承諾、重罪之處分，或治罰、滅諍等重大事件，須於羯磨師四人以上僧眾面前進行決議，其程序為一白三羯磨·白—對大眾宣告·三羯磨—三度宣讀授戒作業之表文◎賴吒和羅伎—世尊一代事蹟之歌（第12頁）·
- ◎六通—天眼、天耳、他心、宿命、神足、漏盡（第13頁）·

禪藏法海 ⑰

摩訶止觀

◎ 述者：隋·智者聖師

◎ 記者：灌頂法師

摩訶止觀

隋天台智者大師說·門人灌頂 記

【卷一】（◎挹—酌取、推動、通「掖」字）

止觀明靜註前代未聞 智者 大隋開皇十四年四月二十六日 於荊州

玉泉寺 一夏敷揚 二時慈靈註雖樂說不窮纔至見境 法輪停轉 後分

弗宣·然挹流尋源註聞香討根 論曰：「我行無師保·」經云：「受別於

定光註」書言：「生知者上 學而次良·」法門浩妙 為天真獨朗 為從

藍而青 行人若聞付法藏註 則識宗元·

大覺世尊積劫行滿 涉六年以伏見 舉一指而降魔 始鹿苑 中鷲頭

註後鶴林 法付大迦葉·迦葉八分舍利結集三藏註 法付阿難·阿難河中入

風三昧 四派其身 法付商那和修·修手兩甘露 現五百法門 法付毘多

註多在俗得三果 受戒得四果 法付提迦多·多登壇得初果 三羯磨得四

果註 法付彌遮迦·迦付佛馱難提 提付佛馱蜜多·多授王三歸 降伏尊者

法付脇比丘·比丘出胎髮白 手放光取經 法付富那奢·奢論勝馬鳴

剃髮為弟子·（◎鷲頭—鷲峰山、靈鷲山）

鳴造賴吒和羅伎註伎音演無常苦空 聞者悟道 法付毘羅·羅造無我

論 論所向處邪見消滅 法付龍樹·樹生生身 龍成法身 法付提婆·婆
鑿天眼施萬肉眼 法付羅睺羅多·羅識鬼名書 降伏外道 法付僧伽難
提·提說偈試羅漢 法付僧伽耶奢·奢遊海 見城說偈 法付鳩摩羅馱·
馱見萬騎記馬色 得人名分別衣 法付闍夜那·那為犯重人作火坑 令入
懺悔 坑成池罪滅 法付盤馱·馱付摩拏羅 羅分恆河為二分 自化一
分 法付鶴勒夜那·那付師子 師子為檀彌羅王所害 劍斬流乳 付法藏
人·(◎那由他—千億◎廐—同「廐」：馬舍)
始迦葉終師子二十三人 末田地與商那同時取之 則二十四人 諸師
皆金口所記 並是聖人能多利益·昔王不立廐於寺◎立廐於屠 況好世值
聖 寧無益耶？又婆羅門貨鬻體 孔達者半者不者 達者起塔 禮供得生
天 聞法之要功德若此 佛為此益付法藏也·
此之止觀 天台智者說己心中所行法門 智者生 光滿室 目現雙
瞳 行法華經懺發陀羅尼 代受法師講金字般若·陳隋二國宗為帝師
安禪而化 位居五品·故經云：「施四百萬億那由他國人◎一一皆與七寶
又化令得六通◎不如初隨喜人百千萬倍·」況五品耶？文云：「即如來

使 如來所使 行如來事。」大經云：「是初依菩薩。」

智者師事南嶽^註南嶽德行不可思議 十年專誦 七載方等 九旬常坐

一時圓證 大小法門朗然洞發。南嶽事慧文禪師 當齊高之世 獨步河淮

法門非世所知 履地戴天莫知高厚。文師用心一依釋論 論是龍樹所說

付法藏^本中第十三師。智者觀心論云：「歸命龍樹師 驗知龍樹是高祖

師也。」（◎南嶽—慧思禪師◎三善道—天、人、阿修羅）

疑者云：中論遣蕩 止觀建立 云何得同？（◎澄—險阪、蹬：履）

然天竺注論凡七十家 不應是青目師而非諸師。

又論云：「因緣所生法 我說即是空 亦為是假名 亦是中道義」

（云云）·天台傳南嶽三種止觀—一漸次 二不定 三圓頓皆是大乘 俱緣

實相 同名止觀。漸則初淺後深 如彼梯蹬^本不定前後更互 如金剛寶置

之日中·圓頓初後不二 如通者騰空 為三根性 說三法門 引三譬喻·

略說竟 更廣說·（◎三界—欲界、色界、無色界◎陰—五陰）

漸初亦知實相 實相難解 漸次易行·先修歸戒翻邪向正 止火血刀

達三善道^註次修禪定 止欲散網 達色 無色定道·次修無漏 止三界獄

①達涅槃道②次修慈悲 止於自證 達菩薩道・後修實相 止二邊偏③達
常住道 是為初淺後深 漸次止觀相・（◎涅槃—不生不滅、解脫）

不定者—無別階位 約前漸後頓 更前更後 互淺互深 或事或理
或指世界為第一義 或指第一義為為人對治 或息觀為止 或照止為觀
故名不定止觀・（◎三無漏—戒、定、慧）

疑者云：教境名同 相頓爾異 然同而不同 不同而同 漸次中六善
惡 各三無漏④總中三 凡十二不同 從多為言 故名不定 此章同大乘
同實相 同名止觀 何故名為辯差？（◎二邊—斷見、常見）

然同而不同 不同而同 漸次中九不同 不定中四不同 總有十三不
同 從多為言 故名不同耳 一切聖人皆以無為法而有差別 即其義也・

圓頓者—初緣實相 造境即中 無不真實 繫緣法界一念法界 一色
一香無非中道 己界及佛界 眾生界亦然 陰入皆如⑤無苦可捨 無明塵
勞即是菩提 無集可斷 邊邪皆中正 無道可修 生死即涅槃 無滅可證
無苦無集 故無世間 無道無滅 故無出世間 純一實相 實相外更無
別法・法性寂然名止 寂而常照名觀 雖言初後 無二無別 是名圓頓止

觀・（◎三諦——空諦、假諦、中諦◎正受——禪定、三昧）

漸與不定置而不論 今依經更明圓頓 如了達甚深妙德 賢首曰：

「菩薩於生死 最初發心時 一向求菩提 堅固不可動 彼一念功德 深廣無崖際 如來分別說 窮劫不能盡。」此菩薩聞圓法 起圓信 立圓行

住圓位 以圓功德而自莊嚴 以圓力用建立眾生。

云何聞圓法？聞生死即法身 煩惱即般若 結業即解脫 雖有三名而

無三體 雖是一體而立三名 是三即一相 其實無有異 法身究竟 般若

解脫亦究竟 般若清淨 餘亦清淨 解脫自在 餘亦自在 聞一切法亦如

是 皆具佛法無所減少 是名聞圓法。

云何圓信？信一切法即空 即假 即中 無一二三而一二三 無

一二三是遮一二三 而一二三是照一二三 無遮無照皆究竟清淨自在 聞

深不怖 聞廣不疑 聞非深非廣 意而有勇 是名圓信。

云何圓行？一向專求無上菩提 即邊而中不餘趣向 三諦圓修註不為

無邊所寂 有邊所動 不動不寂直入中道 是名圓行。

云何入圓位？入初住時 一住一切住 一切究竟 一切清淨 一切自

在 是名圓位。

云何圓自在莊嚴？彼經廣說自在相 或於此根入正受^註或於彼根起出
說 或於一根雙入出 或於一根不入出 餘一一根亦如是。或於此塵入正
受 或於彼塵起出說 或於一塵雙入出 或於一塵不入出 餘一一塵亦如
是。或於此方入正受 或於彼方起出說 或於一方雙入出 或於一方不入
出。或於一物入正受 或於一物起出說 或於一物雙入出 或於一物不入
出。若委說者 祇於一根一塵即入即出 即雙入出 即不入出 於正報中
一一自在 於依報中亦如是 是名圓自在莊嚴。（◎瞽—盲者）

譬如日光周四天下 一方中 一方旦 一方夕 一方夜半 輪迴不同
祇是一日而四處見異 菩薩自在亦如是。

云何圓建立衆生？或放一光 能令衆生得即空 即假 即中益 得入
出雙入出不入出益 歷行住坐臥 語默作作亦如是 有緣者見如目睹光
無緣不覺盲瞽常闇^註故舉龍王為譬 豎徧六天 橫互四域 興種種雲 震
種種雷 耀種種電 降種種雨 龍於本宮不動不搖 而於一切施設不同
菩薩亦如是 內自通達即空 即假 即中 不動法性 而令獲種種益 得

種種用 是名圓力用建立眾生。(◎不共—特別、無上、例外)

初心尚爾 況中後心！如來殷勤稱歎此法 聞者歡喜 常啼東請 善

財南求 藥王燒手 普明^本剎頭 一日三捨恆河沙身 尚不能報一句之力

況兩肩荷負百千萬劫 寧報佛法之恩！一經一說如此 餘經亦然。

疑者云：餘三昧願聞誠證？

然經論浩博 不可委引 略舉一兩。淨名云：「始坐佛樹力降魔 得

甘露滅覺道成 三轉法輪於大千 其輪本來常清淨 天人得道此為證 三

寶於是現世間。」此即漸教之始也。又云：「佛以一音演說法 眾生隨類

各得解 或有恐怖或歡喜 或生厭離或斷疑 斯則神力不共法^註」此證不

定教也。又云：「說法不有亦不無 以因緣故諸法生 無我無造無受者

善惡之業不敗亡。」此證頓教也。

大品云：「次第行 次第學 次第道。」此證漸也。又云：「以眾色

裹摩尼珠 置之水中 隨物變色。」此證不定也。又云：「從初發心即坐

道場 轉法輪度眾生。」此證頓也。(◎修多羅—經)

法華云：「如是之人 應以此法漸入佛慧。」此證漸也。又云：「若

不信此法 於餘深法中示教利喜·」此證不定也·又云：「正直捨方便 但說無上道·」此證頓也·（◎瘧—同「啞」字◎般若—妙智慧）

大經云：「從牛出乳 乃至醍醐·」此證漸也·又云：「置毒乳中

乳即殺人 乃至置毒醍醐 醍醐殺人·」此證不定也·又云：「雪山有草 名曰忍辱 牛若食者 即得醍醐·」此證頓也·（◎滲—滴）

無量義云：「佛轉法輪 微滲先墮^註淹諸欲塵 開涅槃門 扇解脫

風 除世熱惱 致法清涼·」次「降十二因緣雨 灑無明地 掩邪見

光·」後「澍^澍無上大乘 普令一切發菩提心·」此證漸也·華嚴曰：「娑

伽羅龍 車軸雨海 餘地不堪 為上根性 說圓滿修多羅^註二乘如聾如瘧

註」淨名曰：「入瞻蔔林不嗅餘香 入此室者 但聞諸佛功德之香·」

首楞嚴曰：「擣萬種香為丸 若燒一塵 具足眾氣·」大品曰：「以一切

種智^註知一切法 當學般若波羅蜜^註」法華曰：「合掌以敬心 欲聞具足

道·」大經曰：「譬如有人在大海浴 當知是人 已用諸河之水·」華

嚴曰：「譬如日出先照高山 次照幽谷 次照平地·」平地 不定也·幽

谷 漸也 高山 頓也·（◎波羅蜜—到彼岸〔淨土〕）

上來皆是金口誠言 三世如來所尊重法 過去過去 久遠久遠 邈無萌始 現在現在 無邊無際 未來未來 展轉不窮 若已今當不可思議 當知止觀諸佛之師 以法常故諸佛亦常 樂我淨等亦復如是 如是引證寧不信乎!? 既信其法須知三文 次第禪門合三十卷 今之十軸 是大莊嚴寺法慎私記· (◎一切種智—了知諸法內外相之智，指佛智)

不定文者—如六妙門註以不定意歷十二禪 九想 八背 觀練熏修 因緣六度 無礙旋轉縱橫自在 此是陳尚書令毛喜請智者出此文也· 圓頓文者—如灌頂荊州玉泉寺所記十卷是也· 雖有三文 無得執文而自疣害· 論云：若見 若不見般若皆縛皆脫 文亦例然·

疑者云：「『諸法寂滅相 不可以言宣·』大經云：『生生不可說 乃至不生不生不可說·』若通若別 言語道斷 無能說 無所說 身子云註『吾聞解脫之中 無有言說 故吾於此不知所云·』淨名云：『其所說者無說無示 其聽法者無聞無得 斯人不能說 斯法不可說 而言示人?』」

然但引一邊 不見其二 大經云：「有因緣故 亦可得說·」法華

云：「無數方便 種種因緣 為眾生說。」又云：「以方便力故 為五比丘說。」若通若別皆可得說。《大經》云：「有眼者 為盲人說乳。」此指真諦可說。《天王般若》云：「總持無文字 文字顯總持。」此指俗諦可說。又如來常依二諦說法。《淨名》云：「文字性離 即是解脫。」即說是無說。《大經》云：「若知如來 常不說法是即多聞。」此指不說而是說也。《思益》云：「佛及弟子常行二事 若說若默。」《法華》云：「去來坐立 常宣妙法 如注大雨。」（◎六妙門——數、隨、止、觀、還、淨·六種禪觀法）

又云：「若欲求佛道 常隨多聞人。」善知識者是大因緣 所謂化導 令得見佛。《大經》云：空中雲雷生象牙上華 何時一向無說·若競說默 不解教意 去理逾遠 離說無理 離理無說 即說無說 無說即說 無二無別即事而真 大悲憐愍一切無聞 如月隱重山 舉扇類之 風息太虛動樹 訓之·今人意鈍 玄覽則難 眼依色入 假文則易·若封文為害 須知文非文 達一切文 非文非不文 能於一文得一切解 為此義故 以三種文作達一門也·已略說緣起竟·（◎身子——舍利弗尊者◎茶——興盛）

今當開章為十一——大意 二釋名 三體相 四攝法 五偏圓 六方便

七正觀 八果報 九起教 十旨歸 十是數方 不多不少 始則標期在
茶^註終則歸宗至極 善始令終 總在十章中矣 生起者 專次第十章也 至理寂滅 無生 無生者 無起 無起者 有因緣故 十章通是生起 別論前章為生 次章為起 緣由趣次亦復如是 所謂無量劫來癡惑所覆 不知無明即是明 今開覺之 故言大意 。

既知無明即明 不復流動 故名為止 朗然大淨 呼之為觀 既聞名得體 體即攝法攝於偏圓 以偏圓解起於方便 方便既立 正觀即成 成正觀已 獲妙果報 從自得法 起教教他 自他俱安 同歸常寂 祇為不達無生無起 是故生起 既了無生無起 心行寂滅 言語道斷 寂然清淨 分別者 十章功德如囊中有寶 不探示人 人無見者 今十章幾真幾俗 幾非真非俗 幾聖說聖默 非說非默 幾定幾慧 幾非定慧 幾目足幾非目足 幾因果 非因果 幾自他 非自他 幾共不共 非共非不共 幾通別 非通別 幾廣略 非廣略 幾橫豎 非橫豎 如是等種種應自在作問 。

初八章即俗而真 果報一章即真而俗 旨歸章非真非俗 正觀聖默

餘八章聖說 旨歸非說非默·正觀一分是定 餘八章及一分是慧 旨歸非定非慧·大意至正觀是因 果報是果 旨歸非因非果·前八章自行起教化他 旨歸非自非他·大意至起教是目 方便至果報是足 旨歸非目非足·大意至正觀共 果報起教不共 旨歸非共非不共·

大意一通八章別 旨歸非通非別·大意略八章廣 旨歸非廣非略·體相豎餘八橫 旨歸非橫非豎·料簡者·

【問】略指大意 同異云何？

【答】通則名異意同 別則略指三門 大意在一頓·

【問】約顯教論顯觀 亦應約祕教論密觀·

【答】既分顯祕 今但明顯不說祕·

【問】分門可爾 任論得不？

【答】或得或不得 教是上聖被下之言 聖能顯祕兩說 凡人宣述 祇可傳顯 不能傳祕·聽者因何作觀 或得者 六根淨位 能以一妙音徧滿三千界 隨意悉能至 則能傳祕教·若修觀者 發所修顯法 不發不修者 發宿習人得論密觀·

【問】初淺後深是漸觀 初深後淺是何觀相？

【答】是不定觀。

【問】初後俱淺 是何觀相？

【答】小乘意非三止觀相也。（◎六根——眼、耳、鼻、舌、身、意）

【問】小乘亦是佛說 何意言非？若言非者 不應言漸。

【答】既分大小 小非所論。今言漸者 從微不至著之漸耳。小乘初後俱不知實相 故非今漸也。（◎調達——提婆達多比丘）

【問】示三文者 文是色 色是門 為非門？若是門者 色是實相更何所通？若非門者 云何而言一色一香皆是中道？

【答】文門並是實相 眾生多顛倒 少不顛倒 以文示之 即於文達文非 文非文非不文 文是其門 於門得實相故。文是其門 門具一切法 即門即非門 即非門非不門。解釋者 釋十章也。

初釋大意 囊括始終 冠戴初後 意緩難見 今撮為五——謂發大心 修大行 感大果 裂大綱 歸大處。云何發大心——眾生昏倒不自覺知 勸令醒悟上求下化。云何行大行——雖復發心 望路不動 永無達期 勸牢強

精進 行四種三昧^註云何感大果——雖不求梵天 梵天自應^云 稱揚妙報慰悅
其心 云何裂大網——種種經論開人眼目 而執此疑彼 是一非諸 聞雪謂
冷 乃至聞鶴謂動 今融通經論 解結出籠·云何歸大處——法無始終 法
無通塞 若知法界 法界無始終 無通塞 豁然大朗無礙自在 生起五略
顯於十廣云云·(◎四種三昧——常坐、常行、半行半坐、非行非坐)
就發心更為三——初方言 次簡非 後顯是·

菩提者——天竺音也 此方稱道·質多者——天竺音 此方言心 即慮知
之心也·天竺又稱污栗馱 此方稱是草木之心也·又稱矣栗馱 此方是積
聚精要者 為心也·(◎五扇提羅——非法五比丘而缺男女根者)

今簡非者 簡積聚草木等心 專在慮知心也·道亦有通有別 今亦簡
之略為十·若其心念念專貪瞋癡 攝之不還 拔之不出 日增月甚 起上
品十惡 如五扇提羅者^註此發地獄心 行火途道·若其心念念欲多眷屬
如海吞流 如火焚薪 起中品十惡 如調達誘眾者^註此發畜生心 行血途
道·若其心念念欲得名聞 四遠八方稱揚欽詠 內無實德 虛比賢聖 起
下品十惡 如摩犍提者 此發鬼心 行刀途道·

若其心念念常欲勝彼 不耐下人 輕他珍己 如鴟ト高飛下視 而外揚
仁義禮智信 起下品善心 行阿脩羅道・若其心念念欣世間樂 安其臭身

悅其癡心 此起中品善心 行於人道・若其心念念知三惡苦多 人間苦

樂相間ト 天上純樂 為天上樂關 六根不出註六塵不入註此上品善心 行

於天道・(◎六塵—色、聲、香、味、觸、法◎三業—身、口、意)

若其心念念欲大威勢 身口意纔有所作 一切弭從 此發欲界主心

行魔羅道・若其心念念欲得利智辯聰 高才勇哲 鑒達六合註十方顛顛註

此發世智心 行尼健道註若其心念念五塵六欲 外樂蓋微 三禪樂如石泉

其樂內重 此發梵心 行色 無色道・(◎顛顛—溫和◎六合—宇宙)

若其心念念知善惡輪環 凡夫耽湏 賢聖所呵 破惡由淨慧 淨慧由

淨禪 淨禪由淨戒 尚此三法如飢如渴 此發無漏心 行二乘道註・若心若

道 其非甚多 略言十耳・或開上合下 或開下合上 令十數方足而已・

舉一種為語端 強者先牽 如論云：「破戒心墮地獄 慳貪心墮餓鬼 無

慚愧心墮畜生・」即其義也・或先起非心 或先起是心 或是非並起 譬

象魚風 並濁池水 象譬外 魚譬內 風譬並起・又象譬諸非 自外而起

魚譬內 觀羸弱之為二邊所動 風譬內外合雜 穢濁混和。

又九種是生死 如蠶自縛 後一是涅槃 如麀獨跳柴 雖得自脫 未具

佛法 俱非故雙簡。前九是世間 不動不出 後一雖出 無大悲 俱非

雙簡也。有為無為 有漏無漏 善惡染淨縛脫真俗等 種種法門亦如是。

又九法約世間苦諦 後一非苦諦 雖非苦諦 曲拙灰近 故雙非簡

卻。次有為有漏 約集諦 後一非集諦 雖非集諦 曲近灰拙 亦雙非簡

也。次善惡染淨 約道諦 後一是道諦 雖是道諦亦如前簡。次縛脫真俗

約滅諦 後一雖是滅諦亦如前簡。若得此意 歷一切根塵三業註四儀生

心動念註皆此觀察 勿令濁心得起 設起速滅 如有明眼人 能避險惡道

世有聰明人 能遠離眾惡。初心行者若見此意 堪為世間而作依止。

【問】行者自發心 他教發心？

【答】自他共離皆不可 但是感應云道交而論發心耳 如子墮水火 父母騷

擾救之。淨名云：「其子得病 父母亦病。」大經云：「父母於病子 心

則偏重 動法性山 入生死海 故有病行註嬰兒行註是名感應發心也。」

禪經云：佛以四隨說法 隨樂 隨宜 隨治 隨義 將護彼意 說悅其心

附先世習 令易受行 觀病輕重設藥多少 道機時熟 聞即悟道 豈非
 隨機感應云利益·智度論四悉檀註世法間隔以名世界；隨其堪能名為人；兩悉
 檀與四隨同 亦是感應云意也。（◎四儀——行、住、坐、臥）

更引論五復次——一明菩薩種種行故 說般若若波羅蜜經·二令菩薩增念
 佛三昧故·三說跋致相貌故註四拔弟子惡邪故·五說第一義故·

說般若波羅蜜經 此五復次與四隨四悉皆不異 又與五因緣同 若不
 隨機惱他故 說於彼無益 若大悲雷雨 得從微之著·論云：真法及說者
 聽眾難得故 如是則生死非有邊非無邊 實相非難非易 非有非無 此名
 真法 能如此說聽 名真說聽·（◎尼犍——外道修苦行而不以裸形為恥）

有三悉檀益名有邊：第一義益名非有邊非無邊 故知緣起能辦大事
 則感應云也；然四隨註四悉 五緣名異 意義則同 今說之·四隨是大悲
 應云益 悉檀是憐愍徧施 蓋左右之異耳·言因緣者 或因於聖 緣於凡
 或因於凡 緣於聖 則感應云道交 當知三法言味相符 則意同 隨樂欲偏
 語修因所尚 世界偏語受報間隔以 蓋因果之異耳！便宜者選法以擬人 為
 人者觀人以逗法 此乃欣赴不同耳·（◎跋致——阿毘跋致：不退）

又五因緣者 眾生信樂為因 佛說一法一切法 大菩提心也。於經是樂欲 於論是世界 眾生有大精進勇猛 佛說一行一切行 則四三昧 於經是便宜 於論是為人。眾生有平等大慧為因 感佛說一破一切破 獲勝果報及通經論 於經論俱是對治 眾生有佛智眼為因 感佛說一究竟一切究竟 得說旨歸寂滅 於經論俱是第一義也。(◎四隨——四悉檀)

又五緣五復次者 菩提心是諸行本 論舉種種行 蓋枝本之異耳。四三昧是通修 念佛是別修 蓋通別之異耳。勝報備說依正習果報果註跋致偏學習果入位之相 蓋雙隻之異耳。除經論疑滯者 經論是起疑執處 拔弟子惡邪者是起過人 人處異耳。本末究竟等 與第一義名同易見 所以不異 是為義同。(◎依報——依正報而受相應止住之所的果報)

又聖說多端 或次說或不次說 或具說或不具說 或雜說或不雜說 眾生稟益不同。或次益 不次益 或具益 不具益 或雜益 不雜益 或四悉檀成五緣 五緣成四悉 或四悉成一因緣 一因緣成一悉 或一一因緣皆具四悉 四悉具五緣 如是等種種互相成顯 還以三止觀結之註可以意知。(◎正報——依過去善惡業因而感果報正體。例：四肢五官)

又以一止觀結之 發菩提心即是觀 邪僻心息即是止。又五略祇是十

廣 初五章祇是發菩提心一意耳。方便 正觀祇是四三昧耳。果報一章祇

明違順 違即二邊果報 順即勝妙果報。起教一章 轉其自心 利益於他

或作佛身施權實 或作九界像對揚漸頓 轉漸頓 弘通漸頓。旨歸章祇

是同歸大處祕藏中 故知略廣意同也。(●鉞—大針、劍)

顯是更為三—初四諦 次四弘 後六即。

四諦名相 出大經聖行品 謂生滅 無生滅 無量 無作。

生滅者—苦集是世因果 道滅出世因果。苦則三相遷移 集則四心流

動 道則對治易奪 滅則滅有還無；雖世出世皆是變異 故名生滅四諦

也。(●三止觀—漸次止觀、不定止觀、圓頓止觀 ●滯—滴)

無生者—苦無逼迫 一切皆空 豈有空能遣空 即色是空 受想行識

亦復如是 故無逼迫相也。集無和合相者 因果俱空 豈有因空與果空合

歷一切貪瞋癡亦復如是 道不二相 無能治所治 空尚無一 云何有二

耶？法本不然 今則無滅 不然不滅 故名無生四諦也。

無量者—分別校計 苦有無量相 謂一法界苦尚復若干 況十法界

則種種若干 非二乘（二）若智若眼所能知見 乃是菩薩所能明了 謂地獄種種
 若干差別 鉞剝割截（註）燒煮剉切 尚復若干不可稱計 況復餘界種種色
 種種受想行識 塵沙海滄寧當可盡（註）故非二乘知見（註）菩薩智眼乃能通達。
 又集有無量相 謂貪欲瞋癡 種種心 種種身口 集業若干 身曲影斜
 聲喧響濁 菩薩照之不謬耳。又道有無量相 謂析體拙巧方便曲直 長短
 權實 菩薩精明而不謬濫。又滅有無量相 如是方便能滅見諦 如是方便
 能滅思惟 各有若干正助 菩薩洞覽無毫差也。（◎二乘——聲聞、緣覺）
 又即空方便正助若干 皆無若干 雖無若干而分別若干 無謬無亂。
 又如是方便 能析滅四住（註）又如是方便 能體滅四住 如是方便能滅塵沙
 如是方便能滅無明 雖種種若干 彼彼不雜。又三悉檀分別故有若干
 第一義悉檀則無若干 雖無若干 從多為論故名若干 稱無量四諦也。
無作四諦者——皆是實相不可思議 非但第一義諦無復若干 若三悉檀
 及一切法無復若干。此義可知 不復委記。若以四諦豎對諸土 有增有減
 同居有四 方便則三 實報則二 寂光但一。若橫敵對者 同居生滅
 方便無生滅 實報無量 寂光無作云云。（◎六入——六根具足、六根）

又總說名四諦 別說名十二因緣 苦是識 名色註六入註觸 受 生
老死七支；集是無明 行 愛 取 有等五支；道是對治因緣方便；滅
是無明滅 乃至老死滅。故大經開四四諦 亦開四十二因緣 下智觀故得
聲聞菩提 中智觀故得緣覺菩提 上智觀故得菩薩菩提 上上智觀故得佛
菩提。（◎名色——託生之第二剎那以後，六根未備之分位）

又中論偈云：「因緣所生法——即是生滅 我說即是空——是無生滅 亦
名為假名——是無量 亦名中道義——是無作。」又解：因緣即集 所生即苦
滅苦方便是道 苦集盡是滅。又偈言因緣 因緣即無明 所生法即行
名色 六入等；故文云：「為利根弟子說十二因緣不生不滅相 指前
二十五品。為鈍根弟子說十二因緣生滅相 指後兩品。」當知論偈總說即
四種四諦 別說即四種十二因緣也。已分別四四諦竟。

諸經明種種發菩提心 或言推種種理發菩提心 或睹佛種種相發菩提
心 或睹種種神通 或聞種種法 或遊種種土 或睹種種眾 或見修種種
行 或見種種法滅 或見種種過 或見他受種種苦而發菩提心 略舉十種
為首 廣說云云。

推理發心者——法性自天而然 集不能染 苦不能惱 道不能通 滅不能淨 如雲籠月不能妨害 卻煩惱已 乃見法性 經言：「滅非真諦 因滅會真 滅尚非真 三諦焉是。」煩惱中無菩提 菩提中無煩惱 是名推生滅四諦 上求佛道 下化眾生 發菩提心。

推無生四諦發心者——法性不異苦集 但迷苦集失法性 如水結為冰 無別水也；達苦集無苦集 即會法性 苦集尚是 何況道滅！經言：「煩惱即是菩提 菩提即是煩惱。」是名推無生四諦 上求下化發菩提心。

推無量者——夫法性者名為實相 尚非二乘境界 況復凡夫·出二邊表 別有淨法 如佛藏經十喻云云 是名推無量四諦 上求下化 發菩提心。

推無作者——夫法性與一切法無二無別 凡法尚是 況二乘乎？離凡法更求實相 如避此空 彼處求空 即凡法是實法 不須捨凡向聖·經言：「生死即涅槃 一色一香皆是中道。」是名推無作四諦 上求下化 發菩提心。

若推一法即洞法界 達邊到底 究竟橫豎 事理具足 上求下化備在其中 方稱發菩提心·菩提名道·道能通到橫豎彼岸 名發心波羅蜜·故

於推理委作淺深事理周徧 下去法法例爾·（◎晒——同「炳」字）

觀佛相好發心者——若見如來 父母生身身相晒之著註明了得處 輝麗灼

爍釋 毘首羯磨所不能作註勝轉輪王相好纏絡 世間希有 天上天下無如佛

十方世界亦無比 願我得佛 齊聖法王 我度眾生無數無央 是為見應云

佛相好 上求下化發菩提心·（◎目連——尊者目犍連持）

若見如來 知如來無如來 若見相好 知相好非相好 如來及相皆如

虛空 空中無佛況復相好!?!見如來非如來 即見如來 見相非相即見諸相

願我得佛齊聖法王 我度眾生無數無央 是為見勝應相好 上求下化發

菩提心·（◎毘首羯磨——十大藥叉或十大護法之一）

若見如來身相一切靡所不現 如明淨鏡睹眾色像 一一相好 凡聖不

得其邊 梵天不見其頂 目連不窮其聲註論云：「無形第一體 非莊嚴莊

嚴·」願我得佛 齊聖法王 是為見報佛相好 上求下化發菩提心·

若見如來 知如來智 深達罪福 相徧照於十方 微妙淨法身 具相

三十二 一一相好即是實相 實相法界具足無減 願我得佛 齊聖法王

是為見法佛相好 上求下化發菩提心云云·

云何見佛種種神變發菩提心——若見如來依根本禪 一心作一 不得眾

多 若放一光 從阿鼻獄上至有頂^註火光晃耀 天地洞明 日月^註重輝^註

天光隱不現 願我得佛 齊聖法王云云·（◎戢——收藏、禁止、隱藏）

若見如來依如來無生理 不以二相應^云諸眾生 能令眾生各各見佛獨在

其前 願我得佛 齊聖法王云云·（◎三昧——定）

若見如來 依如來藏^耳三昧正受^註十方塵刹起四威儀^註而於法性未曾動

搖 願我得佛 齊聖法王云云·（◎四威儀——行、住、坐、臥）

若見如來 與諸神變無二無異 如來作神變 神變作如來 無記化化

化復作化 不可窮盡皆不可思議 皆是實相而作佛事 願我得佛 齊聖

法王云云·（◎如來藏——眾生煩惱身中，所隱藏之清淨本性）

云何聞種種法發菩提心——或從佛及善知識 或從經卷聞生滅一句 即

解世出世法·新新生滅 念念遷移 戒慧解脫 寂靜乃真 願我得佛能說

淨道云云·（◎有頂——指色究竟天◎阿鼻地獄——無間地獄）

或聞生滅——即解四諦皆不生不滅 空中無刺 云何可拔 誰苦誰集

誰修誰證 畢竟清淨 能所寂然 願我得佛 能說淨道云云·或聞生滅——

即解生滅對不生滅為二 非生滅非不生滅為中 中道清淨 獨拔而出生死
涅槃之表 願我得佛 能為眾生說最上道 獨拔而出 如華出水 如月處
空云云·或聞生滅—即解生滅不生滅 非生滅非不生滅 雙照生滅不生滅
即一而三 即三而一 法界祕密常樂具足 願我得佛 能為眾生說祕密
藏^祕 如福德人執石成寶 執毒成藥云云·(●三乘—菩薩、緣覺、聲聞)

若聞無生—謂二乘無三界生 菩薩未無生·若聞無生 謂三乘皆無三
界生^註若聞無生 二乘非分 但在菩薩 菩薩先無分段生^註次無變易生^註
若聞無生 一無生一切無生 若聞無量一句例如此·

若聞無量—謂二乘方便道四諦 十六諦等 以為無量·若聞無量 二
乘自用伏惑不能化他 菩薩用此無量 自去惑亦化他·若聞無量 謂二乘
無分 但在菩薩 菩薩用斷界內塵沙 亦伏界外塵沙·若聞無量 謂二乘
無分 但在菩薩 菩薩用斷界內外塵沙 亦伏無明·若聞無量但在菩薩
菩薩用伏斷無明·若聞無作一句例亦如此·

若聞無作—謂非佛 天人 修羅所作 二乘證此無作 思益云：
「我等學於無作已作證得 而菩薩不能證得」云云·

若聞無作——謂三乘皆能證得。若聞無作，謂非二乘境界。況復凡夫菩薩破權無作，證實無作。若聞無作，謂即權無作，證實無作。若得此意，隨聞一句，通達諸句，乃至一切句，一切法而無障礙云云。夫一說眾解，是義難明，更約論偈重說之。

若言：因緣所生法，我說即是空者——既言因緣所生，那得即空，須析因緣盡，方乃會空。呼方空為即空；亦名假名者，有為虛弱勢不獨立。假眾緣成，賴緣故假，非施權之假；亦名中道義者，離斷常名中道，非佛性中道。若作如此解者，雖三句皆空，尚不成即空。況復即假即中，此生滅四諦義也。

若因緣所生法不須破滅，體即是空，而不得即假即中，設作假中皆順入空，何者？諸法皆即空，無主我故，假亦即空。假施設故，中亦即空。離斷常二邊故。此三番語雖異，俱順入空。退非二乘析法，進非別非圓，乃是三獸渡河共空之意耳。（◎遷迤——屈曲延長）

若謂即空即假即中者——三種遷迤，各各有異。三語皆空者，無主故空。虛設故空，無邊故空。三種皆假者，同有名字故假。三語皆中者，中真中

機中實故俱中。此得別失圓云云。

若謂即空即假即中者——雖三而一 雖一而三 不相妨礙。三種皆空者言思道斷故；三種皆假者 但有名字故；三種皆中者 即是實相故。但以空為名 即具假中；悟空即悟假中 餘亦如是。（◎界內——三界內）

當知聞於一法 起種種解 立種種願 即是種種發菩提心 此亦可解其淨土徒眾修行法滅 受苦起過 等發菩提心 例前可解 不復委記。上來所說既多 今以三種止觀結之。然法性尚非一法 云何以三四推之？今言一二三四 說法性是所迷 苦集是能迷 能迷有輕重 所迷有即離約界內外分別 即有四種苦集 約根性取理 即有一二三四不同云云。

若界內鈍人迷真重註苦集亦重 利人迷真輕 苦集亦輕。界外利鈍輕重亦如是。法性是所解 道滅是能解。所解有即離 能解有巧拙。界內鈍人所解離 能解則拙；利人所解即能解亦巧。界外利鈍即離 巧拙亦是。所以者何？事理既殊 昏惑亦甚 譬如父子兩謂路人瞋打俱重 瞋以譬集 打以譬苦 若謂煩惱即法性 事理相即 苦集則輕 實非骨肉兩謂父子 瞋打則薄 麤細枝本註通別 徧不徧 難易等亦如是。

或云：界內苦集底滯為重 界外升出為輕。或界內皮惑故為淺 界外肉惑故為深。或言：界內隨他意故為拙 界外隨自意故為巧。或言：界內稱機故為巧 界外不稱機故為拙。或言：界內有能所故為麤註 界外無能所故為細。或言：界內小道極在化城故為細 界外大道極在寶所故為粗。或言：界內客塵故為枝 界外同體故為本。或言：界內在初故為本 界外在後故為枝。（●麤—同「麤」、同「粗」字）

或言：界內小大共故為通 界外獨在大故為別。或言：界內偏故為小 淺故為別 界外圓故為大無隔故為通。或言：界內短故為不徧 界外周法界故為徧。或言：界內在一切賢聖共故為徧 界外獨在大緣故為不徧。或言：界內用二乘方便故為難斷 界外但依無礙慧故為易斷。如是等種種互說 今若結之則易可解。若作淺深輕重者 漸次觀意也。若作一實四諦不分別者 圓觀意也。若作更互輕重者 不定觀意也。皆是大乘法相 故須識之。若見此意 即知三種 漸次顯是 不定顯是 圓頓顯是云云。

【問】集既有四 苦果何二？

【答】惑隨於解 集則有四 解隨於惑 但感二死。例如 小乘惑隨於解

則有見諦思惟；若解隨於惑 但是一分段生死耳。

【問】苦集可是因緣所生法 道滅何故爾？

【答】苦集是所破 道滅是能破 能破從所破得名 俱是因緣生法 故大

經云：「因滅無明 則得熾然三菩提燈註亦是因緣也。」（◎俟—等候）

【問】法性是所迷 何故二 何故四？

【答】法性隨權實是故二 法性隨根緣是故四。若見此意 例見相聞法乃

至起過 例作四種分別廣說云云。

中約弘誓顯是者—前推法性聞法等 其義已顯 為未了者更約四弘註

又四諦中 多約解明上求下化 四弘中多約願明上求下化。又四諦中通約

三世佛明上求下化 四弘中多約未來佛明上求下化。（◎睽—光明）

又四諦中多約諸根明上求下化 四弘中專約意根明上求下化 如此分

別 令易解 得意者不俟也註夫心不孤生 必託緣起 意根是因 法塵是

緣 所起之心是所生法 此根塵能所三相遷動 竊起竊謝 新新生滅念念

不住 睽註如電耀註端疾若奔流註色泡 受沫 想炎 行域 識幻 所有

依報國土田宅 妻子財產 一念喪失 倏有忽無 三界無常 一篋註偏苦

四山合來無逃避處^註唯當專心戒定智慧 豎破顛倒 橫截死海 超度有流·經言：「我昔與汝等^見不見四真諦 是故久回轉火宅如此 云何耽湏縱逸嬉戲·」是故慈悲起四弘誓拔苦與樂 如釋迦之見耕墾 似彌勒之觀毀臺 即其義也·以明了四諦故非九縛^註起四弘誓故非一脫^註是為非縛非脫 發真正菩提心 顯是義明矣·（◎四山—老、病、死、衰耗）

次祇觀根塵相對 一念心起 能生所生 無不即空 妄謂心起 起無自性 無他性 無共性 無無因性 起時不從自他共離來 去時不向東西南北去 此心不在內外兩中間 亦不常有 但有名字 名之為心·是字不住 亦不住 不可得故 生即無生 亦無無生 有無俱寂 凡愚謂有智者知無 如水中月 得喜失憂 大人去取 都無欣慘 鏡像幻化亦如是·思益云：「苦無生 集無和合 道不二 滅不生·」（◎道—迅速）

大經云：「解苦無苦而有真諦 乃至解滅無滅而有真諦·集既即空 不應如彼渴鹿馳逐陽焰·苦既即空 不應如彼癡猴捉水中月·道既即空 不應言我 行即空 不行不即空·如筏喻者 法尚應捨 何況非法·滅既即空 不應言眾生壽命 誰於此滅而證彼滅 生死即空 云何可捨 涅槃

即空 云何可得。」（◎三菩提——聲聞菩提、緣覺菩提、無上菩提）

經言：「我不欲令無生法中 有修道 若四念處乃至八聖道^註我不欲令無生法中 有得果 若須陀洹^五乃至阿羅漢 依例亦應言 我不欲令無生法中 有色受想行識 我不欲令無生法中 有貪欲瞋恚癡 但愍念眾生 興誓願 拔兩苦與二樂 以達苦集空故非九縛 達道滅空故非一脫 是為非縛非脫 發真正菩提心。」顯是義明矣。

祇觀根塵一念心起 心起即假 假名之心 為迷解本 謂四諦有無量相 三界無別法 唯是一心作 心如工畫師 造種種色·心構六道 分別校計無量種別·謂如是見愛 是界內輕重集相 界外輕重集相 如是生死是分段輕重苦相 界外輕重苦相 還翻此心而生於解·（◎紆——彎曲）

譬如畫師洗蕩諸色 塗以塔彩^註所謂觀身不淨 乃至觀心無常 如是道品紆通化城^註（◎塔——黏土，可和油粉，塗飾器物）

觀身身空乃至觀心心空 空中無無常 乃至無不淨 如是道品直通化城·（◎四念處——觀身不淨、觀受是苦、觀心無常、觀法無我）

觀身無常 無常即空 乃至觀身法性 非常非無常 非空非不空 乃

至觀心亦如是 如是道品紆通寶所・觀身法性 非淨非不淨 雙照淨不淨
乃至觀心法性常無常 雙照常無常 如是道品直通寶所・

是人見諦滅 名須陀洹；是人思惟滅 名三果；是人見滅 名見地；
是人思滅 名薄 名離 名已辦 乃至侵習 名辟支佛；是人見思滅^註名
十住^註塵沙滅 名十行^註十回向^註無明滅 名十地^註等覺 妙覺；是人見
思 塵沙滅 名十信^註無明滅 名十住 十行 十回向 十地 等覺 妙
覺・（◎見惑——迷於三世之道理◎思惑——迷於現在之事象）

分別十六門 道滅不同 及一切恆沙佛法 分別校計不可說 不可說
如觀掌果 無有僻謬^{只文} 皆從心生 不餘處來・觀此一心能通不可說心 不
可說心能通不可說法 不可說法能通不可說非心非法 觀一切心亦復如是・
（◎見思惑——招感三界生死之果報，屬界內惑，此惑可用空觀斷除）

九縛凡夫不覺不知 如大富盲兒坐寶藏中 都無所見 動轉罣礙^{只文} 為
寶所傷；二乘熱病 謂諸珍寶是鬼虎龍蛇 棄捨馳走 矻^{力之}矻^之辛苦五十餘年
^註雖縛脫之殊 俱貧如來無上珍寶・起大慈悲誓願拔苦與樂 是為非縛非
脫發真正菩提心 顯是義明矣・（◎矻^之矻^之——行不正）

次根塵相對 一念心起 即空即假即中者 若根若塵 並是法界 並是畢竟空 並是如來藏（藏） 並是中道·云何即空？並從緣生 緣生即無主 無主即空·云何即假？無主而生即是假·云何即中？不出法性 並皆即中·當知一念即空即假即中 並畢竟空 並如來藏 並實相 非三而三 三而不三 非合非散 而合而散 非非合 非非散 不可一異而一異 譬如明鏡 明喻即空 像喻即假 鏡喻即中 不合不散 合散宛然 不一二三 二三無妨 此一念心不縱不橫 不可思議 非但己爾 佛及眾生亦復如是·（◎陰界入—五陰、十八界〔六根、六塵、六識〕、十二入）

華嚴云：「心佛及眾生 是三無差別·」當知己心具一切佛法矣！

思益云：「愚於陰界入（註）而欲求菩提 陰界入即是 離是無菩提·」淨名曰：「如來解脫 當於眾生心行中求 眾生即菩提 不可復得 眾生即涅槃 不可復滅·」一心既然 諸心亦爾 一切法亦爾·普賢觀云：「毘盧遮那 徧一切處（註）即其義也·」當知一切法即佛法 如來法界故·

若爾 云何復言遊心法界如虛空？又言 無明明者 即畢竟空？此舉空為言端 空即不空 亦即非空非不空·

又言：一微塵中 有大千經卷 心中具一切佛法 如地種 如香丸者・（◎毘盧遮那——大日如來：法身佛）

此舉有為言端 有即不有 亦即非有 非不有・

又言：一色一香無非中道・（◎世界悉檀——隨順世間而說因緣和合）

此舉中道為言端 即中而邊 即非邊非不邊 具足無減 勿守語害圓

誣罔聖意・若得此解 根塵一念心起 根即八萬四千法藏・塵亦爾 一

念心起 亦八萬四千法藏・（◎陀羅尼——咒、意譯：總持）

佛法界對法界起法界 無非佛法 生死即涅槃 是名苦諦・一塵有三

塵 一心有三心 一一塵有八萬四千塵勞門 一一心亦如是 貪瞋癡亦即

是菩提 煩惱亦即是菩提 是名集諦・（◎波羅蜜——到彼岸）

翻一一塵勞門 即是八萬四千諸三昧門 亦是八萬四千諸陀羅尼門註

亦是八萬四千諸對治門 亦成八萬四千諸波羅蜜註無明轉即變為明 如融

冰成水 更非遠物 不餘處來・但一念心 普皆具足 如如意珠 非有寶

非無寶・若謂無者即妄語 若謂有者即邪見・不可以心知 不可以言辯

眾生於此不思議不縛法中 而思想作縛；於無脫法中而求於脫・是故起

大慈悲興四弘誓 拔兩苦與兩樂 故名非縛非脫發真正菩提心。

前三皆約四諦為語 今約法藏塵勞三昧波羅蜜 其義宛然。

【問】前簡非 併言非 今顯是何故 併言是？

【答】所言併是者 皆非縛非脫 故言併是 通皆上求故。又次第漸入到實 故言併是。又實難知 借權顯實 故言併是；此三番擬世界悉檀言併是也。又權不攝實 實則攝權 欲令攝顯易見 故言併是；此一番擬為人悉檀。故言是也。又一菩提心 一切菩提心 若不說者不知一切 故言併是；此一番擬對治悉檀明是。若究竟而論 前三是約權 後一約實 譬如良醫有一祕方 總攝諸方 阿伽陀藥功兼諸藥。如食乳糜更無所須。一切具足 如如意珠 權實顯是 其義可知。（◎阿伽陀藥——不死藥）

又一是者 一大事因緣故。云何為一？一實不虛故 一道清淨故 一切無礙人 一道出生生死故。云何為大？其性廣博 多所含容 大智大斷 大人所乘 大師子吼 大益凡聖故。言為大事者 十方三世佛之儀式 以此自成佛道 以此化度眾生 故名為事。因緣者 眾生以此因感佛 佛以此緣起應 故言因緣。（◎糜——稠密的粥 ◎不共——無上、特別）

又是者 不可言三 不可言一 不可言非三非一而言三一 故名不可思議是也。(◎為人悉檀—應_レ眾生根機而說出世實踐法，令眾生生善根)

又是者 非法法 非佛 非天人 脩羅所作 常境無相 常智無緣 以無緣智 緣無相境 無相之境 相無緣之智 智境冥一而言境智 故名無作也。(◎對治悉檀—針對眾生之貪嗔痴煩惱，應_レ病予法藥)

又是者 如文殊問經云：「破一切發名發菩提心 常隨菩提相而發菩提心。」又無發而發 無隨而隨 又過一切破 過一切隨 雙照破隨 名發菩提心。如此三種 不一不異 如理如事 如非理非事 故名為是。若例此義 無作不可思議 一大事因緣等諸法門 皆言破 皆言隨 皆言非破非隨 雙照破隨。(◎第一義悉檀—直接以第一義詮諸法實相)

又前三是上中下智所觀 後一是上上智所觀 前三是共 後一是不共
◎前三淺近曲 後一深遠直云云。前三是小中大 後一是大中大 上中上
圓中圓 滿中滿 實中實 真中真 了義中了義 玄中玄 妙中妙 不可思議中不可思議 若能如此簡非顯是 體權識實而發心者 是一切諸佛種。譬如金剛 從金性生 佛菩提心 從大悲起 是諸行先。如服阿娑羅

藥 先用清水 諸行中最·如諸根中 命根為最·佛正法正行中 此心為最·如太子生 具王儀相 大臣恭敬 有大聲名·如迦陵頻伽鳥 穀中鳴聲註已勝諸鳥·此菩提心 有大勢力 如師子筋弦 如師子乳 如金剛槌 如那羅延箭 具足眾寶 能除貧苦 如如意珠 雖小懈怠 小失威儀 猶勝二乘功德·(●穀—鳥已孵出、鳥卵●栴檀—妙香樹)

舉要言之

此心即具一切菩薩功德 能成三世無上正覺·若解此心

任運達於止觀 無發無礙即是觀 其性寂滅即是止·止觀即菩提 菩提即

止觀·(●我相—眾生於五蘊法中，妄計我、我所為實有)

寶梁經云：「比丘不修比丘法 大千無唾處 況受人供養·六十比丘

悲泣白佛 我等乍死 不能受人供養·佛言 汝起慚愧心 善哉善哉·一

比丘白佛 何等比丘能受供養·佛言 若在比丘數 修僧業得僧利者 是

人能受供養 四果四向是僧數 三十七品是僧業註四果是僧利·比丘重白

佛 若發大乘心者復云何·佛言 若發大乘心 求一切智 不墮數 不修

業 不得利 能受供養·比丘驚問 云何是人能受供養·佛言 是人受衣

用敷大地 受搏食若須彌山註亦能畢報施主之恩 當知小乘之極果不及

大乘之初初・」（●搏食——泛指一切欲界之食物●伊蘭——極臭樹）

又如來密藏經說：「若人父為緣覺而害 盜三寶物 母為羅漢而污

不實事謗佛 兩舌間賢聖 惡口罵聖人 壞亂求法者 五逆初業之瞋註奪

持戒人物之貪 邊見之癡 是為十惡惡者 若能知如來說因緣法 無我註

人註眾生註壽命註無生無滅 無染無著註 本性清淨 又於一切法知本性清

淨 解知信入者 我不說是人趣向地獄及諸惡道果・何以故 法無積聚法

無集惱 一切法不生不住 因緣和合而得生起 起已還滅註 若心生已滅

一切結使亦生已滅 如是解無犯處 若有犯有住 無有是處・如百年闇室

若然燈時註闇不可言 我是室主 住此久而不肯去 燈若生 闇即滅

其義亦如是・」（●然——同「燃」字●搏——結聚、食物揉成團）

此經具指前四菩提心——若知如來說因緣法 即指初菩提心・若無生無

滅 指第二菩提心・若本性清淨 指第三菩提心・若於一切法知本性清淨

指第四菩提心・初菩提心已能除重重十惡 況第二 第三 第四菩提心

耶！行者聞此勝妙功德 當自慶幸 如闇處伊蘭得光明栴檀註

【問】因緣語通 何意初觀 獨當其名？

【答】以最初當名耳。又因緣事相，初觀為便。若言生滅者，即別。後三例有通別，而從別受名耳。（◎伊蘭——喻煩惱◎栴檀——喻菩提）

約六即顯是者——為初心是，後心是？

【答】如論焦炷，非初不離初，非後不離後。若智信具足，聞一念即是信，故不謗，智故不懼。初後皆是。若無信，高推聖境，非己智分，若無智起，增上慢，謂己均佛，初後俱非。為此事故，須知六即——謂理即，名字即，觀行即，相似即，分真即，究竟即。此六即者，始凡終聖，始凡故除疑怯，終聖故除慢大云云。（◎眾生相——眾生於五蘊法中，妄計我依五蘊而生）

理即者——一念心即如來藏理，如故即空，藏故即假，理故即中。三智一心中具不可思議。如上說，三諦一諦，非三非一，一色一香，一切法一切心亦復如是。是名理即是菩提心，亦是理即止觀，即寂名止，即照名觀。（◎五逆——殺父、殺母、殺阿羅漢、出佛身血、破和合僧）

名字即者——理雖即是，日用不知，以未聞三諦，全不識佛法，如牛羊眼不解方隅。或從知識，或從經卷，聞上所說一實菩提，於名字中通達解了，知一切法皆是佛法，是為名字即菩提，亦是名字止觀。若未聞時處處

馳求 既得聞已 攀覓心息名止 但信法性 不信其諸 名為觀。

觀行即是者——若但聞名口說 如蟲食木 偶得成字 是蟲不知是字非

字 既不通達 寧是菩提 必須心觀明了 理慧相應 所行如所言 所言

如所行·華首云：「言說多不行 我不以言說 但心行菩提 此心口相應

是觀行菩提。」釋論四句評聞慧具足 如眼得日 照了無僻·觀行亦如

是 雖未契理 觀心不息 如首楞嚴中射的喻 是名觀行菩提 亦名觀行

止觀 恆作此想名觀 餘想息名止云云·（◎銅輪位——十住菩薩位）

相似即是菩提者——以其逾觀逾明 逾止逾寂 如勤射隣的 名相似觀

慧 一切世間治生產業 不相違背 所有思想籌量 皆是先佛經中所說

如六根清淨中說 圓伏無明名止 似中道慧名觀云云。

分真即者——因相似觀力 入銅輪位 初破無明 見佛性 開寶藏 顯

真如 名發心住·乃至等覺 無明微薄 智慧轉著 如從初日至十四日

月光垂圓 闇垂盡·若人應以佛身得度者 即八相成道 應以九法界身

得度者 以普門示現 如經廣說 是名分真菩提 亦名分真止觀 分真智

斷·（◎八相——降兜率、託胎、降生、出家、降魔、成道、說法、涅槃）

究竟即菩提者——等覺一轉 入於妙覺 智光圓滿不復可增 名菩提果；大涅槃斷 更無可斷 名果果；等覺不通 唯佛能通 過茶無道可說 故名究竟菩提 亦名究竟止觀。（◎五菩提——菩提發心後，經五階成佛）

總以譬譬之 譬如貧人家有寶藏而無知者 知識示之即得知也 耘除草穢而掘出之 漸漸得近 近已藏開 盡取用之。合六喻可解云云。

【問】釋論五菩提意云何？

【答】論豎判別位 今豎判圓位會之 發心對名字 伏心對觀行 明心對相似 出到對分真 無上對究竟。又用彼名名圓位 發心是十住 伏心是十行。（◎五菩提——發心、伏心、明心、出到、無上）

【問】住已斷 行云何伏？

【答】此用真道伏。例如小乘破見名斷 思惟名伏 明心是十回向 出到是十地 無上是妙覺。又從十住具五菩提 乃至妙覺究竟五菩提 故地義云：「從初一地具諸地功德」即其義也。

【問】何意約圓說六即？

【答】圓觀諸法皆云六即。故以圓意約一切法 悉用六即判位 餘不爾故

不用之。當其教用之。胡為不得而淺近。非教正意也。然上來簡非。先約苦諦升沈世間簡耳。次約四諦智曲拙淺近簡耳。次約四弘行願。次約六即位。展轉深細。方乃顯是。故知明月神珠。在九重淵內。驪龍頷下。有志有德方乃致之。豈如世人粗淺浮虛。競執瓦石草木。妄謂為寶。末學膚受太無所知。(◎人相—眾生於五蘊法中，妄計我於人道異於餘道)

【卷一 終】(◎八聖道—正念、正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正定〔第41頁〕)

【卷二】(◎壽者相—眾生於五蘊法中，妄計壽命長短不一)

二勸進四種三昧入菩薩位。說是止觀者。夫欲登妙位。非行不階。善解鑽搖。醍醐可獲。法華云：又見佛子修種種行。以求佛道。行法眾多。略言其四。一常坐。二常行。三半行半坐。四非行非坐。通稱三昧者。調直定也。大論云：「善心一處住不動。是名三昧。法界是一處。正觀能住不動。四行為緣。觀心藉緣調直。故稱三昧也。」

一常坐者—出文殊說。文殊問兩般若。名為一行三昧。今初明方法。次明勸修。方法者—身論開遮。口論說默。意論止觀。身開常坐。遮行住。

臥 或可處眾 獨則彌善 居一靜室或空閑地 離諸喧鬧 安一繩床 傍
無餘座 九十日為一期 結跏正坐 項脊端直 不動不搖 不萎不倚 以
坐自誓 肋不拄床註 況復屍臥 遊戲住立 除經行 食便利 隨一佛方面
端坐正向 時刻相續 無須臾廢 所開者專坐 所遮者勿犯 不欺佛 不
負心 不誑眾生·(●)拄—支撐●鬱—同「鬱」字●佛—不稱心)

口說默者 若坐疲極 或疾病所困 或睡蓋所覆 內外障侵奪正念
心不能遣卻 當專稱一佛名字 慚愧懺悔 以命自歸 與稱十方佛名 功
德正等·所以者何？如人憂喜鬱佛註舉聲歌哭 悲笑則暢·行人亦爾 風
觸七處成身業 聲響出唇成口業 二能助意成機 感佛俯降 如人引重
自力不前 假傍救助 則蒙輕舉·行人亦爾 心弱不能排障 稱名請護
惡緣不能壞·(●)蠲—除去)

若於法門未了 當親近解般若者 如聞修學 能入一行三昧 面見諸
佛 上菩薩位 誦經誦呪 尚喧於靜 況世俗言語耶！

意止觀者 端坐正念 蠲除惡覺註捨諸亂想 莫雜思惟不取相貌 但
專繫緣法界 一念法界·繫緣是止 一念是觀 信一切法皆是佛法 無前

無後 無復際畔 無知者 無說者·若無知無說 則非有非無 非知者
非不知者 離此二邊 住無所住 如諸佛住 安處寂滅法界；聞此深法勿
生驚怖 此法界亦名菩提 亦名不可思議境界 亦名般若 亦名不生不
滅·（◎四魔——天魔、死魔、煩惱魔、五蘊魔）

如是等一切法與法界 無二無別 聞無二無別 勿生疑惑 能如是觀
者 是觀如來十號·觀如來時 不謂如來為如來 無有如來為如來 亦無
如來智 能知如來者 如來及如來智 無二相 無動相 不作相 不在方
不離方 非三世 非不三世 非二相 非不二相 非垢相 非淨相·

此觀如來甚為希有 猶如虛空無有過失 增長正念 見佛相好如照水
鏡 自見其形·初見一佛 次見十方佛 不用神通往見佛 唯住此處見諸
佛 聞佛說法 得如實義 為一切眾生見如來 而不取如來相 化一切眾
生向涅槃而不取涅槃相 為一切眾生發大莊嚴而不見莊嚴相 無形無相
無見聞知 佛不證得 是為希有·何以故？佛即法界 若以法界證法界
即是諍論·（◎四眾——出家、在家之男女二眾）

無證無得 觀眾生相如諸佛相 眾生界量如諸佛界量 諸佛界量不可

思議 眾生界量亦不可思議 眾生界住如虛空住 以不住法 以無相法
住般若中 不見凡法 云何捨 不見聖法 云何取 生死涅槃垢淨亦如
是·不捨不取 但住實際 如此觀眾生 真佛法界·觀貪欲瞋癡諸煩惱
恆是寂滅行 是無動行·非生死法 非涅槃法 不捨諸見 不捨無為而修
佛道 非修道 非不修道 是名正住煩惱法界也·

觀業重者 無出五逆 五逆即是菩提 菩提五逆無二相 無覺者 無
知者 無分別者 逆罪相 實相相皆不可思議 不可壞 本無本性 一切
業緣皆住實際 不來不去 非因非果 是為觀業即是法界印·法界印 四
魔所不能壞^註 魔不得便·何以故？魔即法界印 法界印云何毀法界印！以
此意 歷一切法亦應可解·上所說者皆是經文·

勸修者 稱實功德 獎於行者 法界法是佛真法 是菩薩印 聞此法
不驚不畏 乃從百千萬億佛所久植德本 譬如長者失摩尼珠 後還得之
心甚歡喜·四眾不聞此法^註 心則苦惱 若聞信解歡喜亦然 當知此人即是
見佛 已曾從文殊聞是法·（◎摩訶薩——大◎摩尼珠——滿願寶珠）

身子曰^註「諦了此義 是名菩薩摩訶薩^註」彌勒云：「是人近佛座

佛覺此法故。」故文殊云：「聞此法不驚 即是見佛。」佛言：「即住不退地 具六波羅蜜 具一切佛法矣。」若人欲得一切佛 法相好 威儀說法音聲十力無畏者^註當行此一行三昧 勤行不懈則能得入 如治摩尼珠^註隨磨隨光 證不可思議功德。菩薩能知速得菩提。比丘 比丘尼聞不驚 即隨佛出家。信士信女聞不驚 即真歸依。此之稱譽 出彼兩經云云。

二常行三昧者——先方法 次勸修。方法者——身開遮 口說默 意止觀

此法出般舟三昧經 翻為佛立。佛立三義——一佛威力 二三昧力 三行者本功德力。能於定中見十方現在 佛在其前立 如明眼人清夜觀星 見十方佛亦如是多 故名佛立三昧。(◎身子——尊者舍利弗)

十住婆沙偈云：「是三昧住處 少中多差別 如是種種相 亦應須論議。」住處者——或於初禪 二 三 四中間 發是勢力能生三昧故名住處。初禪少 二禪中 三四多 或少時住名少 或見世界少 或見佛少 故名少。中多亦如是。身開常行。

行此法時 避惡知識及癡人親屬鄉里 常獨處止 不得希望他人 有所求索 常乞食 不受別請 嚴飾道場 備諸供具 香餚甘果 盥沐其身

左右出入 改換衣服 唯專行旋 九十日為一期・須明師善內外律 能
 開除妨障 於所聞三昧處 如視世尊 不嫌不恚 不見短長 當割肌肉供
 養師 況復餘耶！

承事師如僕奉大家 若於師生惡 求是三昧終難得・須外護如母養子
 須同行如共涉險 須要期誓願 使我筋骨枯朽 學是三昧不得 終不休
 息 起大信無能壞者 起大精進無能及者 所入智無能逮者 常與善師從
 事・終竟三月 不得念世間想欲如彈指頃・三月終竟 不得臥出如彈指頃
 終竟三月 行不得休息 除坐食左右・為人說經 不得希望衣食・婆沙
 偈云：「親近善知識 精進無懈怠 智慧甚堅牢 信力無妄動。」

□說默者——九十日身常行無休息 九十日口常唱阿彌陀佛名無休息
 九十日心常念阿彌陀佛無休息 或唱念俱運 或先念後唱 或先唱後念
 唱念相繼 無休息時・若唱彌陀即是唱十方佛功德等 但專以彌陀為法門
 主・舉要言之 步步聲聲念念唯在阿彌陀佛・

意論止觀者——念西方阿彌陀佛 去此十萬億佛刹 在寶地寶池 寶樹
 寶堂 眾菩薩中央坐說經 三月常念佛・云何念？念三十二相 從足下千

輻輪相 一一逆緣念諸相 乃至無見頂 亦應從頂相順緣 乃至千輻輪
令我亦逮是相。(◎三菩提—聲聞菩提、緣覺菩提、無上菩提)

又念我當從心得佛 從身得佛 佛不用心得 不用身得 不用心得佛
色 不用色得佛心。何以故？心者佛無心 色者佛無色 故不用色心得三
菩提^註佛色已盡 乃至識已盡 佛所說盡者 癡人不知 智者曉了。不用
身口得佛 不用智慧得佛 何以故？智慧索不可得 自索我了不可得 亦
無所見 一切法本無所有 壞本絕本。

其一 如夢見七寶 親屬歡樂 覺已追念 不知在何處。如是念佛
又如舍衛有女名須門 聞之心喜 夜夢從事 覺已念之 彼不來 我不往
而樂事宛然。當如是念佛 如人行大澤飢渴 夢得美食 覺已腹空 自
念一切所有法皆如夢。當如是念佛 數數念莫得休息^註用是念當生阿彌陀

佛國 是名如相念。(◎數數—時常、屢次)

如人以寶倚瑠璃上 影現其中 亦如比丘觀骨 骨起種種光 此無持
來者 亦無有是骨 是意作耳。如鏡中像 不外來 不中生 以鏡淨故自
見其形 行人色清淨 所有者清淨。欲見佛即見佛 見即問 問即報 聞

經大歡喜・（◎鞵工——同「鞋」字◎屨ハ——草鞋）

其二 自念：佛從何所來 我亦無所至 我所念即見 心作佛 心自見 心見佛 心是佛 心是我 心見佛 心不自知心 心不自見心・心有想為癡 心無想是泥洹反◎註是法無可示者 皆念所為 設有念 亦了無所有空耳・（◎泥洹——涅槃：不生不滅、解脫◎鬪——鼻塞而不能辨味）

其三 偈云：「心者不知心 有心不見心 心起想即癡 無想即泥洹・」諸佛從心得解脫・心者無垢名清淨 五道鮮潔不受色 有解此者成大道 是名佛印・無所貪 無所著世 無所求 無所想 所有盡 所欲盡 無所從生 無所可滅 無所壞敗 道要道本 是印二乘反不能壞 何況魔邪云云・

婆沙明新發意菩薩 先念佛色相 相體 相業 相果 相用 得下勢力・次念佛四十不共法心 得中勢力・次念實佛 得佛上勢力 而不著色法二身・偈云：「不貪著色身 法身亦不著世 善知一切法 永寂如虛空・」

勸修者——若人欲得智慧如大海 令無能為我作師者 於此坐不運神通

悉見諸佛 悉聞所說 悉能受持者 常行三昧 於諸功德最為第一。此三昧是諸佛母 佛眼佛父無生大悲母 一切諸如來從是二法生。碎大千地及草木為塵 一塵為一佛刹 滿爾世界中 寶用佈施 其福甚多 不如聞此三昧 不驚不畏 況信受持 讀誦為人說 況定心修習如轂牛乳頃〔註〕況能成是三昧 故無量無量。婆沙云：劫火 官賊 怨毒 龍獸 眾病 侵是人者 無有是處 此人常為天龍八部〔註〕諸佛皆共護念稱讚 皆共欲見共來其所。若聞此三昧如上四番功德皆隨喜 三世諸佛菩薩皆隨喜 復勝上四番功德。若不修如是法 失無量重寶 人天為之憂悲 如艷人把栴檀而不嗅〔註〕如田家子以摩尼珠博一頭牛云云。

三明半行半坐——亦先方法 次勸修。方法者——身開遮 口說默 意止觀。此出二經。方等云：「旋百二十匝 卻坐思惟。」法華云：「其人若行若立 讀誦是經 若坐思惟是經 我乘六牙白象現其人前。」故知俱用半行半坐為方法也。（◎方等——大乘經典◎浣——洗◎轂——取牛乳）

方等至尊〔註〕不可聊爾 若欲修習 神明為證 先求夢王。若得見一 是許懺悔 於閑靜處莊嚴道場 香泥塗地及室內外作圓壇彩畫 懸五色幡

燒海岸香 然燈敷高座 請二十四尊像 多亦無妨 設餚饌 盡心力
須新淨衣鞵屨 無新浣故 出入著脫 無令參雜 七日長齋 日三時洗浴
初日供養僧 隨意多少 別請一明了內外律者為師 受二十四戒及陀羅
尼呪 對師說罪 要用月八日 十五日 當以七日為一期 決不可減 若
能更進 隨意堪任 十人已還 不得出此 俗人亦許 須辦單縫三衣 備
佛法式也 一 呪——同「咒」字 法王子——菩薩 陀羅尼——咒

□說默者——預誦陀羅尼呪一篇使利 於初日分 異口同音 三遍召請
三寶十佛 方等父母 十法王子 召請法在國清百錄中 請竟 燒香運念
三業供養 供養訖 禮前所請三寶 禮竟 以志誠心悲泣雨淚 陳悔罪咎
竟 起旋百二十匝 一旋一呪不遲不疾 不高不下 旋咒竟 禮十佛 方
等十法王子 如是作已 卻坐思惟 思惟訖 更起旋咒 旋呪竟 更卻坐
思惟 周而復始 終竟七日 其法如是 從第二時略召請 餘悉如常 意
止觀者——經令思惟 思惟摩訶袒持陀羅尼 翻為大祕要遮惡持善
祕要 祇是實相 中道 正空 經言：「吾從真實中來。」真實者 寂滅
相 寂滅相者無有所求 求者亦空 得者著者 實者來者 語者問者悉空

寂滅涅槃亦復皆空 一切虛空分界亦復皆空。(◎尸羅——持戒、戒律)

其一 無所求中 吾故求之 如是空空真實之法 當於何求 六波羅蜜中求。(◎三障——①煩惱障、業障、報障)

其二 此與《大品》十八空同。《大經》迦毘羅城空(註)如來空 大涅槃空 更無有異 以此空慧 歷一切事無不成觀。方等者——或言廣平。今言 方者法也。般若有四種方法 謂四門入清涼池 即方也。所契之理 平等大慧 即等也。(◎子縛——見思二惑為眾生受三界之因，故不能解脫)

令求夢王 即二觀前方便也。道場 即清淨境界也。治五住糠(註)顯實相米 亦是定慧用莊嚴法身也。(◎栖——同「棲」字)

香塗者 即無上尸羅也(註)五色蓋者 觀五陰免子縛起(註)大慈悲覆法界也。圓壇者 即實相不動地也。繒幡即翻法界上迷 生動出之解。旛壇不相離 即動出 不動出 不相離也。香燈即戒慧也。高座者 諸法空也。一切佛皆栖此空(註)二十四像者 即是逆順觀十二因緣 覺了智也(註)銷鑿者 即是無常苦酢助道觀也(註)新淨衣者 即寂滅忍也。瞋惑重積稱故 翻瞋起忍名為新。七日即七覺也。一日即一實諦也。三洗即觀一實 修三觀 蕩

三障註淨三智也註（◎酢——報◎三智——一切智、道種智、一切種智）

一師者 即一實諦也。二十四戒者 逆順十二因緣 發道共戒也註咒

者 囑對也。瓔珞明十二因緣有十種 即有一百二十支。一咒一支 束而

言之 祇是三道 謂苦 業 煩惱也。今呪此因緣 即是呪於三道而論懺

悔——事懺懺苦道 業道。理懺懺煩惱道。文云：「犯沙彌戒 乃至大比丘

戒 若不還生 無有是處。」即懺業道文也。眼耳諸根清淨 即懺苦道文

也。第七日見十方佛 聞法得不退轉 即懺煩惱道文也。

三障去即十二因緣樹壞 亦是五陰舍空 思惟實相正破於此 故名諸

佛實法懺悔也。（◎三障——②見思惑、塵沙惑、無明惑）

勸修者 諸佛得道皆由此法 是佛父母世間無上大寶 若能修行 得

全分寶。但能讀誦得中分寶。華香供養得下分寶。佛與文殊說下分寶所不

能盡 況中上耶！若從地積寶至梵天以奉於佛 不如施持經者一食充軀

如經廣說云云。（◎道共戒——三乘聖者發得無漏道，自契廢惡修善律儀）

約法華亦明方法勸修。方法者——身開遮 口說默 意止觀。身開為

十一——嚴淨道場 二淨身 三三業供養 四請佛 五禮佛 六六根懺悔

七遶旋 八誦經 九坐禪 十證相·別有一卷名法華三昧 是天台師所著貴
流傳於世 行者宗之 此則兼於說默 不復別論也·

意止觀者—普賢觀云：「專誦大乘 不入三昧 日夜六時 懺六根
罪·」安樂行品云：「於諸法無所行 亦不行不分別·」二經本為相成

豈可執文拒競？蓋乃為緣前後互出 非碩異也·安樂行品—護持讀誦
解說 深心禮拜等 豈非事耶！觀經明—無相懺悔 我心自空 罪福無主

慧日能消除 豈非理耶！南岳師云：「有相安樂行 無相安樂行 豈非
就事理得如是名 特是行人涉事修六根懺 為悟入弄引 故名有相·若直
觀一切法空為方便者 故言無相·妙證之時悉皆兩捨·」若得此意 於二
經無疑·今歷文修觀·（◎四攝—布施、愛語、利行、同事）

言六牙白象者—是菩薩無漏六神通·牙有利用 如通之捷疾·象有大
力 表法身荷負·無漏無染 稱之為白·頭上三人 一持金剛杵 一持
金剛輪 一持如意珠 表三智居無漏頂云云·杵擬象能行 表慧導行·輪
轉表出假·如意表中·牙上有池 表八解是禪體 通是定用 體用不相離
故·牙端有池 池中有華華 華表妙因 以神通力 淨佛國土利益眾生 即

是因・因從通生 如華由池發 華中有女 女表慈 若無無緣慈 豈能以神通力 促身令小 入此娑婆！通由慈運 如華擎女 女執樂器 表四攝也。慈修身口 現種種同事 利行・財法二施 引物多端 如五百樂器 音聲無量也。

示喜見身者 是普現色身三昧也。隨所宜樂而為現之 未必純作白玉之像・語言陀羅尼者 即是慈熏口說種種法也 皆法華三昧之異名・得此意 於象身上自在作法門也。

勸修者 普賢觀曰：若七眾犯戒 欲一彈指頃 除滅百千萬億阿僧祇劫生死之罪者 欲發菩提心 不斷煩惱而入涅槃 不離五欲而淨諸根 見障外事 欲見分身多寶 釋迦佛者 欲得法華三昧一切語言陀羅尼 入如來室 著如來衣 坐如來座 於天龍八部眾中說法者 欲得文殊藥王諸大菩薩持華香 住立空中 侍奉者 應當修習此法華經 讀誦大乘 念大乘事 令此空慧與心相應。

念諸菩薩母 無上勝方便 從思實相生 眾罪如霜露 慧日能消除 成辦如此諸事 無不具足・能持此經者 則為得見我 亦見於汝 亦供養

多寶及分身 令諸佛歡喜。如經廣說。誰聞如是法 不發菩提心 除彼不肖人 癡冥無智者耳。

四非行非坐三昧者——上一向用行坐 此既異上 為成四句 故名非行非坐 實通行坐及一切事。而南岳師呼為隨自意^註 意起即修三昧 大品稱

覺意三昧 意之趣向皆覺識明了 雖復三名 實是一法 今依經釋名。

覺者——照了也 意者——心數也 三昧如前釋。行者心數起時 反照觀

察 不見動轉 根原終末 來處去處 故名覺意。諸數無量 何故對意論

覺？（◎岳——同「嶽」字）

窮諸法源皆由意造 故以意為言端 對境覺知 異乎木石 名為心。

次 心籌量名為意 了了別知名為識。如是分別 墮心想見倒中 豈名為

覺？覺者——了知心中非有意 亦非不有意 心中非有識 亦非不有識 意

中非有心 亦非不有心 意中非有識 亦非不有識 識中非有意 亦非不

有意 識中非有心 亦非不有心；心意識非一 故立三名 非三故說一性

若知名非名 則性亦非性 非名故不三 非性故不一 非三故不散 非一

故不合 不合故不空 不散故不有 非有故不常 非空故不斷 若不見常

斷 終不見一異；若觀意者則攝心識 一切法亦爾。若破意無明 則壞餘
 使皆去 故諸法雖多 但舉意以明三昧。觀則調直 故言覺意三昧也。隨
 自意非行非坐 準此可解 就此為四——一約諸經 二約諸善 三約諸惡
 四約諸無記。（◎毘舍離——佛屢次於此說法，人民皆信樂佛教）

諸經行法 上三不攝者 即屬隨自意也。且約請觀音示其相 於靜處

嚴道場 旛蓋香燈 請彌陀像 觀音勢至二菩薩像安於西方 設楊枝淨

水。若便利左右 以香塗身 澡浴清淨 著新淨衣 齋日建首 當正向西

方五體投地^註禮三寶七佛釋尊彌陀 三陀羅尼二菩薩聖眾 禮已胡跪 燒

香散華 至心運想如常法。供養已 端身正心 結跏趺坐 繫念數息

十息為一念 十念成就已 起燒香 為眾生故 三遍請上三寶。請竟三稱

三寶名 加稱觀世音 合十指掌 誦四行偈竟。又誦三篇呪 或一遍 或

七遍 看時早晚。（◎五體——頭、兩手、兩足）

誦咒竟 披陳懺悔 自憶所犯 發露洗浣已 禮上所請。禮已 一人

登高座 若唱若誦此經文 餘人諦聽 午前初夜 其方法如此 餘時如常

儀。若嫌闕略可尋經補益云云。經云：「眼與色相應云何攝住 乃至意與

攀緣相應云 云何攝住者。」大集云：「如心住 如即空也。」此文一
皆入如實之際 即是如空之異名耳。

地無堅者——若謂地是有 有即實 實是堅義。若謂地是無 是亦有亦
無 非有非無 是事實 皆是堅義。今明畢竟不可得 亡其堅性也。水性
不住者——謂水為有 有即是住 乃至謂水是非有非無 亦即是住；今不住
有四句 亦不住無四句中 亦不住不可說中 故言水性不住。（◎陰——五
陰：色、受、想、行、識）

風性無礙者——觀風為有 有即是礙 乃至謂風非有非無 亦無無四句
故言風性無礙。火大不實者——火不從自生 乃至不從無因生 本無自性
賴緣而有 故言不實。觀色既爾 受想行識 一一皆入如實之際 觀陰
既爾註十二因緣如谷響 如芭蕉 堅 露 電等 一時運念 令空觀成
勤須修習 使得相應云。（◎煩惱障——具足貪、嗔、痴而難生厭離）

觀慧之本 不可闕也註 銷伏毒害陀羅尼 能破報障註 毘舍離人平復如
本·破惡業陀羅尼能破業障註 破梵行人蕩除糞穢 令得清淨·六字章句陀
羅尼能破煩惱障註 淨於三毒根 成佛道無疑。（◎陀羅尼——咒）

六字即是六觀世音 能破六道三障——所謂大悲觀世音破地獄道三障

此道苦重 宜用大悲·大慈觀世音破餓鬼道三障 此道飢渴宜用大慈·師

子無畏觀世音破畜生道三障 獸王威猛宜用無畏也·大光普照觀世音破阿

脩羅道三障 其道猜忌嫉疑 徧宜用普照也·天人丈夫觀世音破人道三障

人道有事理 事伏憍慢稱天人 理則見佛性故稱丈夫·大梵深遠觀世音

破天道三障 梵是天主 標主得臣也·(●結——煩惱)

廣六觀世音即是二十五三昧——大悲即是無垢三昧 大慈即是心樂三昧

師子即是不退三昧 大光即是歡喜三昧 丈夫即是如幻等四三昧 大梵

即是不動等十七三昧 自思之可見云云·

此經通三乘人懺悔 若自調自度 殺諸結賊^註成阿羅漢·若福厚根利

觀無明行等 成緣覺道·若起大悲 身如瑠璃 毛孔見佛 得首楞嚴住

不退轉·諸大乘經有此流類·或七佛八菩薩懺 或虛空藏^譯八百日塗廁 如

此等皆是隨自意攝云云·(●業障——由身口意所造作之不善業)

二歷諸善即為二·先分別四運 次歷眾善·初明四運者——夫心識無形

不可見 約四相分別 謂未念 欲念 念 念已·未念名心未起 欲念名

心欲起 念名正緣境住 念已名緣境謝・若能了達此四 即入一相無相・

【問】未念未起 已念已謝 此二皆無心 無心則無相 云何可觀？

【答】未念雖未起 非畢竟無 如人未作作 後便作作 不可以未作作故 便言無人 若定無人 後誰作作？以有未作作人 則將有作作 心亦如是・因未念故 得有欲念・若無未念 何得有欲念 是故未念雖未有 不得畢竟無念也・念已雖滅亦可觀察 如人作竟 不得言無 若定無人 前誰作作？念已心滅亦復如是 不得言永滅 若永滅者 則是斷見 無因無果 是故念已雖滅 亦可得觀・（◎六受—約六識而成六受）

【問】過去已去 未來未至 現在不住 若離三世則無別心 觀何等心？

【答】汝問非也・若過去永滅 畢竟不可知 未來未起不可知 現在無住不可知 云何諸聖人知三世心？鬼神尚知自他三世 云何佛法行人 起斷滅龜毛兔角見・當知三世心雖無定實 亦可得知 故偈云：「諸佛之所說 雖空亦不斷 相續亦不常 罪福亦不失・」若起斷滅如盲對色 於佛法中 無正觀眼 空無所獲・行者既知心有四相 隨心所起善惡諸念 以無住著智反照觀察也・（◎報障—以煩惱、業為因而招感之三惡道果報）

次歷善事——善事眾多 且約六度 若有諸塵 須捨六受^註若無財物須
 運六作^註捨運共論有十二事·初論眼受色時 未見 欲見 見 見已 四
 運心皆不可見 亦不得不見·又反觀覺色之心 不從外來 外來於我無預
 不從內出 內出不待因緣 既無內外亦無中間 不常自有 當知覺色者
 畢竟空寂·所觀色與空等 能觀色者與盲等 乃至意緣法——未緣 欲緣
 緣 緣已 四心皆不可得·反觀覺法之心 不外來 不內出 無法塵 無
 法者 悉與空等 是為覺六受觀云云·(◎三受——苦受、樂受、捨受)

眼根色塵空明 各各無見亦無分別 因緣和合生眼識 眼識因緣生意
 識 意識生時 即能分別·依意識則有眼識 眼識能見 見已生貪 貪染
 於色 毀所受戒 此是地獄四運·意實愛色 覆諱言不 此鬼道四運·於
 色生著^此而計我我所 畜生四運·我色他色 我勝他劣 阿脩羅四運·他惠
 我色 不與不取 於此色上起仁讓貞信明等五戒十善 人天四運·

觀四運心 心相生滅 心心不住 心心三受^註心心不自在 心心屬因
 緣 二乘四運·觀已四運過患如此 觀他四運亦復如是 即起慈悲而行六
 度·所以者何？六受之塵 性相如此 無量劫來頑愚保著^此而不能捨 捨不

能亡・今觀塵非塵 於塵無受 觀根非根 於己無著 觀人叵得亦無受者
三事皆空 名檀波羅蜜・（◎六作一行、住、坐、臥、語、默）

金剛般若云：「若住色聲香味觸法布施 是名住相布施 如人入闇則
無所見・不住聲味布施 是無相施 如人有目 日光明照 見種種色・」
直言不見相 略猶難解 今不見色有相無相 亦有無相 非有無相 若處
處著相 引之令得出 不起六十二見 乃名無相檀到於彼岸 一切法趣檀

成摩訶衍 是菩薩四運・（◎摩訶衍——大乘◎悅——同「恍」字）

又觀四運與虛空等即常 不受四運即樂 不為四運起業即我 四運不
能染即淨 是佛法四運・如是四運雖空 空中具見種種四運 乃至徧見恆
沙佛法 成摩訶衍 是為假名四運・若空不應具十法界 法界從因緣生
體復非有 非有故空 非空故有 不得空有 雙照空有 三諦宛然 備佛
知見・於四運心具足了 觀聲香味觸法五受四運心 圓覺三諦不可思議
亦復如是・準前可知 不復煩記・（◎三諦——空諦、假諦、中道諦）

次觀六作行檀者——觀未念行 欲行 行 行已 四運遲速皆不可得・
亦不見不可得 反觀覺心不外來 不內出 不中間 不常有 無行 無

行者畢竟空寂 而由心運役 故有去來 或為毀戒 或為誑他^疑 或為眷屬
 或為勝彼 或為義讓 或為善禪 或為涅槃 或為慈悲 捨六塵運六作
 方便去來 舉足下足皆如幻化 悅^疑恟虛忽^註亡能亡所 千里之路不謂為
 遙 數步之地不謂為近 凡有所作不唐其功 不望其報 如此住檀攝成一
 切恆沙佛法 具摩訶衍 能到彼岸。(◎陰入界——六陰、十二入、十八界)
 又觀一運心 十法具足 一不定一故得為十 十不定十故得為一 非
 一非十 雙照一十 一念心中具足三諦 住坐臥語默作作 亦復如是 準
 前可知·故法華云：「又見佛子 名衣上服 以用佈施 以求佛道。」即
 此義也·前約十二事共論檀 今約一一事各論六·

行者行時 以大悲眼觀眾生 不得眾生相 眾生於菩薩得無怖畏 是
 為行中檀·於眾生無所傷損 不得罪福相 是名尸·行時心想不起 亦無
 動搖 無有住處 陰入界等亦悉不動^註是名忍·行時不得舉足下足 心無
 前思後覺 一切法中無生住滅 是名精進·不得身心生死涅槃 一切法中
 無受念著 不味不亂 是名禪·行時頭等六分 如雲如影 夢幻響化 無
 生滅斷常 陰界入空寂 無縛無脫 是名般若·具如首楞嚴中廣說·

又行中寂然有定相 若不察之 於定生染 貪著禪味；今觀定心 尚無心 定在何處 當知此定從顛倒生 如是觀時 不見於空及與不空 即破定相不生貪著 以方便生是菩薩解。行者未悟 或計我能觀心 謂是妙慧 著慧自高是名智障 同彼外道不得解脫。即反照能觀之心 不見住處亦無起滅 畢竟無有觀者及非觀者 觀者既無 誰觀諸法 不得觀心者 即離觀想。 (●三倒—想倒、見倒、心倒 ●三有—欲有、色有、無色有)

大論云：「念想觀已除 戲論心皆滅 無量眾罪除 清淨心常一 如是尊妙人 則能見般若。」大集云：「觀於心心。」即此意也。如是行中 具三三昧 初觀破一切種種有相 不見內外即空三昧。次觀能壞空相 名無相三昧。後觀不見作者 即無作三昧。

又破三倒三毒 越三有流 伏四魔怨 成波羅蜜 攝受法界 增長具足一切法門 豈止六度三三昧而已矣！若於行中具足一切法者 餘十一事亦復如是。 (●尸羅—戒律 ●三三昧—空三昧、無相三昧、無作三昧)

次更歷六塵中競持謹潔 如擎油鉢一滯不傾。又於六作中 威儀肅肅 進退有序 但名持戒。持戒果報 升出受樂 非是三昧 不名波羅蜜。

若得觀慧 於十二事尸羅自成註謂觀未見色 欲見 見 見已四運心 種種推求不得所起之心 亦不得能觀之心 不內外 無去來 寂無生滅。

其一 能如是觀 身口七支淨若虛空註是持不缺 不破 不穿三種律

儀戒 破四運諸惡覺觀註即持不雜戒也。不為四運所亂 即持定共戒也註

四運心不起 即持道共戒也註分別種種四運無滯 即持無著戒也。分別四

運不謬誤 即持智所讚戒也。知四運攝一切法 即持大乘自在戒也 識四運

四德 即持究竟戒。◎道共戒——三乘聖者得無漏道，自契修善之律儀

其二 心既明淨 雙遮二邊 正入中道 雙照二諦 不思議佛之境界

具足無減。◎定共戒——三乘聖者發色界定，自得防非止惡之戒體

其三 色者 色法 受者不可得 三事皆亡即檀。於色色者 安心不

動 名忍。色色者 無染無間誤 名毘梨耶。不為色色者所亂 名禪 色

色者如幻如化 名般若 色色者如虛空 名空三昧。不得此空 名無相三

昧。無能無所 名無作三昧。何但三諦 六度 三空 一切恆沙佛法皆例

可解。觀色塵既爾 餘五塵亦然。六受六作亦如是。法華云：「又見佛子

威儀具足 以求佛道。」即此義也。◎覺觀——尋伺

次歷忍善者——還約作受皆有違順。順是可意。違不可意。於違不瞋於順不愛。無見無見者。無作無作者。皆如上說。

次歷精進善——舊云：精進無別體。但篤眾行。義而推之。應有別體。例無明通入眾使。更別有無明。今且寄誦經。勤策其心。以擬精進。晝夜不虧乃得滑利。而非三昧慧。今觀氣息觸七處和合。出聲如響。不內不外。無能誦所誦。悉以四運推檢。於塵不起受者。於緣不生作者。煩惱不間誦說。念念流入大涅槃海。是名精進云云。

次歷諸禪——根本九想背捨等。但是禪。非波羅蜜觀。入定四運尚不見心。何處有定？即達禪實相。以禪攝一切法。故論第五解八想竟。明十力四無所畏一切法。諸論師不達玄旨。咸謂論誤。未應說此。此是論主明八想作摩訶衍相。故廣釋諸法耳云云。（◎畢陵——尊者畢陵伽婆蹉）

次歷智慧者——釋論八種解般若。今且約世智用觀。六受六作。四運推世智各得。皆如上說。約餘一切善法亦如是。（◎刈——割◎浣——洗）

【問】若一法攝一切法者。但用觀即足。何須用止？一度即足。何用五度耶？

【答】六度宛轉相成 如被甲入陣不可不密云云。觀如燈 止如密室 浣衣刈草等云云。又般若為法界 徧攝一切 亦不須餘法 餘法為法界亦攝一切 亦不須般若。又般若即諸法 諸法即般若 無二無別云云。

三以隨自意歷諸惡事者——夫善惡無定 如諸蔽為惡 事度為善 人天報盡還墮三塗 已復是惡 何以故？蔽度俱非動出 體皆是惡。二乘出苦名之為善。二乘雖善但能自度 非善人相。大論云：「寧起惡癩野干心 不生聲聞 辟支佛意。」當知生死涅槃 俱復是惡；六度菩薩慈悲兼濟 此乃稱善。雖能兼濟 如毒器貯食 食則殺人 已復是惡；三乘同斷 此乃稱好。而不見別理 還屬二邊 無明未吐 已復是惡；別教為善。雖見別理 猶帶方便 不能稱理。大經云：自此之前 我等皆名邪見人也。邪豈非惡 唯圓法名為善。善順實相名為道 背實相名非道。若達諸惡非惡皆是實相 即行於非道 通達佛道。若於佛道生著不消 甘露道成非道 如此論善惡 其義則通。今就別明善惡 事度是善 諸蔽為惡 善法用觀 已如上說 就惡明觀今當說。（◎覺——對事理之粗略思考）

前雖觀善 其蔽不息 煩惱浩然 無時不起 若觀於他 惡亦無量

故修一切世間不可樂想時 則不見好人 無好國土 純諸蔽惡而自纏裹·
縱不全有蔽而偏起不善 或多慳貪 或多犯戒 多瞋多怠 多嗜酒味 根
性易奪 必有過患·其誰無失 出家離世 行猶不備 白衣受欲 非行道
人 惡是其分·羅漢殘習 何況凡夫！凡夫若縱惡蔽 摧折俯墜永無出期
當於惡中而修觀慧·（◎覺觀——二者皆妨第二禪以上之定心）

如佛世時 在家之人 帶妻挾子 官方俗務皆能得道·央掘摩羅彌殺
彌慈 祇陀末利唯酒唯戒 和須蜜多姪而梵行 提婆達多邪見即正·若諸
惡中一向是惡 不得修道者 如此諸人永作凡夫·以惡中有道故 雖行眾
蔽而得成聖 故知惡不妨道 又道不妨惡·須陀洹人姪欲轉盛 畢陵尚慢
註身子生瞋註於其無漏有何損益？譬如虛空中 明暗不相除 顯出佛菩提
即此意也·（◎觀——細心思惟諸法名義之精神作用）

若人性多貪欲 穢濁熾盛 雖對治折伏 彌更增劇 但恣趣向 何以
故？蔽若不起 不得修觀·譬如綸釣註魚強繩弱不可爭牽 但令鈎餌入口
隨其遠近 任縱沈浮 不久收獲 於蔽修觀亦復如是·蔽即惡魚 觀即
鈎餌 若無魚者 鈎餌無用 但使有魚 多大唯佳 皆以鈎餌隨之不捨

此蔽不久堪任乘御。(◎綸—鈞也◎身子—尊者舍利弗)

云何為觀？若貪欲起 諦觀貪欲有四種相—未貪欲 欲貪欲 正貪欲

貪欲已·為當未貪欲滅 欲貪欲生 為當未貪欲不滅 欲貪欲生 亦滅

亦不滅欲貪欲生 非滅非不滅欲貪欲生 若未滅欲生 為即為離 即滅而

生 生滅相違·若離而生 生則無因 未貪不滅而欲生者 為即為離·若

即即二生相 並生則無窮 若離生亦無因·若亦滅亦不滅而欲生者 若從

滅生 不須亦不滅·若從不滅生 不須亦滅 不定之因 那生定果？若其

體一 其性相違 若其體異 本不相關 若非滅非不滅而欲貪生 雙非之

處 為有為無 若雙非是有 何謂雙非？若雙非是無 無那能生？

如是四句不見欲貪欲生 還轉四句不見未貪欲滅 欲貪欲生不生 亦

生亦不生 非生非不生 亦如上說 觀貪欲蔽 畢竟空寂 雙照分明 皆

如上說 是名鉤餌·若蔽恆起 此觀恆照 亦不見起 亦不見照而起而

照·(◎身口七支—身三：殺盜婬◎口四：妄言、綺語、兩舌、惡口)

其一 又觀此蔽因何塵起 色耶？餘耶？因何作起 行耶？餘耶？若

因於色 為未見 欲見 見 見已？若因於行 未行 欲行 行 行已

為何事起 為毀戒耶 為眷屬耶 為虛誑耶 為嫉妬耶 為仁讓耶 為善
禪耶 為涅槃耶 為四德耶 為六度 為三三昧耶 為恆沙佛法耶？

其二 如是觀時 於塵無受者 於緣無作者 而於塵受根緣 雙照分
明 幻化與空及以法性 不相妨礙 所以者何？若蔽礙法性 法性應破
壞；若法性礙蔽 蔽應不得起；當知蔽即法性 蔽起即法性起 蔽息即法
性息。（◎銅輪——即十住菩薩）

無行經云：「貪欲即是道 恚癡亦如是 如是三法中 具一切佛法
若人離貪欲 而更求菩提 譬如天與地 貪欲即菩提。」淨名云：「行於
非道 通達佛道 一切眾生 即菩提相 不可復得 即涅槃相 不可復滅
為增上慢說離婬怒癡 名為解脫 無增上慢者說離婬怒癡性 即是解脫
一切塵勞是如來種 山海色味 無二無別。」即觀諸惡不可思議理也。
其三 常修觀慧與蔽理相應 譬如形影 是名觀行位。能於一切惡
法 世間產業皆與實觀不相違背 是相似位。進入銅輪 破蔽根本 本謂
無明 本傾枝折 顯出佛性 是分證真實位。乃至諸佛盡蔽源底 名究竟
位。於貪蔽中 豎具六即 橫具諸度 一切法例如上云云。

次觀瞋蔽——若人多瞋，鬱鬱勃勃，相續恆起，斷不得斷，伏亦不伏。當恣任其起，照以止觀，觀四種相，瞋從何生？若不得其生，亦不得其滅。歷十二事，瞋從誰生？誰是瞋者？所瞋者誰？如是觀時，不得瞋，來去足迹，相貌空寂。觀瞋十法界，觀瞋四德，如上說云云。是為於瞋非道通達佛道。觀犯戒懈亂邪癡等蔽，及餘一切惡事，亦如是。

四觀非善非惡——即是無記。蔓蔓之法，所以須觀此者，有人根性，性不作善，復不作惡，則無隨自意出世因緣。奈此人何？大論云：無記中，有般若波羅蜜者，即得修觀也。觀此無記，與善惡異耶？同耶？同則非無記，異者為記滅無記生，記不滅無記生，記亦滅亦不滅無記生，記非滅非不滅無記生，求記不可得，何況無記與記同異耶！非同故不合，非異故不散，非合故不生，非散故不滅。（◎蔓蔓——目暗）

又歷十二事中，為何處生無記？為誰故生無記？誰是無記者？如此觀時，同虛空相，又無記一法，生十法界及一切法，又無記即法性，法性常寂即止義，寂而常照即觀義，於無記非道通達佛道，無記為法界，橫攝諸法，豎攝六位，高廣具足，例如上說。復次，但約最後善明隨自意，此是

次第意・若善惡俱明隨自意 即是頓意・若約禪牒之善明隨自意 此則不定意云云・

復次 四種三昧 方法各異 理觀則同・但三行方法 多發助道法門 又動障道・隨自意既少方法 少發此事 若但解方法 所發助道事相 不能通達・若解理觀 事無不通 又不得理觀意 事相助道亦不成・得理觀意 事相三昧 任運自成・若事相行道 入道場得用心 出則不能 隨自意則無間也・方法局三 理觀通四云云・（◎ト縱ト—同「線」字）

【問】上三三昧皆有勸修 此何獨無？

【答】六蔽非道 即解脫道 鈍根障重者 聞已沈沒ト 若更勸修 失旨逾甚・淮河之北 有行大乘空人 無禁捉蛇者 今當說之・其先師於善法作觀 經久不徹 放心向惡法作觀 獲少定心 薄生空解 不識根緣 不達佛意・純將此法一向教他 教他既久 或逢一兩得益者 如蟲食木 偶得成字 便以為證 謂是事實 餘為妄語 笑持戒修善者 謂言非道・純教諸人 徧造眾惡 盲無眼者 不別是非 神根又鈍 煩惱復重 聞其所說 順其欲情 皆信伏隨從 放捨禁戒 無非不造 罪積山岳 遂令百姓

忽之如草 國王大臣 因滅佛法 毒氣深入于今未改。史記云：周末有被髮袒身 不依禮度者 遂犬戎侵國不絕如緹（註）周姬漸盡 又阮籍逸才蓬頭散帶 後公卿子孫皆斃之（註）奴狗相辱者 方達自然 擗節兢持者（註）呼為田舍 是為司馬氏滅相 宇文邕（註）毀廢亦由元嵩魔業（註）此乃佛法滅之妖怪 亦是時代妖怪 何關隨自意意。何以故？如此愚人 心無慧解 信其本師。又慕前達 決謂是道。又順情為易 恣心取樂而不改迷 譬如西施本有心病 多喜嘔（本）呻（註）百媚皆轉 更益美麗。隣女本醜 而斃其嘔呻 可憎彌劇。貧者遠徙 富者杜門 穴者深潛 飛者高逝 彼諸人等亦復似是狂狗逐雷 造地獄業 悲哉可傷！（●嘔——皺眉）

既嗜欲樂不能自止 猶如蒼蠅為唾所粘 浪行之過 其事略爾。其師過者 不達根性 不解佛意 佛說貪欲即是道者 佛見機宜 知一種眾生底下薄福 決不能於善中修道 若任其罪 流轉無已 令於貪欲 修習止觀 極不得止故作此說。譬如父母見子得病 不宜餘藥 須黃龍湯 鑿齒瀉之 服已病愈。佛亦如是 說當其機 快馬見鞭影 即到正路 貪欲即是道 佛意如此。（●擗節——節省 ●斃——覺悟、教）

若有眾生不宜於惡修止觀者 佛說諸善 名之為道 佛具二說 汝今云何呵善就惡？若其然者 汝則勝佛 公於佛前 灼然違反·復次 時節難起 王事所拘 不得修善 令於惡中而習止觀·汝今無難無拘 何意純用乳藥毒他慧命？故阿含中 放牛人善知好濟 令牛群安隱·若好濟有難 急不獲已 當從惡濟 惡濟多難 百不全一·汝今無事幸於好濟 善道驅牛 何為惡道自他沈沒 破壞佛法 損失威光 誤累眾生 大惡知識 不得佛意 其過如是·（◎邕——同「雍」字、護城的河）

復次 夷險兩路皆有能通 為難從險 善惡俱通 審機入蔽·汝棄善專惡 能通達非道 何不蹈躡水火 穿逾山壁？世間險路尚不能通 何況行惡而會正道 豈可得乎？又不能知根緣 直是一人 即時樂善 即時樂惡 好樂不定 何況無量人耶？而純以貪欲化他·淨名云：「我念聲聞不觀人根 不應說法·」二乘不觀 尚自差機 況汝盲瞑無目師心者乎？自是違經 不當機理 何其愚惑 頓至於此？若見有人 不識機宜 行說此者 則戒海死屍 宜依律擯治 無令毒樹生長者宅云云·

復次 檢其惡行 事即偏邪 汝謂貪欲即是道 陵一切女 而不能瞋

恚即是道 害一切男 唯愛細滑觸是道 畏於打拍苦澁觸則無有道 行一
 不行一 一有道 一無道 癡闇如漆 偏行污損 譬如死屍 穢好花園云
 云・難其偏行如前 或將水火刀杖向之 其即默然・或答云 而汝不見
 我常能入 此乃違心 無慚愧語 亦不得六即之意 所以須說此者・上三
 行法勤策事難 宜須勸修 隨自意和光入惡 一往則易 宜須誠忌 如服
 大黃湯 應備白飲而補止之云云・

【問】中道正觀以一其心 行用即足 何須紛紜四種三昧 歷諸善惡 經
 十二事 水濁珠昏 風多浪鼓 何益於澄靜耶？

【答】譬如貧窮人 得少便為足 更不願好者・若一種觀心 心若種種
 當奈之何？此則自行為失 若用化他 他之根性舛互不同 一人煩惱已自
 無量 何況多人 譬如藥師集一切藥 擬一切病 一種病人 須一種藥
 治一種病 而怪藥師多藥 汝問似是 煩惱心病 無量無邊 如為一人
 眾多亦然 云何一人？（◎元嵩——道士，北周武帝聽其言而毀佛）

若人欲聞四種三昧 聞之歡喜 須徧為說 是為世界・以聞四種次第
 修行 能生善法 即具說四 是各各為人 或宜常坐中治其諸惡 乃至隨

自意中治其諸惡 是名對治・是人具須四法 豁然得悟 是第一義・祇為一人 尚須四說 云何不用耶！

若為多人者 一人樂常坐 三非所欲 一人欲常行 三非所樂 徧赴眾人之欲 即世界悉檀也・餘三悉檀亦如是・又約一種三昧 亦具四悉檀意 若樂行即行 樂坐即坐 行時若善根開發 入諸法門 是時應行・若坐時心地清涼 喜悅安快 是時應坐・若坐時沈昏 則抖擻_文應行 行時散動疲困 是則應坐・若行時_云愜焉虛寂 是則應行・若坐時_云湛然明利 是時應坐・餘三例爾云云。

【問】善扶理 可修止觀 惡乖理 云何修止觀？

【答】大論明根遮有四——根利無遮 二根利有遮 三根鈍無遮 四根鈍有遮・初句上品——佛世之時 身子等是其人也・行人於善法中修止觀者 以勤修善法 未來無遮 常習止觀 令其根利・若過去具此二義 今生薄修 即得相應_云 從觀行位入相似真實・今生不得入者 昔無二義 今約善修 令未來疾入・次句——得道根利 而罪積障重・佛世之時闍王_云央掘示其人也・逆罪遮重 應入地獄 見佛聞法 豁爾成聖 以根利故 遮不

能障·今時行人於惡法中修止觀者 即此意也·以起惡故 未來有遮 修止觀故 後世根利·若遇知識 鞭入正道 云何而言惡法乖理 不肯修止觀耶？（◎三武滅佛——北魏太武帝、北周武帝、唐武宗）

次根鈍無遮者——佛世之時周利槃特 示是其人 雖三業無過 根性極鈍 九十日誦鳩摩羅偈 智者身口意不造於諸惡 繫念常現前 不樂著諸欲 亦不受世間無益之苦行·今時雖持戒行善 不學止觀 未來無遮 而悟道甚難·後句者——即一切行惡之人 又不修止觀者是也·不修止觀 故不得道 根鈍千徧為說 兀然不解 多造罪惡 遮障萬端 如癩人身痺 針刺徹骨 不知不覺 但以諸惡而自纏裹·以是義故 善雖扶理 道由止觀 惡雖乖理 根利破遮 唯道是尊 豈可為惡而廢止觀！大經云：「於戒緩者 不名為緩 於乘緩者 乃名為緩·」應具明緩急四句 合上根遮義也云云·又經云：「寧作提婆達多 不作鬱頭藍弗·」即其義也·應勤聽思修 初無休息 如醉婆羅門剃頭 戲女披袈裟云云·

第三為明菩薩清淨大果報故——說是止觀者 若行違中道 即有二邊果報；若行順中道 即有勝妙果報·設未出分段 所獲華報（註）亦異七種方便

況真果報邪註香城七重 橋津如畫 即其相也。此義在後第八重中 當廣分別。(◎華報—果報之前所兼得者◎邪—當疑問詞時，同「耶」字)

【問】次第禪門明修證 與此果報 云何同異？

【答】修名習行 證名發得。又修名習因 證名習果 皆即生可獲。今論果報 隔在來世 以此為異。二乘但有習果 無有果報 大乘具有云云。

第四為通裂大綱諸經論故—說是止觀者 若人善用止觀觀心 則內慧明了 通達漸頓諸教 如破微塵出大千經卷 恆沙佛法 一心中曉。若欲外益眾生 逗機設教者 隨人堪任 稱彼而說 乃至成佛化物之時 或為法王說頓漸法 或為菩薩 或為聲聞 天魔 人 鬼 十法界像 對揚發起 或為佛所問而廣答頓漸 或扣機問佛 佛答頓漸法輪 此義至第九重當廣說 攝法中亦略示。(◎寤—夢中言語)

第五歸大處 諸法畢竟空故—說是止觀者 夫膠手易著 寤夢難醒註

封文齊意 自謂為是 競執瓦礫カ 謂瑠璃珠 近事顯語 猶尚不識 況遠理密教 寧當不惑？為此意故 須論旨歸。旨歸者 文旨所趣也 如水流趣海 火炎向空 識密達遠 無所稽滯 譬如智臣解王密語 聞有所說皆

悉了知 到一切智地 得此意者即解旨歸。

旨者自向三德 歸者引他同入三德 故名旨歸。又自入三德名歸 令
他入三德名旨 故名旨歸。

今更總別明旨歸 諸佛為一大事因緣出現於世 示種種像 咸令眾生
同見法身 見法身已 佛及眾生俱歸法身。又佛說種種法 咸令眾生究
竟如來一切種智^註種智具已 佛及眾生俱歸般若。又佛現種種方便神通變
化 解脫諸縛 不令一人獨得滅度 皆以如來滅度而滅度之。既滅度已
佛及眾生俱歸解脫。大經云：「安置諸子祕密藏中 我亦不久自住其
中。」是名總相旨歸。(◎一切種智——了知諸法內外相之智，指佛智)

別相者 身有三種——一者色身 二者法門身 三者實相身。若息化論
歸者——色身歸解脫 法門身歸般若 實相身歸法身。般若說有三種——一說
道種智 二說一切智 三說一切種智。若息化論歸——道種智歸解脫 一切
智歸般若 一切種智歸法身。解脫有三種——一解無知縛 二解取相縛 三
解無明縛。若息化歸真——解無知縛歸解脫 解取相縛歸般若 解無明縛歸
法身。以是義故 別相旨歸亦歸三德祕密藏中。

復次 三德非三非一 不可思議 所以者何？若謂法身 直法身者
非法身也。當知法身亦身非身 非身非非身 住首楞嚴 種種示現作眾色
像 故名為身。所作辦已 歸於解脫 智慧照了 諸色非色 故名非身。
所作辦已 歸於般若 實相之身 非色像身 非法門身 是故非身非非
身。所作辦已 歸於法身 達此三身 無一異相 是名為歸；說此三身
無一異相 是名為旨；俱入祕藏故名旨歸。

若謂般若直般若者 非般若也。當知般若亦知非知 非知非非知。道
種智般若徧知於俗 故名為知；所作辦已 歸於解脫。一切智般若徧知於
真 故名非知；所作辦已 歸於般若。一切種智般若徧知於中 故名非知
非非知 所作辦已歸於法身。達三般若 無一異相 是名為歸；說三般若
無一異相 是名為旨；俱入祕藏故名旨歸。

若謂解脫直解脫者 非解脫也。當知解脫亦脫非脫 非脫非非脫。方
便淨解脫 調伏眾生 不為所染 故名為脫；所作辦已 歸於解脫。圓淨
解脫 不見眾生及解脫相 故名非脫；所作辦已 歸於般若。性淨解脫
則非脫非非脫；所作辦已 歸於法身。若達若說 如此三脫 非一異相

俱入祕藏故名旨歸。

復次 三德非新非故 而新而故 所以者何？三障障三德——無明障法身 取相障般若 無知障解脫。三障先有名之為故。三德破三障 今始得顯 故名為新。三障即三德 三德即三障。三障非故。三德即三障 三德非新。非新而新 則有發心所得之三德 乃至究竟所得之三德。非故而故 則有發心所治之三障 乃至究竟所治之三障。新非新故非故 則有理性之三德 若總達三德非新非故 而新而故 無一異相 為他亦然 即是旨歸祕密藏中。

又說者 無明先有名為故 法身是明 破於無明名為新。無明即明 明即無明。無明即明 無明非故。明即無明 明則非新。取相先有名之為故 無相破相 無相名新。相即無相 無相即相 何新何故？無知先有名之為故。知破無知 知名為新 無知即知 知即無知 何新何故？若達總別新故 無一異相 若為他說亦復如是 是名旨歸入祕密藏。縱橫開合 始終等例皆如是。

復次 旨歸亦復如是 謂旨非旨 非旨非非旨 歸非歸 非歸非非歸

一一悉須入祕藏中 例上可解。旨自行故。非旨。化他故。非旨。非旨。無自他故。旨歸三德寂靜若此。有何名字而可說示？不知何以名之。強名中道。實相。法身。非止非觀等；亦復強名一切種智。平等大慧。般若波羅蜜觀等；亦復強名首楞嚴定。大涅槃。不可思議解脫止等。當知種種相。種種說。種種神力。一一皆入祕藏中。何等是旨歸。旨歸何處。誰是旨歸。言語道斷。心行處滅。永寂如空。是名旨歸。至第十重中。當廣說也。

【卷二 終】（◎五住——五住地煩惱。即：見、思、無明之煩惱，有①見一處住地、欲愛住地、色愛住地、有愛住地、無明住地〔第63頁〕）

【卷三】

第二釋止觀名者 大途梗概 已如上說 復以何義 立止觀名？略有四——一相待 二絕待 三會異 四通三德。

一相待者——止觀各三義：息義 停義 對不止止義 息義者——諸惡覺觀 妄念思想 寂然休息。淨名曰：「何謂攀緣 謂緣三界。何謂息攀緣 謂心無所得。」此就所破得名 是止息義。停義者 緣心諦理 繫念現前

停住不動。仁王云：「入理般若 名為住。」大品云：「以不住法住般若波羅蜜中。」此就能止得名 即是停止義。對不止以明止者——語雖通上意則永殊 何者？上兩止對生死之流動 約涅槃論止息 心行理外 約般若論停止。此約智斷通論相待 今別約諦理論相待。無明即法性 法性即無明 無明亦非止非不止 而喚無明為不止 法性亦非止非不止 而喚法性為止 此待無明之不止 喚法性而為止。如經法性非生非滅 而言法性寂滅。法性非垢非淨 而言法性清淨。是為對不止而明止也。

觀亦三義——貫穿義 觀達義 對不觀觀義。貫穿義者——智慧利用 穿滅煩惱 大經云：「利鑿斷地^註磐石砂礫 直至金剛。」法華云：「穿鑿高原 猶見乾燥土 施功不已 遂漸至泥。」此就所破得名 立貫穿觀也。觀達義者——觀智通達 契會真如。瑞應云：「息心達本源 故號為沙門。」大論云：「清淨心常一 則能見般若。」此就能觀得名 故立觀達觀也。對不觀觀者——語雖通上 意則永殊。上兩觀亦通對生死彌密而論貫穿 迷惑昏盲而論觀達。此通約智斷相待明觀 今別約諦理。無明即法性 法性即無明 無明非觀非不觀 而喚無明為不觀 法性亦非觀非不觀

而喚法性為觀。如經云：「法性非明非闇 而喚法性為明 第一義空非智非愚 而喚第一義空為智。」是為對不觀而明觀也。是故止觀各從三義得名。（◎為人悉檀——應眾生根機而說各出世實踐法，令眾生起善根）

二絕待明止觀者——即破前三相待止觀也。先橫破 次豎破。若止息止從所破得名者 照境為正 除惑為傍。既從所離得名 名從傍立 即墮他性。若停止止從能破得名 照境為正 除惑為傍。既言能照 名從智生 即墮自性。若非妄想息故止 非住理故止 智斷因緣故止 名從合生 即墮共性。若非所破 非能破而言止者 此墮無因性 故龍樹曰：「諸法不自生 亦不從他生 不共不無因 是故說無生。」無生止觀 豈從四句立名 四句立名是因待生 可思可說 是結惑生 可破可壞 起滅流動之生。何謂停止？迷惑顛倒之生 何謂觀達耶？

又豎破者 若從四句生者 即是生生 非止觀也。若能止息見思 停止真諦 此乃待生生 說生不生之止觀耳。若以空心入假 止息塵沙 停止俗理 此乃待生不生 說不生生之止觀耳。若止息無明 停心中理 此是待生死涅槃二邊不止 而論止觀耳 皆是待對可思議 生結惑可破壞

尚未是止 何況不止 猶自非觀 何況不觀 何以故？遣執不盡故 言語道不斷故 業果不絕故·（◎鑿——大鋤◎斲——同「斲」：斫）

今言絕待止觀者——絕橫豎諸待 絕諸思議 絕諸煩惱 諸業諸果 絕諸教觀證等 悉皆不生 故名為止·止亦不可得 觀冥如境 境既寂滅 清淨尚無清淨 何得有觀？止觀尚無 何得待不止觀說於止觀 待於止觀說不止觀 待止不止說非非不止 故知止不止皆不可得 非非非不止亦不可得·待對既絕 即非有為 不可以四句思故 非言說道 非心識境 既無名相 結惑不生 則無生死 則不可破壞·滅絕絕滅 故名絕待止·顛倒想斷 故名絕待觀·亦是絕有為止觀 乃至絕生死止觀 絕待止觀 則不可說·（◎世界悉檀——隨順世間之法而說因緣和合之義）

若有四悉檀因緣故^註亦可得說；若有世界因緣 則會異而說；若有為人因緣 則通三德而說；若有對治因緣 則相待而說；若有第一義因緣 則絕待而說；說為止觀 此之名字不在內外兩中間 亦不常自有 是字不住 亦不住 是字不在橫四句 豎四句中 故言是字不住 亦不在無橫無豎中 故言亦不住 是字不可得故 故名絕待止觀 亦名不思議止觀

亦名無生止觀 亦名一大事止觀·（◎悉—徧◎檀—布施）

故如此大事不對小事 譬如虛空 不因小空名為大也 止觀亦爾 不因愚亂名為止觀 無可待對 獨一法界 故名絕待止觀也·世人約種種語釋絕待義 終不得絕 何以故？凡情馳想 種種推畫 分別悟與不悟 心與不心·凡聖差別 絕則待於不絕 不思議待思議 輪轉相待 絕無所寄·若得意亡言 心行亦斷 隨智妙悟 無復分別 亦不言悟不悟 聖不聖 心不心 思議不思議等 種種妄想緣理分別 皆名為待·真慧開發 絕此諸待 絕即復絕 如前火木名為絕待·故淨名云：「諸法不相待 乃至一念不住故。」即此意也·若爾 絕待乃是聖境 初心無分·今以六即望之 初心無所失 聖境無所濫·（◎四悉檀—佛以此四法徧施諸眾生）

三會異者—如此絕待止觀 亦名不可思議 亦名為大·大經云：「大名不可思議也。」諸餘經論 或名遠離 或名不住不著此 無為寂滅 分別 禪定 棄除捨等 如是一切皆是止之異名·止既絕大不可思議 遠離等皆絕大不可思議 餘處或名知見明識眼覺智慧照了鑒達等 如是一切皆是觀之異名·觀既絕大不可思議 知見等皆絕大不可思議 所以者何？

般若是一法 佛說種種名 解脫亦爾 多諸名字 亦如虛空無所有 不動無礙 當知三德祇是一法 隨眾生類 為之立異字·若聞絕待 慎莫驚畏·若聞會異 慎莫疑惑而自毀傷也·又止觀自相會者 止亦名觀 亦名不止；觀亦名止 亦名不觀·即前釋名意同也·

四通三德者——若眾經異名皆是止觀者 名則無量 義亦無量·何故但以三義釋止觀耶？為對三德作此釋耳·諸法無量 何故獨對三德？**大論**云：「菩薩從初發心 常觀涅槃行道·」**大經**云：「佛及眾生 皆悉安置 祕密藏中·」祕密即是涅槃 涅槃即是三德 三德即是止觀 自他初後皆得修入 故用對之耳·若用兩字共通三德者 止即是斷 斷通解脫；觀即是智 智通般若·止觀等者名為捨相 捨相即是通於法身·又止即奢摩他 觀即毘婆舍那^譯 他那等故即優畢又 通三德如前·

【問】止觀是二法 豈得通不思議三德耶？

【答】還以不思議止觀故得通耳 又大品明十八空釋般若 百八三昧釋禪 雖前後兩釋 豈可禪無般若 般若無禪！特是不二而二 二則不二 不二即法身 二即定慧 如此三法 未曾相離 是故**大經**云：「佛性有五種

名・」或名首楞嚴或名般若・今非止非觀 或名為止 或名為觀 即是不思議止觀 通於不思議三德・（◎對治悉檀——對眾生三毒，應病與藥）

復次 止觀各通三德者 止中有觀 觀中有止 如止息止 是止善

屬定門攝 即通解脫・停止止 是行善 屬觀門攝 即通般若・非止止屬理攝 即通法身 其義可見也・貫穿觀是止善定門攝 即通解脫・觀達觀是行善觀門攝 即通般若 非觀觀理攝 即通法身 意亦可見・

復次 止觀共通三德者 止息止 貫穿觀 皆從所離得名 即通解

脫・停止止 觀達觀 皆從能緣之智得名 即通般若・非止止 非觀觀 皆名法性 即通法身・（◎第一義悉檀——直接以第一義詮實相之理）

復次 三德通於止觀者 還以三德共通兩字 又應三德各通兩字・三德共通者——解脫通止 般若通觀 法身通非止非觀・三德各通止觀者——夫_フ解脫者具足解脫 具有三種——方便淨解脫通止息止 圓淨解脫通停止止 性淨解脫通非止止・夫_フ般若者具足般若 具有三種——道慧般若通貫穿觀 道種慧般若通觀達觀 一切種慧般若通非觀觀・具足法身亦有三種——色身通一止一觀 法門身通一止一觀 實相身通一止一觀・其義可見也・

若信三德絕大不思議 通義既明 須信止觀絕大不思議。若信涅槃三法具足名祕密藏 亦信三止具足名大寂定名祕密藏 亦信三觀具足名大智慧名祕密藏 亦信非止非觀三法具足名祕密藏。若信三德不縱不橫 不並不別 如三點三目者 亦信三止三觀不縱不橫 不並不別也。而諸經赴緣 偏舉一法以示義端 如首楞嚴偏舉止邊 上具一切法不減少 亦名祕密藏 智度法華偏舉觀邊 觀具一切法不減少 涅槃舉三法具足 法亦不多 亦名祕密藏。止觀亦爾 若開若合 開亦不多 合亦不少 一一皆是法界 攝一切法 悉名祕密藏 偏舉尚爾 況圓舉耶！止觀通三德既爾 通諸異名 遠離知見等亦如是。又通諸三名 所謂三菩提 三佛性 三寶等 一切三法亦如是。（◎了因——顯發照了眾生本具正性之觀智）

【問】云何字義縱橫 云何字義 不縱不橫？

【答】諸小乘師說 般若種智已圓 果縛尚在 解脫未具 身猶雜食。又帶無常 一優二劣 譬之橫川走火。又云：先有相好之身 次得種智般若 後滅身智 方具解脫。既有上下前後之義 譬之縱三點水 若入滅定 有身而無智 羅漢在無色 有智而無身。若入無餘 但有孤調解脫 此義

各各不相關 並之則橫 累之則縱 分之則異。

諸大乘師說 法身是正體 有佛無佛 本自有之 非適今也。了因般若^註無累解脫 此二當有 隔生跨世 彌亘淨穢 此字義縱也。又言：三德無前後 一體具足 以體從義而有三異 蓋乃體橫而義縱耳。又言：體義俱不殊 而有隱顯之異 俱不異 未免橫 隱顯異 未免縱 眾釋如此 寧與經會？今明三德皆不可思議 那忽縱 皆不可思議 那忽橫 皆不可思議 那忽一 皆不可思議 那忽異？此約理藏釋 身常智圓 斷具一切 皆是佛法 無有優劣。故不縱 三德相冥 同是一法界 出法界外 何處更別有法！故不橫 能種種建立故不一 同歸第一義故不異 此約行因釋也。即一而三故不橫 即三而一故不縱 不三而三故不一 不一而一故不異 此約字用釋也 真伊字義為若此。

【問】三德 四德 其意云何？

【答】通論三德 一一皆常樂我淨。大經云：「諸佛所師 所謂法也 以法常故諸佛亦常 法即法身 佛即般若解脫。」故作通解也。大經云：因滅是色 獲得常色 受想行識亦復如是。則法身皆常樂我淨 二德亦然。

若依一種轉色成法身 法身常樂轉識想成般若 般若即淨·轉受行成解脫
解脫則我·又依念處轉識成常 轉受成樂 轉想行成我 轉色成淨 是
則通別各有二解 依圓是頓義 依別是漸義云云·

【問】三障及三道皆障三德 三障開通至極 三道四倒 亦應開通至極？

【答】例 何者 業有三種 謂漏業 無漏業 非漏非無漏業 感於三報
謂分段 方便 實報·報由三種煩惱 謂取相 塵沙 無明也·又約三

種報 一一開三道註約三種煩惱 一一開四倒註

第三釋止觀體相者——既知大意 豁達如前 名字曠遠若向 須識體理

淵玄 粗寄四意顯體——一教相 二眼智 三境界 四得失·夫釋理藉教彰

教法既多 故用相顯·入理門不同 故用眼智顯·諦有權實 故用境界

顯·人有差會 故用得失顯·法華疏用四一明實 今以四科顯體 可得相

類·(◎三道——惑道、業道、苦道◎八背捨——又稱八解脫)

教相顯者——夫釋止觀名教 通於凡聖 不可尋通名 求於別體 故用相

簡之·若凡夫止善所治是止相 行善所生是觀相·又四禪四無量心是止相

六行是觀相 此等皆未免生死 即有漏為相·故大論云：「除摩黎山

餘無出栴檀 除三乘智慧 餘無真智慧。」故非今所論也。若二乘以九想
⑩十想⑪八背捨⑫九次第定⑬多是事禪⑭一往止相 有作四諦慧是觀相
此之止觀雖出生死而是拙度 滅色入空 此空亦得名止 亦得名非止非不
止 而不得名觀。何以故？灰身滅智 故不名觀 但是析法無漏為相 非
今所論也。（◎九次第次——色界四禪、無色界四處、滅受想定）

巧度止有三種——一體真止 二方便隨緣止 三息二邊分別止。一體真
止者——諸法從緣生 因緣空無主 息心達本源 故號為沙門。知因緣假合
幻化性虛 故名為體；攀緣妄想 得空即息；空即是真；故言體真止。
二方便隨緣止者——若三乘同以無言說道⑮斷煩惱入真 真則不異 但言煩
惱與習 有盡不盡；若二乘體真⑯不須方便止。菩薩入假 正應行用 知
空非空故言方便；分別藥病 故言隨緣；心安俗諦 故名為止；經言：動
止心常一 亦得證此意也。三息二邊分別止者——生死流動 涅槃保證 皆
是偏行 偏用 不會中道。今知俗非俗 俗邊寂然 亦不得非俗 空邊寂
然 名息二邊止。此三止 名雖未見經論 映望三觀 隨義立名。

釋論云：菩薩依隨經教 為作名字 名為法施 立名無咎 若能尋經

得名 即懸合此義也。詳此三止與前釋名 名髻髻（髮髻）同（註）其相則異。同者止息止似體真 停止止似方便隨緣 非止止似息二邊。其相則別 所謂三諦相也。前三成次三 後一具前三 何以故？如體真止時 達因緣假名空無主 流動惡息 是名止息義。停心在理 正是達於因緣 是停止義。此理即真 真即本源 本源不當 止與不止 是非止止 此三義 共成體真止相。（◎事禪——有漏定◎理禪——斷盡煩惱妄想之無漏定）

若方便止時 照假自在 散亂無知息 是止息義。停心假理 如淨名入三昧觀比丘根性 分別藥病 是停止義。假理不動是非止止 如是三義共成方便隨緣止相也。（◎髻髻——彷彿◎薩婆若——又稱：一切種智）

息二邊時 生死涅槃二相俱息 是止息義。入理般若 名為住 緣心中道 是停止義。此實相理 非止不止 是不止止義。如此三義 共成息二邊止相 故與前永異也。亦非今所用也。（◎二乘——聲聞、緣覺）

次明觀相 觀有三——從假入空名二諦觀；從空入假名平等觀；二觀為方便 道得入中道 雙照二諦 心心寂滅 自然流入薩婆若海（註）名中道第一義諦觀。此名出瓔珞經。（◎薩婆若——了知諸法內外相之智，指佛智）

所言二諦者——觀假為入空之詮 空由詮會 能所合論 故言二諦觀·
又會空之日 非但見空亦復識假 如雲除發障 上顯下明 由真假顯得是
二諦觀 今由假會真 何意非二諦觀！又俗是所破 真是所用 若從所破
應言俗諦觀；若從所用 應言真諦觀；破用合論 故言二諦觀·

又分別有三種——一約教有隨情二諦觀 約行有隨情智二諦觀 約證有
隨智二諦觀·初觀之功 雖未契真 得有隨教隨行論二諦觀·

【問】初觀破用合受名 第二觀亦破用 亦應言二諦耶？

【答】前已受二諦名 後雖破用 更從勝者受平等名也·

【問】第三觀亦破用 何不更從勝受名？

【答】前兩觀有滯 故更破更用 第三觀無滯 但從用受名 不得一例·

【問】前二觀俱觀二諦 亦應俱入二諦？

【答】初為破病故觀假 為用真故觀真 是故俱觀 一用一不用 故不俱
入·（◎事法性——世間諸法皆依於理，施設建立，然不外乎法性之理）

【問】真及中 俱得稱諦 界內外俗 俗則非理 云何稱諦？

【答】地持明二法性——一事法性^註性差別故 二實法性^註性真實故；即二

諦之異名。既俱得稱法性。何意不得俱稱諦！

【問】若爾。俱稱涅槃？（◎三乘——聲聞、緣覺、菩薩）

【答】經云：貧人得寶。乃至獼猴得酒。又非想定。即世俗涅槃。即其義也。（◎實法性——實之理，離虛妄相，本性平等，無有變異）

【問】若爾。俱無漏耶？

【答】論云：世間正見。出世正見。（◎初觀分——空觀）

【問】若爾。俱無生耶？

【答】經云：異相互無。（◎通教——為三乘所共通之大乘初門教）

【問】從假入空。必須破假而入空耶？

【答】通途應有四句——不破入。破入。破不入。不破不入。乃至三十六句。如後說。從空入假。名平等觀者。若是入空。尚無空可有。何假可入！當知此觀為化眾生。知真非真。方便出假。故言從空；分別藥病而無差謬^只故言入假；平等者。望前稱平等也。前觀破假病。不用假法。但用真法。破一不破一。未為平等；後觀破空病。還用假法。破用既均。異時相望。故言平等也。今當譬之。（◎別教——不共二乘而獨為菩薩說）

如盲初得眼開 見空見色 雖見於色 不能分別種種卉木根莖 枝葉藥毒種類 從假入空 隨智之時 亦見二諦 而不能用假·若人眼開後 能見空見色 即識種類 洞解因緣 粗細藥食皆識皆用 利益於他 此譬從空入假 亦具真俗正用於假 為化眾生 故名為入假 復言平等·意如前說·(◎慧眼——二乘人之眼，能輕易洞察諸現象為空相、定相)

中道第一義觀者——前觀假空是空生死 後觀空空是空涅槃；雙遮二邊 是名二空觀·為方便道 得會中道 故言心心寂滅 流入薩婆若海·又初觀用空 後觀用假 是為雙存方便 入中道時 能雙照二諦·故經言：

「**心若在定 能知世間生滅法相·**」前之兩觀 為二種方便 意在此也·

【問】大經云：「定多慧多 俱不見佛性·」此義云何？

【答】次第三觀 二乘及通菩薩有初觀分註此屬定多慧少 不見佛性·別教菩薩有第二觀分註此屬慧多定少 亦不見佛性·二觀為方便 得入第三觀則見佛性·(◎法眼——菩薩為救度諸眾生，能照見諸法門之眼)

【問】經言：「十住菩薩以慧眼故 見不了了 非全不見·」初觀是慧眼位註第二觀是法眼位註云何而言兩眼全不見耶？

【答】彼次第眼 偏定偏慧 佛之所呵 不可言其見也。所言慧眼見者 其名乃同 實是圓教十住之位^註三觀現前 入三諦理 名之為住；呼住為慧眼耳。故法華云：「願得如世尊 慧眼第一淨。」如斯慧眼 分見未了 故言如夜見色 空中鵝雁·非二乘慧眼 得知此名·故法華中 譬如有人穿鑿高原 唯見乾土 施功不已 轉見濕土 遂漸至泥 後則得水·

乾土譬初觀 濕土譬第二觀 泥譬第三觀 水譬圓頓觀·又譬於教三藏教不詮中道如乾土^註通教如濕土 別教如泥 圓教詮中道如水^註二教之所不詮 二行之所不到 偏空慧眼 寧得見性!若見性者 無有是處·此三觀與前三觀名 一往似同 義相則異·同者—前是貫穿觀諸虛妄 似從假入空也；前觀達觀 達理理和 達事事和 似入假平等觀也；前不觀觀 似中道也·(◎圓教十住—相當於「別教之十地菩薩位」)

其相異者—前是一諦相 今是三諦相 又前三觀通成後三 後三具前 三 所以者何?如從假入空 破四住磐石^註此豈非貫穿義!所入之空 空即是理 智能顯理 即觀達義·此之空理即是非觀觀義 如此三義 共成入空觀相也·(◎別教—此教觀法為次第三觀而悟但中理)

從空入假亦具三義 何以故？識假名法 破無知障 即是貫穿義 照假名理 分別無謬 即觀達義・假理常然 即不觀觀義也 此三義共成假觀相・（◎通教——由如幻即空〔諸事物皆因緣立〕而觀體空觀之教）

中道之觀亦具三義 空於二邊即貫穿義 正入中道即觀達義 中道法性即不觀觀義 如此三義 共成中道觀相・（◎第二觀分——假觀）

此依摩訶衍明三止三觀之相 以義隨相 條然各別 若論三觀則有權實淺深 若論三智則有優劣前後 若論三人則有諸位大小 此則次第分張非今所用也・（◎四住——見一切住地、欲愛住地、色愛住地、有愛住地）

圓頓止觀相者——以止緣於諦 則一諦而三諦 以諦繫於止 則一止而三止 譬如三相在一念心 雖一念心而有三相・止諦亦如是 所止之法雖一而三 能止之心雖三而一也 以觀觀於境則一境而三境 以境發於觀則一觀而三觀 如摩醯首羅面上三目^註 雖是三目而是一面・觀境亦如是 觀三即一 發一即三 不可思議 不權不實 不優不劣 不前不後 不並不別 不大不小 故中論云：「因緣所生法 即空即假即中・」又如金剛般若若云：「如人有目 日光明照 見種種色・」若眼獨見 不應須日 若無

色者 雖有日眼亦無所見。如是三法不異時 不相離 眼喻於止 日喻於觀 色喻於境 如是三法 不前不後 一時論三 三中論一 亦復如是。若見此意 即解圓頓教止觀相也。(◎第三觀分—中觀)

何但三一—三 總前諸義皆在一心 其相云何？體無明顛倒 即是實相之真 名體真止。如此實相 徧一切處 隨緣歷境 安心不動 名隨緣方便止。生死涅槃 靜散休息 名息二邊止。(◎三藏教—小乘教)

體一切諸假 悉皆是空 空即實相 名入空觀。達此空時 觀冥中道 能知世間生滅法相 如實而見 名入假觀。如此空慧即是中道 無二無別 名中道觀。(◎摩醯首羅—大自在天◎三藏教—又稱藏教)

體真之時 五住磐石砂礫カ註 一念休息 名止息義。心緣中道 入實相 慧 名停止義。實相之性即非止 非不止義。又此一念能穿五住 達於實相 實相非觀 亦非不觀 如此等義但在一念心中 不動真際而有種種差別。經言：「善能分別諸法相 於第一義而不動。」雖多名字 蓋乃般若ウツク之一法。佛說種種名 眾名皆圓 諸義亦圓 相待絕待 對體不可思議 不可思議故 無有障礙 無有障礙故 具足無減 是圓頓教相顯止觀體

也。 (◎藏教——為三乘人說阿含經，明但空理而由析空觀入無餘涅槃)

二明眼智者——體則非知非見 非因非果 說之己自難 何況以示人。

雖^各叵知見 由於眼智 則可知見。雖非因果 由因果顯。止觀為因 智眼

為果 因是顯體之遠由 果是顯體之近由 其體冥妙不可分別 寄於眼智

令體可解。今先明次第眼智者 三止三觀為因 所得三智三眼為果。

三止者——若體真止 妄惑不生 因止發定 定生無漏 慧眼開故 見

第一義 真諦三昧成 故止能成眼 眼能見體 得真體也。若隨緣止 冥

真出假 心安俗諦 因此止故 得陀羅尼 陀羅尼分別藥病 法眼豁開

破障通無知 常在三昧 不以二相見諸佛土 則俗諦三昧成 是則止能發

眼 眼能得體 得俗體也。若息二邊止 則生死涅槃 空有雙寂 因於此

止 發中道定 佛眼豁開 照無不徧 中道三昧成 故止能得眼 眼能得

體 得中道體也。(◎五住——四住，再加：無明住地)

三觀者——若從假入空 空慧相應^云 即能破見思惑^註 成一切智^註 智能得

體 得真體也。若從空入假 分別藥病種種法門 即破無知 成道種智^註

智能得體 得俗體也。若雙遮二邊 為入中方便 能破無明 成一切種智

智能得體 得中道體也。(◎道種智——了知諸法別相之智，指菩薩智)

是則三止三觀 共成三眼三智 各得三體 是故顯體而談眼智 即此

意也。(◎圓教——不論迷悟，在本質上並無區別，此為實相而為佛之理)

【問】眼見智知 知見異耶？(◎一切智——了知諸法總相之智，指二乘智)

【答】此應四句分別——知而非見 見而非知 亦知亦見 不知不見。凡夫不證故不見 不聞故不知；二乘人證故亦見 聞故亦知；支佛證故是見 不聞故不知；方便道人 聞故是知 未證故不見。

復次 信行人因聞故有慧 因慧故發無漏 得一切智 此智因聞 故稱智知。法行人思惟得定^註因定發無漏 成慧眼 此眼因禪 故稱眼見。然知見同證真諦 從所因處 仍本受名 故言知見也。此就慧眼 一切智作此分別 餘二眼 二智例爾。(◎法行——「見道」之階段而利根者)

若一心眼智 則不如此 若明不次第止觀眼智者 如前所說。止即是觀 觀即是止 無二無別 得體近由亦如是。眼即是智 智即是眼 眼故論見 智故論知 知即是見 見即是知。佛眼具五眼^註佛智具三智^註王三昧 一切三昧悉入其中 首楞嚴定攝一切定。《小品》云：「欲得道慧^註道種

慧 一切智 一切種智 當學般若。」（◎五境—五塵：色聲香味觸）

【問】釋論云：「三智在一心中。」云何言 欲得道慧等當學般若？

【答】實爾 三智在一心中 為向人說 令易解故 作如此說耳。金剛般若云：「如來有肉眼不·答云 有·乃至如來有佛眼不·答云 有·」雖有五眼 實不分張 祇約一眼 備有五用 能照五境^註所以者何？佛眼亦能照粗色·如人所見亦過人所見 名肉眼·亦能照細色 如天所見 亦過天所見 名天眼·達粗細色空 如二乘所見 名慧眼·達假名不謬 如菩薩所見 名法眼·於諸法中 皆見實相 名佛眼·當知佛眼圓照無遺·故經云：「五眼具足成菩提 永與三界作父母。」而獨稱佛眼者 如眾流入海 失本名字 非無四用也。（◎三智—一切智、道種智、一切種智）

佛智照空 如二乘所見 名一切智·佛智照假 如菩薩所見 名道種智·佛智照空假中 皆見實相 名一切種智·故言三智一心中得 故知一心三止所成三眼 見不思議三諦·此見從止得 故受眼名·一心三觀所成三智 知不思議三境 此智從觀得 故受智名·境之與諦 左右異耳 見之與知 眼目殊稱 不應別說·今將境來顯智 令三觀易明 用諦來目眼

使三止可解 雖作三說 實是不可思議一法耳 用此一法 眼智得圓頓 止觀體也。如此解釋 本於觀心 實非讀經 安置次比。為避人嫌疑 為增長信 幸與修多羅合註故引為證耳。(◎修多羅—經◎俟—等俟)

三明境界者—若得能顯眼智中意 無俟所顯諦境之說註為未解者 更此一科 夫信行尚多聞註因此分別以會圓妙；法行宗深觀 緣此思惟以見正境耳 就此為二—一明說境意 二明諸境離合。

經云：「為諸眾生 開佛知見 若無中境 智無所知 眼無所見。」當知應有佛眼境也。經云：「世孰有真天眼者 不以二相見諸佛土 若無俗境 此眼不應見於佛土。」經云：「天眼開闢 慧眼見真。」故知應有慧眼境也。此三諦理 不可思議 無決定性 實不可說。若為緣說 不出三意—一隨情說即隨他意語 二隨情智說即隨自他意語 三隨智說即隨自意語。(◎五眼—肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼◎註糝—註厚粥)

云何隨情說三諦？如盲不識乳 便問他言 乳色何似？他人答言 色白如貝 糝註雪 鶴等 雖聞此說亦不能了乳之真色 是諸盲人各各作解 競執貝糝而起四諍註凡情愚翳亦復如是 不識三諦 大悲方便 而為分

別·或約有門明三諦 如盲聞貝；或約空門明三諦 如盲聞糝；或作空有門明三諦 如盲聞雪；或作非空非有門明三諦 知盲聞鶴·雖聞此說 未即諦理 是諸凡夫終不能見常樂我淨真實之相·雖未得見 各執空有 互相是非 所以常途解二諦者 二十三家 家家不同 各各異見 皆引經論 莫知孰是·（◎見道位——初地菩薩，體會真如，智照於理，得見中道）

若言併是 理則無量 若言併非 悉有所據 為此義故 執自非他· 雖飲甘露 傷命早夭 經稱文殊彌勒未悟之時 共諍二諦 兩墮地獄· 今世凡情偏執一文 鏗然固著 雖謂為能 恐乖佛旨 如是等人 皆未識隨情三諦 若識此意 聞種種說 即知如來俯逐根情 根情既多 說不一種 此即是隨他意而說三諦也·（◎信行——「見道」之階段中，鈍根者）

隨情智說三諦者——就情說二 就智說一 若爾 不得一所論三 此就凡情 凡情悉是方便 雖即一而三 但束為二·若就聖智 聖智皆是實得 雖即一而三 但束為一·情智相望 故言三諦 如相似位人 六根淨時 猶未發真見於中道 雖觀三諦約位往明·但破四住及塵沙惑 既證方便道 但束為二諦·若入初住 破無明 見佛性 雙照二諦 方稱為智·亦

具三諦 但束為中道第一義諦・情智合論 即是隨自他意語也・

隨智說三諦者——從初住去 非但說中 絕於視聽 真俗亦然・三諦玄

微 唯智所照 不可示 不可思 聞者驚怪 非內非外 非難非易 非

相非非相 非是世法 無有相貌 百非洞遣 四句皆亡 唯佛與佛 乃能

究盡 言語道斷 心行處滅 不可以凡情圖想・若一若三皆絕情望 尚非

二乘所測 何況凡夫？如乳真色 眼開乃見 徒費言語 盲終不識・如是

說者 名為隨智說三諦相也・即是隨自意語 今更引經中 所明二諦文

顯成三諦之說・若言凡夫人即能體達因緣生於觀解 豈非隨情說俗？體

因緣即空 豈非隨情說真？若如此者 即是隨情說二諦也・若言凡夫心

所見 名為俗諦 聖人心所見名為真諦 如此說者 豈非隨情智說二諦

也？若言凡夫行世間 不知世間相 凡夫尚不知世間之俗 那得知真

故知二諦皆非凡情所識 如此說者 豈非隨智說二諦？

二諦既有三番說 三諦例此可解・疑者若言佛常依二諦說法 故有三

番二諦意 今亦例此・佛常好中道 降胎出生 出家成道入滅 皆在中夜

一色一香 無非中道・若說中道 豈不三意赴緣耶？又一一說 各具

四悉檀意。(●四諍——言諍、犯諍、覓諍、事諍)

隨情中四意者——夫諦理不可說 說必寄言 言必契情 情必欣悅 或聞真歡喜 或聞俗歡喜 或聞中歡喜 此即是隨情中 用世界悉檀意也。夫眾生便宜不同 或聞說無 戒慧增長 或聞說有 戒慧增長 或聞說中 戒慧增長 此即隨情中 用為人悉檀意也。夫行者破惡不同 或聞有法 能破睡眠覺觀等 或聞無法能破睡散等 或聞中法能破睡散等 此即隨情中 用對治悉檀意也。夫眾生入悟不同 或聞無開解 或聞有超悟 或聞中發徹 乃至觀心亦爾 或說有觀 恍如雲影 或作無觀 泯失身心 或作中觀 神智明白 如是等種種不同 應在一不在二 應在二不在一 故云佛說生法 於無生法得度 佛說無生法 於生法得度 此即是用第一義悉檀意也。

故法華云：「佛知眾生種種欲 種種行 種種性 種種憶想。」即此四意 何故爾？種種欲是隨世界 種種性是生善 種種行是對治 種種憶想是第一義。何故性屬生善 行屬對治破惡耶？若通論 性善有冥有顯 行惡亦有冥有顯 今從義便 善是冥伏 惡是彰露。如佛未出時 三乘善

根冥伏不現 故言善性冥也。

若聞三諦此善發生 故知種種性應屬生善 可對為人悉檀也。又佛未出時 諸眾生惡行彰顯 邪非僻倒 過失現前 佛為破此惡故 說於三諦 故知種種行屬破惡 即對治悉檀也。種種憶想是第一義者 想是慧數 僻故成心倒 見倒等 若遇知識 正此想慧 即成三不倒 佛欲正其此慧 故說三諦 即第一義也。(◎五神通——天眼、天耳、他心、神足、宿命)

隨情說三諦 既具四意 隨情 智隨 智說三諦 例此可解。是則三十四種說三諦不同 豈可以凡情局聖 謂唯一種 執諍自毀耶？若知聖說無崖 終不是此非彼 起增上慢 高舉稜層。如有智盲人 莫諍乳色 勤行方便 慚愧有羞 以三止證三眼 見三法 獲三智 知三諦 見中分明 雙照曉了 如雲除發障 上顯下明 爾時乃可諦審是非 決定師子吼也。(◎見惑——迷於推度三世道理之煩惱)

私謂 隨情是併與 隨情智是半與半奪 隨智是併奪。何者？如聖語凡云 汝今心想即是俗 能體達俗虛即是真 豈非併與相？汝今所知百千推畫皆是俗 唯聖所知乃是真 豈非半與半奪相？夫二諦者 凡人併

不識 上聖獨能知 此豈非併奪 此釋易解 故錄之。

二明境智離合者——先境 次智·眾經說諦 或四三二一離合不同 今

當通說·（◎思惑——迷於現在事理之煩惱）

三藏深是方便之教 但明二諦·菩薩初心中 心緣真伏於四住 令煩惱

脂消 三阿僧祇修六度行 使功德身肥 百劫種相好 獲五神通註得法眼

照俗諦 分別根性 調熟眾生而作佛事·後心坐道場 三十四心斷見思惑

盡註此三十四心——八忍 八智 九無礙 九解脫 合為三十四心也·

又經言：「一念 六百生滅·」成論師云註「一念 六十剎那·」祇

是一念 從假入空 得慧眼 照真諦而得成佛·前已照俗 次復照真 二

諦雙明與弟子異·菩薩但照俗不照真 二乘但照真不照俗 佛能兼俱 更

加中道第一義諦·三藏二諦已是方便 於二諦上更加中道 方便之上更復

方便 照見此諦更加佛眼 知此諦故 更加一切種智·離則有二 合則有

三 是為三藏法中二諦 三諦離合之相也·次三乘人同以無言說道 斷煩

惱 論諦離合者 俗諦則同 真諦則異·大論云：「空有二種 一但空

二不但空·」大經云：「二乘之人 但見於空 不見不空·智者非但見空

能見不空 不空即大涅槃。二乘但空 智如螢火。菩薩之人 智慧如日。既空異智別 則有兩諦之殊 而今合為一真諦。

二乘體假入真 祇入但空 不能從但空入假 無化他之用。菩薩體假入但真 能從但空入假 化度眾生 淨佛國土。上根菩薩 體假入真 前入但空 次入不但空 則破無明見佛性 與前真永別 豈可同為一真諦耶？（◎生滅四諦——就有為生滅之事而觀四諦因果為實有生滅）

昔莊嚴家云：佛果出二諦外 得此片意而作義不成 不知佛智 別照何境 別斷何惑 若得今意 出外義則成。開善家云：佛果不出二諦外 不能動異二乘 作義復不成 若得此意 不出義亦成。古來名此為風流二諦意在此。（◎無生四諦——觀四諦迷悟之因果，皆即空無生而無生滅）

但空 不但空合時 祇是一真諦 離時成兩真諦 與三藏家異。彼三藏第三諦 但有中道 名無別體 眼無別見 智無別知。今則不爾 第三諦亦名真諦 亦名中道第一義諦 有別體 別見 別知 是為通教二諦 三諦離合之相也。（◎無量四諦——觀諸現象皆因緣生，四諦亦無量相）

次別教明二諦與前求異。前之真俗 合為別家之俗 俗者是世界隔別

俗有真無·凡夫為俗諦所攝 二乘為真諦所攝 既有無之異 故稱為俗·勝鬘名二乘作空亂意眾生·大經云：「我與彌勒共論世諦 五百聲聞謂說真諦·」若論二諦 俗諦不開；若作三諦 開有為俗 開無為真；對不但空為第一義諦 是為別教離合之相也·（◎成論師——成實宗之論師）

次圓教但明一實諦——大經云：「實是一諦 方便說三·」今亦例此實是一諦 方便說三·法華云：「更以異方便 助顯第一義耳·」是為圓教二諦 三諦 一諦離合之相也·

次明四諦離合者——前三諦 二諦 一諦皆豎辯 四諦則橫論 則有四種四諦——謂生滅 無生滅 無量 無作等·生滅四諦——即是橫開三藏二諦也·註無生四諦——即是橫開通教二諦也·註無量四諦——即是橫開別教二諦也·註無作四諦——即是橫開圓教一實諦也·註今將中觀論 合此四番四諦·論云：因緣所生法者 即生滅四諦也·我說即是空 即無生四諦也·亦為是假名 即無量四諦也·亦名中道義 即無作四諦也·

二明智離合者——諸經 或說一智 二三四乃至十一智等 若說三智可用觀三諦·如其增減 當云何觀？一智者——經云：「一切諸如來 同共一

法身 一心一智慧 力無畏亦然。唯一佛智 即一切種智。一相寂滅相 種種行類 相貌皆知 名一切種智。此智觀三諦者——若言一相寂滅相 即是觀於中道。若言種種行類相貌皆知者 即是雙照二諦也。

若二智者——所謂權實。權即一切智 道種智 觀於有無兩諦也。實即一切種智 觀於中道諦也。三智——觀三諦 可解不說。

四智者——如大品明道慧 道種慧 一切智 一切種智。釋論解此有種種 或因中但有理體 名為道慧 道種慧；果上事理皆滿 名一切智 一切種智。或言 因中權實 故言道慧 道種慧；入空為實慧 入假為權慧。或言 果上權實 故言一切智 一切種智；直緣中道 名一切智 雙照二諦 名一切種智。或言 因中總別 果上總別。或言 道慧 道種慧 是單明權實；一切智 一切種智是複明權實。如是等種種釋四智 四智祇是照三諦也。若經中有明五諦 六七八九 乃至無量者 但得此意釋之 使入三諦也。（◎無作四諦——迷悟當體即實相，故觀迷悟之對立皆實相）

十一智者◎世智 他心智兩種照俗諦；八智觀真諦；如實智觀中道 是名智有離合 而三諦不動。復次 智諦俱開者 隨其多少自相攝 如三

諦即有三智 二諦即有二智 此義可解·又智諦俱不開者 且據一諦一智 不增不減 此亦可解·若智雖開合 終是實智能顯實體也·

次約諦智合辯者——三藏真諦發一眼一智 俗諦發一眼一智 兩諦共發 一眼一智·慧眼——一切智緣真諦 法眼——道種智緣俗諦 佛眼——一切種智 共緣真俗兩諦 不得道雙照 祇得道 前後共照耳·

通教真諦發二眼二智 俗諦發一眼一智 一切智 一切種智共緣真諦 道種智緣俗諦·若作別接通者 俗諦發一眼一智 真諦發一眼一智 開 真出中發一眼一智 智緣諦亦如是·(◎身子——尊者舍利弗)

別教三諦 一一諦各發一眼一智 智緣諦亦如是·若別教作二諦者 俗中空發一眼一智 俗中有發一眼一智 真諦發一眼一智 智緣諦亦如是·圓教者 一實諦發三眼三智 智緣諦亦如是·

【問】云何以別接通？

【答】初空假二觀 破真俗上惑盡 方聞中道 仍須修觀破無明 能八相 作佛·此佛是果 仍前二觀為因 故言以別接通耳·不以此佛果接三阿僧 祇百劫種相之因 故不接三藏下本·不將此果接十地之因 故不接別·不將此

果接十住斷無明 故不接圓·唯得以別接通 其義如此·

四明得失者——失即思議 得即不思議也·若言智由心生 自然照境

如炬照物 若照未照 此物本有 若觀不觀 境自天然 諦智不相由藉·

若言智不自智 由境故智 境不自境 由智故境 如長短相待 此是相

由而有·若言境不自境 亦不由智故境 境智因緣故境 智亦例然 此是

共合得名·若言皆不如上三種 但自然而爾 即是無因境智 此四解皆有

過·所以者何？有四取則有依倚^註 依倚則是非 是非則愛恚 愛恚生一切

煩惱 煩惱生故戲論諍競生 諍競生故起身口意業 業生故輪迴苦海 無

解脫期 當知四取是生死本 故龍樹伐之·（◎四取——取：煩惱）

諸法不自生 那得自境智！無他生 那得相由境智！無共生 那得因

緣境智！無無因生 那得自然境智！若執四見著^註 愚惑紛綸 何謂為智？

今以不自生等破四性 性破故無依倚 乃至無業苦等·清淨心常一 則能

見般若·以是義故 自境智苦集不生 即是生生不可說 故身子默然^註 乃

至無因境智苦集不生 即是不生不生不可說 故淨名杜口^註 言語道斷 心

行處滅 雖不可說 有四悉檀因緣故 亦可得說·或說自生境智 乃至或

說無因境智 雖作四說 性執久破如前。但有名字 名字無性 無性之字 是字不住 亦不住 是為不可思議 故《金光明云》：「不可思議智境 不可思議智照。」即此意也。（◎四取—欲取、見取、戒禁取、我語取）

若破四性境智 此名實慧。若四悉檀赴緣說四境智者 此名權慧。如是境智凡夫兩失 二乘一得一失 菩薩兩得 何以故？凡夫有四性自行為失^註無四悉檀化他為失；二乘破四性入第一義 自行為得 不度眾生他為失；菩薩具足 是故兩得。又凡夫兩失 是思議失；二乘一得一失 俱是思議；菩薩兩得 俱不思議。此約通教辯得失。（◎止—定◎觀—慧）

若別望通 通教兩得 俱是思議；別教兩得 俱不思議。若圓望別別教教道兩得 俱是思議。何以故？教門方便。或言無明生一切法 或言法性生一切法 或言緣修顯真修 或言真自顯執 此還成性過墮可思議中也。若證道者即不思議也 若圓教教證 俱不思議。何故爾？至理無說為緣 四說但有假名^註假名之名 名即無生 故教證俱不可思議也。無思無念故無依倚 戲論結業 無業故無生死 是名自行為得。得於實體 能以不可說說化導眾生 令出生死 得於實體 是為自他俱得體也。

第四明攝法者——疑者謂止觀名略 攝法不周·今則不然 止觀總持

徧收諸法 何者？止能寂諸法 如炙病得穴 眾患皆除·觀能照理 如得珠王 眾寶皆獲·具足一切佛法 小品有百二十條及一切法 皆言當學般若 般若祇是觀智 觀智已攝一切法·又止是王三昧^註一切三昧悉入其中 今更廣論攝法 即為六意——一攝一切理 二攝一切惑 三攝一切智 四攝一切行 五攝一切位 六攝一切教 此六次第者 有佛無佛理 性常住 由迷理故 起生死惑 順理而觀 是故論智·解故立行 由行故證位 位滿故教他·事理 解行 因果 自他等次第 皆止觀攝盡也·

一以三止三觀攝一切理者——理是諦法 如上開合 偏圓不同 權實之外 更無別理 除摩黎山 餘無栴檀 若更有者即是妄語·既以止觀顯體 即攝一切理也·（◎四說——契經、律、論、戒之四法◎陰——五陰）

二止觀攝一切惑者——以迷諦故 起生死惑 迷即無明 若迷權理 則有界內相應^云 獨頭等無明^註與見思諸使合者 名相應^云；不相應者 名獨頭·是事不知故起貪 不知者是無明 起貪是行 貪者是識 識共四陰 起是名色 色動諸根是六入 六入所著^史是觸 觸隨順塵是受 受所喜樂是愛

愛俱生纏是取 造當來生業是有 未來陰起是生 陰熟是老^註捨陰是死
是十二輪更互為因果・煩惱通業 業通苦 苦通煩惱 故名三道・

成論云：「前行後三中 後行前七中・」七是業 復是道 能通後
世・後三非業而能通七 亦得是道・經中亦呼為十二牽連十二輪 束縛不
窮 故名為輪・三世間隔 故名分段・覆真諦理 不得解脫 此即是病；
說病即知藥 藥即從假入空止觀；觀藥即知病 故此惑為入空止觀所攝
也・（◎獨頭無明——不與貪等根本煩惱共起而其獨自生起之無明）

若迷實理 則有界外相應^云獨頭等無明 所以者何？界內雖斷相應^云獨
頭 而習氣猶在・小乘中 習非正使 大乘實說 習即別惑 是界外無明
也・故寶性論云：「二乘之人 雖有無常 苦 空 無我等對治 於佛法
身猶是顛倒・」顛倒即是無明獨頭 無漏智業為行 三種意生身^註亦是五
種意生身・意即是識 身即名色 六入觸受 無明細惑戲論未究竟滅 即
是愛取 煩惱染業染生 染未究竟 即是有 三種意因 移即是生 其果
變易即是老死・（◎相應無明——與貪等根本煩惱相應共起之無明）
東此十二 是無漏界中四種障 謂緣相生壞 緣即煩惱道 相即業道

生壞即苦道 故知界外有十二因緣。所以者何？降佛已下皆有無明 無
 明潤業 業既被潤 那得無苦！此十二輪 雖不退界墮下 不妨從無明輪
 至老死 從老死輪至無明 障於實理 良由此惑。此惑為入假入中兩觀所
 治 更料簡之。何以故？三種意生身 凡有各種 若析體二乘及通菩薩等
 先斷界內惑盡 而未曾修習假中者 生於界外；界外惑全未被伏 其根
 則鈍。若於彼習觀時 必須次第歷劫修行 學恆沙佛法。先破塵沙 塵沙
 雖不潤生 能障化道 故須前斷。斷此惑者 止是調心方便 伏界外惑
 進斷三道相應獨頭 枝本皆去 故知假觀正攝得塵沙 亦攝得無明。
 若別圓二人通惑先盡 別惑被伏 生彼界者神根即利 但修中觀治彼
 三道 從於初地乃至後地 地地中皆有 三道 地地無明分分滅 業滅苦滅
 地地相應去時 獨頭亦去。地地雖有智 智與無明雜 雜故亦得呼為知
 障 障上分智故。唯佛心中無無明 則煩惱道盡 煩惱道盡故業盡 業盡
 故苦盡 三道究竟 唯在如來 是故中觀攝得界外惑也。
三止觀攝一切智者——諸智離合 如前所說 三觀往收 無不畢盡 世
 智不照理 十一智中已攝 若廣明二十智者 亦為三觀所攝也。

四止觀攝一切行者——前智是解 解而無行 終無所至·行有兩種——所謂慧行 行行·若三藏中慧行 行行 乃至圓中慧行 行行 慧行是正行 行行是助行·毘婆舍那びばしゃ能破煩惱ぼくぼん 復須奢摩他力 助正知見すけちけん 正助兩行隨智而轉 如足隨眼·若三藏中 無常析觀是慧行 不淨慈心等是行行 此兩行隨析智入空也·若通中 體法如幻化是慧行 歷一切法 數息すそ 念處緣事止觀是行行 此兩行隨體法智入空也·(◎淨名——維摩詰大士)

若為化眾生 修道種智 緣俗理屬慧行 緣俗事者屬行行 此兩行隨道種智入假也·若中道緣於實相 一道清淨是慧行；歷一切法門諸度 皆是摩訶衍 十二因緣即是佛性 念處即是坐道場等是行行；此兩行隨中智入實相也·(◎奢摩他——止◎毘婆舍那——觀◎四無量心——慈悲喜捨)

復次 根本四禪定慧等故兩攝 欲界定 少慧多觀攝 中間亦爾·四空定 多慧少止攝·四無量心註前三心觀攝 捨心止攝·九想 八念註十想觀攝 八背捨 前三背捨觀攝 後五止攝·九次第定註師子奮迅 超越等是止攝 四念處是慧性觀攝註若作四意止說者註作心記錄不淨等 此屬止攝而終是觀為主·四正勤註為成念處 一往觀攝 若兩惡不生止攝 兩

善為生觀攝・四如意足^註從四因緣得定 即果為名止攝・五根——信 進 慧三根觀攝 念定止攝 又信念兩屬・五力亦如是・七覺分——擇法 喜 進等觀攝 除捨定止攝 念通兩處・八正——正見 正思惟觀攝 正業 正語正命屬戒即止攝 正念 正定 正精進 止攝・

四諦——三諦是有為行 屬觀門 滅諦是無為行 屬止門・十六行——皆是觀門・四弘誓——依四諦起如彼・十八不共法^註三業隨智慧行觀攝 三無失止攝 知三世觀攝 餘可知・（◎不共——特別、無上、例外）

四無畏者——一切智無畏屬觀攝 漏盡止攝 至處道觀攝 障道止攝・三三昧門止攝・三解脫門觀攝・六度者——前三是功德止攝 後三是智慧觀攝・又五度功德止攝 般若觀攝・

又六度皆是功德莊嚴止攝 乃至九種大禪 百八三昧皆屬止攝 十八空^註十喻^註五百陀羅尼皆觀攝・如是等一切慧行 行行 無不為止觀所攝 當知止觀 名略攝義則廣・（◎乾慧——有慧無定）

五攝一切位者——若云 一地即二地 二地即三地 寂滅真如 有何次位？此則 無有次位・又大乘經中 處處皆說一切地位 良以無生無滅

正慧無所得 能治煩惱 業 苦三道 若淨於無為法中而有差別 次位何嫌！（◎四沙門果——須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢）

若析法入空 有無二門所斷三道 如毘曇所明七賢註七聖註四沙門果註成論所明二十七賢聖等差別位相註乃至非有非無門位 皆為析空觀攝。若體法四門入空 所斷三道註如大品明三乘共位 乾慧乃至八地註悉同入空止觀攝。若從空入假 修歷別行 不得意者 成三十心伏惑之位註即用空假兩觀攝。（◎三道——惑道、業道、苦道）

若得意能破三道 成十地位 即第三觀攝；或純用假觀攝 乃至四門亦如是。若圓信解行 即事而真 從觀行入相似 進破無明 開示悟入佛之知見 凡四十二位 同乘寶乘註直至道場。涅槃說十五日 光用轉顯 譬其智德 十六日月 光用漸滅 譬其斷德；亦如十四 般若是因位 十五如妙覺 是果位 皆用中觀攝；乃至四門亦如是。

【問】大乘不明地位 止觀何所攝耶？

【答】大乘經論 皆明地位 汝畏地位 入無地位 不免無縛 文字性離 即是解脫 雖說地位 即無地位。中論云：「如外人破世間因果 則無

今世後世・破出世因果 則無三寶 四諦 四沙門果・無何等三寶？見既不滅 則無三藏中三寶四諦四沙門果 尚不得拙度道果 何處有後三番三寶四諦四沙門果？」此斥外道 全無四番三寶等也。

若斥拙度者 但有三藏中三寶四諦四沙門果 無後三番道果也。如我所破者 即有三寶四諦四沙門果。何者？析破界內煩惱註業 苦 即有三藏三寶四諦四沙門果。若體破者 即有三番三寶四諦四沙門果。點此一語 治內之留滯 破外以閑邪 去二邊之邪小 正三寶四諦則立 云何言無耶！但有位無位 非證不了。今但信教 教有則階位宛然 教無則豁同空淨。無句義是菩薩句義 點空論位 位不可得 不應生諍也。

又約中論偈四句亦得有地位義 偈云：因緣所生法 我說即是空者——即破煩惱 業 苦 便有須陀洹洹 若智若斷 是菩薩無生法忍註六地齊二乘 七地為方便 十地為如佛 此位自明 云何言無！偈亦名為假名者——是漸次破界外三道 即有四十二賢聖位 云何言無！偈亦名中道義——即是圓破五住 便有六即之位 云何言無！祇用四句攝一切位 一切位不出四句 四句不出止觀 故言攝位也。

六攝一切教者——毘婆沙云：心能為一切法作名字 若無心則無一切名字。當知世出世名字 悉從心起。若觀心僻越 順無明流 則有一切諸惡教起 所謂僧佉、衛世九十五種邪見教生^註亦有諸善教起 五行六甲 陰陽八卦 五經子史 世智無道名教 皆從心起。云何出世名教 皆從心起？堅意寶性論云：有一大經卷 如三千大千世界大 記大千世界事 如中如小四天下三界等大者 皆記其事 在一微塵中。一塵既然 一切塵亦爾 一人出世 以淨天眼見此大經卷 而作是念：云何大經在微塵內 而不饒益一切眾生。即以方便破出此經 以益於他。如來無礙智慧經卷 具在眾生身中。顛倒覆之 不信不見。佛教眾生修八聖道 破一切虛妄 見己智慧與如來等 此約微塵附有為喻。（◎界內——三界內）

又約空為喻者 發菩提心論云：譬如有人見佛法滅 以如來十二部經仰書虛空^註宛然具足 一切眾生無有知者。久久之後 更有一人遊行於空 見經^註嗟咄 云何眾生不知不見？即便寫取 示導眾生。云何寫經？謂令眾生修八正道 破虛妄等。（◎三十心——大乘三賢位）

修有多種——若觀心因緣生滅無常 修八正道者 即寫三藏之經。若觀

心因緣即空 修八聖道 即寫通教之經。若觀心分別校計 有無量種 凡夫二乘所不能測 法眼菩薩乃能見之 是修無量八正道 即寫別教之經。若觀心即是佛性 圓修八正道 即寫中道之經。明一切法悉出心中 心即大乘 心即佛性 自見己智慧與如來等。(●方等——大乘經典)

又觀心即假即中者——即攝華嚴之經。若觀心因緣生法生滅者 即攝三藏 四阿含教如乳之經。若觀心即空者 即攝共般若如酪之經。若具觀心

因緣生法 即空即假即中者 即攝方等生酥之經。若但用即空即假即中者 即攝大品熟酥之經。若用即中觀心者 即攝法華開佛知見 大事正直醍醐之經。若用四句相即觀心 即有涅槃同見佛性醍醐之經。

又若觀因緣——又觀因緣即是佛性 佛性即是如來 是名乳中殺人。若觀析空 又觀析空即是佛性 佛性即是如來 是名酪中殺人。若觀即空 又觀即空即是佛性 是名生酥殺人。若觀假名 又觀假名即是佛性 是為熟酥殺人。若觀即中 又觀即中即是佛性 是名醍醐殺人。今通言殺人者 即二死已斷。三道清淨 名為殺人 是為止觀攝不定教。略攝如上。

廣攝者 結一切經教 悉用止觀攝之 無不畢盡也。復次 心攝諸教

略有兩意——一者一切眾生心中 具足一切法門 如來明審 照其心法
按彼心說 無量教法從心而出·二者如來往昔曾作漸頓 觀心偏圓具足
依此心觀為眾生說 教化弟子 令學如來破塵出卷 仰寫空經 故有一切
經教 悉為三止三觀所攝也·（◎絰——鉤取、同「掛」字）

上六意攝法次第可解 今直以一法攝一切法者 一理攝一切理 一切
惑 一切智一切行 一切位一切教也·又一惑攝一切理智行位教也 又一
智攝一切理惑行位教也 又一行攝一切理惑智位教也 又一位攝一切理惑
智行教也 又一教攝一切理惑智行位也·

第五明偏圓者——行人既知止觀 無法不收 收法既多 須識大小共不
共意 權實 思議 不思議意 故簡偏圓 就此為五——一明大小 二明半
滿 三明偏圓 四明漸頓 五明權實·

夫至理不大不小 乃至非權非實 大小權實皆不可說 若有因緣 大
小等皆可得說 以小方便力 為五比丘說小；以大方便力 為諸菩薩說大
大小雖俱方便 須識所以 故用五雙料簡 使無混濫·小者——小乘也·
智慧力弱 但堪修析法止觀 析於色心 如釋論解檀波羅蜜 破外道隣虛

云：此塵為有 為無？若有極微色 則有十方分 若無極微色 則無十方分。若析極微色不盡 則成常見有見。若析極微盡 則成斷見無見。此外道析色也 析心亦如是。若計有心無心 皆墮斷常 此皆外道析色心也。論文仍明三藏析法之觀云：色若粗若細 總而觀之 無常無我 何以故？粗細色等 從無明生 無明不實故 粗細皆假；假故無常 無性 即得入空。又介爾心起 必藉根塵 無有一法不從緣生 從緣生者 悉皆無常。或言 一念心六十剎那。或言 三百億剎那 剎那不住 念念無常 無常無主 煩惱本壞 無業無苦 生死滅故 名為涅槃 是名析色心觀意也。（◎無生法忍——忍可諸法本來不生不滅之理〔第132頁〕）

析名本於外道 對破邪析而明正析 何但外邪應須正析？若佛弟子執佛教門而生見著（著） 亦須正析。所謂三藏四門生四見著 乃至圓教四門生四見著 戲論諍競 自是非他 皆服甘露 傷命早夭 金鎖自繫 流轉生死 宜須正析。故大論云：「破涅槃者 不破聖人所得涅槃 但為學者未得涅槃 執成戲論故 言破涅槃。」若爾 皆用析法方便破之。

凡有四門 於一一門具足十法 識正因緣 乃至不起法愛 能於諸門

見第一義 故知三藏四門析法止觀 斷莫是小乘也。

次明大者——大乘也。智慧深利 修不生不滅體法止觀 大人所行 故名大乘。中論明即空者 申摩訶衍 摩訶衍即大也。衍中云 欲得聲聞當學般若者 元此是菩薩法 大能兼小 傍挾聲聞。譬如朱雀門 天家所立 正通王事 不妨群小 由之出入 雖通小人 終是天門。今摩訶衍亦如是 正為菩薩 體法入空 雖有小乘 終名為大。例如三藏析法 雖有佛菩薩 終是小乘 所言大乘體法觀者 異於三藏 三藏名假而法實 析實使空 譬如破柱令空。今大乘體意 名實皆假 自相是空 本來虛寂 譬如鏡柱 本自非柱 不待柱滅方空 即影是空 不生不滅 不同實柱。

又大論明摩訶衍人體法觀者 引佛在一方木上告諸比丘 譬如比丘得禪定時 變土為金 變金為土 實非金土變化所為 色心亦如是 非生非滅 無明變耳。本自不生 今那得滅！又引觀一端之註即具十八空 是名體法觀。（◎毘——細毛布、織成大衣）

復次 三藏所析 名為隨情觀色心 析有之觀亦是事觀 所入之真真非佛性 不會實理 但隨情為真耳。大乘體法名隨理 觀色心如尋幻得

幻師 尋幻師得幻法 亦如尋夢得眠 尋眠得心 尋幻色心得無明 尋無明得佛性 體法通理 故名隨理觀。

體法止觀 凡有四門 於一一門皆具十法成觀 此觀非但體外道果報色心 結結預一切執計三藏四門 乃至圓四門 未得入者 執門成見 皆體如幻 斷莫名大乘止觀也。若得今之用觀意 大乘諸門生執 尚須空破 終不同彼世間法師禪師 稱老子道德 莊氏逍遙與佛法齊。是義不然 圓門生著 尚為三藏初門所破 猶不入小乘 況復凡鄙見心。螢日懸殊 山毫相絕 自言道真慢瞿曇者 寧不破耶！

二明半滿——半者：明九部法也 滿者：明十二部法也。世傳涅槃常住始復是滿 餘者悉半。菩提流支云：「三藏是半 般若去皆滿。」今明半滿之語 直是扶成大小 前已析體 判大小 今亦以體析 判半滿 如前云云。（◎半者——小乘 ◎滿者——大乘）

三明偏圓者——偏名偏僻 圓名圓滿 通途一往喚小為偏。于何不得別義分別 意則不可。半小兩名 剋定局短 引不得長 偏義互通 從小之大 譬如半月 齊上下弦 漸月不爾 始自弓娥 終十四夜 皆稱為漸。

唯十五夜 乃稱圓滿月。小半亦爾 齊於析法半字小 乘不得名大 偏意則遠。從初三藏析法止觀已上 別教止觀 去邊入中已還 皆名為偏。故大經云：「自此之前 我等皆名邪見人也。」唯此圓教止觀 一心三諦隨自意語 獨當圓稱也。

四明漸頓者——漸名次第 藉淺由深 頓名頓足頓極。此亦無別意 還扶成偏圓。三教止觀悉皆是漸 圓教止觀名之為頓。此是按名解釋 其義已顯。今更廣料簡 使無遺滯。若前二教止觀 是漸而非頓 力不及遠 但契偏真。圓教止觀是頓而非漸 行大直道即邊而中。別教止觀亦漸亦頓。何以故？初心知中 故名亦頓。涉方便入 故名亦漸。

復次 前兩觀觀教行證 皆名為漸 別教教觀行 皆名為漸。證道是頓 圓教教觀行證 皆名為頓。何故爾？前二觀是方便說 草庵曲徑故。教觀四種俱漸 別觀帶方便說 若依方便行 先破通惑 故三種皆漸。後破無明 見於佛性 故證道是頓也。

圓觀 正直捨方便但說無上道 唯此一事實 餘二則非真。說最實事 是名教實。行如來行 入如來室衣座等。復有一行是如來行 是名行

實·所見中道 即一究竟 同於如來所得法身 無異無別 是名證實·前
 兩觀因中 有教行證人 果上但有其教 無行證人 何以故？因中之人
 灰身入寂 沈空盡滅 不得成於果頭之佛·直是方便之說 故有其教 無
 行證人·別教因中 有教行證人 若就果者 但有其教 無行證人·何以
 故？若破無明 登初地時 即是圓家初住位 非復別家初地位也·初地尚
 爾 何況後地後果·故知因人不到於果 故云果頭無人·圓教因中 教行
 證人 悉從因以至果 俱是真實 故言實有人也·復次 前三止觀 教行
 證人 未被會時 尚不知圓 何況入圓！佛若會宗 開漸顯頓 悉皆通入
 雖非即頓而是漸頓 故法華云：「汝等所行 是菩薩道 各乘寶車 適
 子本願·」決了聲聞法 是諸經之王 開通漸法 悉令得入 以別理接之
 故涅槃中得二乘道果 不隔圓常 因是修學 皆當作佛 即是從漸入圓
 亦名開漸顯頓意也·（◎四微——色、香、味、觸）
 復次 四種止觀入圓 不必併待 行成入圓 不必併待 開漸顯頓入
 圓·入則不定 所以者何？一切眾生心性正因 譬之於乳 聞了因法 名
 為置毒 正因不斷 如乳四微註五味雖變 四微恆在 是故毒隨四微 味

味殺人 眾生心性亦復如是。正因不壞 了因之毒 隨正奢促 處處得發
或理發 或教發 或行發 或證發 如辟支佛利智善根熟 出無佛世
自然得悟。理發亦爾 久植善根 今生雖不聞圓教 了因之毒 任運自發
此是理發也。若聞華嚴日照高山 即得悟者 此是教發也。聞已思惟
思惟即悟 是為觀行發也。若是六根淨位 進破無明 是相似證發。若更
增道損生 亦是證發也。此約圓家論入不定也。
若前三教行人 各在凡地發者 即是理發。若聞於教 是為教發。若
修方便 即是觀行發。若於賢聖位中發 即是證發。此約三家入則不定
也。復有不定而非殺人 如修無漏時 有漏不求自發 全不殺二死。若修
中道發得無漏 長別三界苦輪海 乃是一死而非二死 亦名不定。
復次 四種止觀 當分圓漸 三藏中 有從初心方便 來入真位 此
名為漸。三十四心斷結成果註豈不名圓！通別中 初心乃至後心 豈無漸
圓！圓中當體 理極稱圓 亦有初心乃至四十一地 豈不是漸！妙覺究竟
豈不是圓！圓圓非漸圓 圓漸非漸漸 故知當分皆具二義也。法華疏中
應廣說。

然漸漸非圓漸 可得成圓漸 漸圓非圓圓 不可得成圓圓·何者？法華云：「汝等所行 是菩薩道。」故漸漸成圓漸 漸圓權設 三教之果不可更成妙覺之佛·例小小非大小 可得成大小 小大非大大 不可得成大大 權權非實權 可得成實權 權實非實實 不可得成實實·何者？三教果頭 有教無人 故權實不可成實實·半滿漸頓 例應如此分別 不復煩文也·

觀心往推 法相應爾 而人多不信 今用涅槃五譬 釋成此意·第六云：「凡夫如乳 須陀洹須陀洹如酪 斯陀含斯陀含如生酥 阿那含阿那含如熟酥 阿羅漢辟支佛 佛如醍醐·」大論云：「聲聞經中稱阿羅漢 名為佛地 故三人同是醍醐·」此譬豈非釋三藏中五味 漸圓意 類此得成·

三十二云：「眾生如雜血乳 須陀洹 斯陀含如淨乳 阿那含阿那含如酪 阿羅漢如生酥 辟支佛 菩薩如熟酥 佛如醍醐·」此譬豈不釋通教中五味！支佛侵習 小勝聲聞 故與菩薩同為熟酥·佛正習盡 名為醍醐·借此類通教當分漸圓義顯·

第九云：「眾生如牛新生 血乳未別 聲聞如乳 緣覺如酪 菩薩如

生熟酥 佛如醍醐·」此譬豈不是別教五味意！十住初中能斷通見思盡名乳 總擬聲聞·十住後心小深 故擬支佛如酪 十行十向如生熟酥 十地之初 已名為佛 故如醍醐·借此顯成別觀 當分漸圓意·

二十七云：「雪山有草 名為忍辱 牛若食者 即成醍醐 草喻正道 若能修正道 即見佛性·」此譬豈不是圓意 不歷四味 即成醍醐 借此類成漸圓等之位·第八云：「置毒乳中 徧於五味皆能殺人·」此譬豈不譬於不定 即成四種理教行證而得入圓·今約漸頓作如此料簡 前三科後一科 亦應如是 但小大半滿齊分剋定 不得同耳·

五明權實者——權是權謀 暫用還廢 實是實錄 究竟旨歸·立權略為三意——一為實施權 二開權顯實 三廢權顯實·如法華中蓮華三譬 諸佛即一大事出世 元為圓頓一實止觀 而施三權止觀也·權非本意 意亦不在權外 祇開三權止觀 而顯圓頓一實止觀也·為實施權 實今已立 開權顯實 權即是實 無權可論 是故廢權顯實 權廢實存 暫用釋名 其義為允·

【問】何意用此權實？

【答】佛知眾生種種性欲 以四悉檀而成熟之。若人欲聞正因緣 為說三藏。欲聞因緣即空 為說通觀。欲聞歷劫修行 為說別觀。欲聞即中 為說圓觀。是名隨世界悉檀 亦名隨樂欲 為實施權 說權實止觀也。為生扶真之事善 說三藏觀。為生扶真之理善 為說通觀。為生扶中之事善 為說別觀。為生扶中之理善 為說圓觀。是名隨為人悉檀 亦名隨便宜而說權實止觀也。為破邪因緣 無因緣 說三藏觀。為破拙度 故說通觀。為破共法 故說別觀。為破帶方便 故說圓觀。是為對治悉檀 說權實止觀也。為思議鈍根拙度 令入真諦 說三藏觀。為思議利根巧度 令入真諦 故說通觀。為不思議鈍根拙度 令入見中 故說別觀。為不思議利根巧度 令入見中 故說圓觀。是名為一實而施三權。權實相對 則有四種止觀 為實施權 意齊此也。權實既興 良由悉檀 權實可廢 亦由悉檀。何者？眾生煩惱結使厚 利智善根薄 故興初觀 生其事善；事善若生 煩惱伏薄 即廢三藏觀。為生理善 興於通觀 理善已生 即廢通觀。為生界外事善 即興別觀 界外事善已生 即廢

別觀・為生界外理善 即興圓觀 是為興廢因緣故 說於權實止觀也・餘
三悉檀 興廢可解・

若約五味教論興廢者——華嚴為大行人 廢兩權 興一權一實・三藏廢
兩權一實 但興一權・方等四種俱興・般若廢一權 興兩權一實・法華廢
三權 興一實・涅槃還興四種 皆入佛性 無所可隔 是故如來巧用悉檀
興廢適時 順機而作 皆益眾生；是故如來不空說法 為度人故 應興
應廢也・

對三權說一實 實存權廢 已如前說 今更料簡四種止觀・皆實不虛
所以者何？若不開決 則無入理・今決了聲聞法 是諸經之王 開方便
門 示真實相 一一止觀皆得入圓 如快馬見鞭影 即得正路 故四種皆
實也・

又四種皆權 何以故？四理皆不可說 權不可說故非權 實不可說故
非實 非權而強說為權 非實而強說為實 等是強說 何意不名權為實
耶？以有說故 故皆是權・

又此權實 悉是非權非實 何以故？皆不可說故・此非權非實 不得

異於向實 向以見理為實 實祇是非權非實 此義不異·若異者 應有別慧 應照別理 理惑既同 不可使異 對權故說實 廢教故說理 故言非權非實·即教而理 權實即非權非實 無二無別 不合不散·非權非實 理性常寂 名之為止·寂而常照 亦權亦實 名之為觀·觀故稱智稱般若 若止故稱眼稱首楞嚴·如是等名 不二不別 不合不散 即不可思議之止觀也·此非但開實是非權非實 開權亦是非權非實 猶屬開權顯實意耳·

【問】為一實施三權 唯有四種止觀·若以別接通止觀者 為權為實 復何意不預四數 何意但言接通？何位被接 接入何位？

【答】接得入教 此則屬權 接得入證 此則屬實也·四教論其始終 接但終而無始 故不入四數·諸教皆接 亦應有之·此義不用者 二教明界內理 二教明界外理 兩處交際 須安一接 故但以別接通·若齊通為言 不論破無明 八地名支佛地·從此被接 知有中道 九地伏無明 十地破無明 即名為佛·但一品破 那得是極 故知接入別也·若望別教 是入初地位行也·

若就諦論接者 通教真諦 空中合論·從初已來 但觀真中之空 破

見思惑盡 到第八地 方為說真內之中。故云智者見空及與不空 被接方聞 聞已見理 即是入別位也。三藏菩薩明位不爾 故不論接。別圓發心 已知中道 更將何接 故知接但在通也。

【問】三權皆得知實不？

【答】別教初知 通教後知 三藏初後俱不知。

【問】若知何意名權 若不知二經相違？

【答】別雖初知 帶方便聞 教猶是權。通雖後知 可接者知 教終是權。其意可見。若言三藏不知違二經者 大經云：「阿羅漢不知三寶常住不變者 所有禁戒 亦不具足 不能得聲聞之道。」此義今當通任羅漢自力 不應知見常住 譬如天眼未開 不見障外 不聞他說 亦不能知。羅漢 佛眼未開 又不聞佛說 那得自知常住！故法華云：「於自所得功德 生滅度想 若遇餘佛 便得決了。」又云：「聲聞 緣覺 不退菩薩 亦不能知。」當知不聞則不知也。經稱知者 齊知己理 真諦無為 亦是於常 一相無變。若人分別真諦二相遷動者 不能發真 要須觀空 方入無漏 如須菩提觀空 憍陳如證無生智。

又律儀不具足者 若能觀空 得道共戒 此是具足戒也。故華嚴云：「諸法實性相 常住不變異 二乘亦皆得 而不名為佛。」故知常住語通得作此釋。若不作此釋 三藏不說大乘常住 聲聞那得具聲聞道 具禁戒耶？若作此釋 道共戒無失 彌益其美。

又舉例釋者 如小品云：「姪欲障生梵天 何況菩提。為生梵天須斷欲 欲得菩提斷二邊欲。」欲名雖同 其意則異。此義亦爾 欲入真諦 須知無為 常不變易 欲入實相 亦知常住 一相不變 知常語同 大小則異 故三藏止觀 不知圓實不違經。勝鬘云：「若不知常住 所有三歸皆不成就。」此云何通？遠尋根本 三乘初業 不愚於法 若取四念處 聞慧為初者 此初知真諦常住 不起六十二見 以無倚著心 賢聖成就 此釋同前意也。若古昔為初業者 先發菩提心 早知常住 畏怖生死 退大取小 法才王子及涅槃中 退轉菩薩 從初已來 歸依一體三寶 熏修戒善 有受法 無捨法 心無盡故 戒亦無盡 一切戒善 為此所熏。譬如大地 冥益樹木 樹木萌芽 悉得成就 小乘歸戒不離菩薩戒 菩薩戒力能成就之 即此義也。若不作初業知常 三藏歸戒羯磨註悉不成就。若

作此釋 於大小兩經 義無相違。

【卷三 終】（◎羯磨——於每月十五日定期開會舉行羯磨，凡平日違戒者，針對其所犯之情事，加以審議、判決、處置）

【卷四】（◎五蓋——貪、嗔、昏眠、掉舉、疑）

第六明方便者——方便 名善巧·善巧修行 以微少善根 能令無量行
成解發入菩薩位·大論云：「能以少施少戒 出過聲聞 辟支佛上。」即
此義也 又方便者 眾緣和合也·以能和合成因 亦能和合取果·大品經
言：「如來身者 不從一因一緣生 從無量功德 生如來身。」顯此巧能
故論方便·若依漸次 即有四種方便 方便各有遠近 如阿毘曇明五停
心為遠註四善根為近註通別方便 例可意知·（◎豎——同「豎」字）

圓教以假名五品觀行等位 去真猶遙 名遠方便·六根清淨 相似隣
真 名近方便·今就五品之前假名位中 復論遠近·二十五法為遠方便·
十種境界為近方便註橫豎該羅註十觀具足註成觀行位 能發真似 名近方
便·今釋遠方便略為五——一具五緣 二呵五欲註三棄五蓋註四調五事註五
行五法註（◎四善根——又稱四加行：煖、頂、忍、世第一法）

夫道不孤運 弘之在人 人弘勝法 假緣進道 所以須具五緣・緣力
既具 當割諸嗜欲 嗜欲外屏 當內淨其心・其心若寂 當調試五事 五
事調已 行於五法 必至所在・譬如陶師 若欲得器 先擇良處 無砂無
鹵カク草水豐便 可立作所・次息餘際務 際務不靜 安得就功？雖息外緣
身內有疾 云何執作？身雖康壯 泥輪不調 不成器物・上緣雖整 不
專於業 廢不相續 永無辦理 止觀五緣亦復如是・有待之身 必假資藉
如彼好處 呵厭塵欲 如斷外緣 棄絕五蓋 如治內疾 調適五事 如
學輪繩 行於五法 如作不廢・世間淺事 非緣不合 何況出世之道・若
無弄引 何易可階？故歷二十五法約事為觀 調粗入細 檢散令靜 故為
止觀遠方便也・此五法 三科出大論 一種出禪經 一是諸禪師立・
一具五緣者——持戒清淨 二衣食具足 三閑居靜處 四息諸緣務
五得善知識・禪經云：「四緣雖具足 開導由良師・」故用五法為入道梯
階カク一闕則妨事 釋此 具如次第禪門・此中明持戒清淨 即四意——一列
戒名 二明持戒 三明犯戒 四明懺淨・（●鹵——薰、奪、鹹地）
列名者——經論出處甚多 且依釋論有十種戒：所謂不缺 不破 不穿

不雜 隨道 無著此老 智所讚 自在 隨定 具足。此十通用性戒為根本。大論云：「性戒者 是尸羅身口等八種 謂身三口四更加不飲酒 是淨命防意地。」又云：「十善是尸羅註佛不出世 世常有之 故名舊戒註佛不出世 凡夫亦修八禪 故名舊定。外道邪見六十二等舊醫乳藥 名為舊慧。」（◎此澄—險阪◎阪—同「坂」、坡◎尸羅—戒律◎舊戒—性戒）

常途云：「無客定 無漏導八禪耳。」今難此語 亦應無漏導十善也。戒慧既有客法 定何獨無？今用三歸五戒二百五十為客戒 根本十種得戒人者 如佛自言 善來比丘 自然已得具足戒。如摩訶迦葉此自誓因緣 得具足戒。如憍陳如見諦 故受具足戒。如波闍波提比丘尼 以八敬法受具足戒註如達摩提那比丘尼遣信 受具足戒。如須陀耶沙彌論義 受具足戒。如耶舍比丘等善來 受具足戒。如跋陀羅波楞伽加三歸 受具足戒。如邊地第五律師受具足戒。中國十人白四羯磨受具足戒註客戒人也。根本淨禪 觀練熏修 為客定 四諦慧為客慧 佛出方有也。

性戒者—莫問受與不受 犯即是罪 受與不受 持即是善。若受戒持生福 犯獲罪。不受無福 不受犯無罪。如伐草害畜罪 當對首懺 二罪

俱滅。大論解云：「違無作罪同滅耳。而償命猶在。」故知受得之戒與性戒有異也。故四分問遮法云：「不犯邊罪不？」邊罪即性罪也。此罪障優婆塞戒。何況大戒。若性戒清淨。是戒度根本。解脫初因。因此性戒得有無作受得之戒。（◎性戒——若犯殺盜婬妄，均屬本質之罪惡行為）

小乘明義。無作戒即是第三聚。大乘中法鼓經。但明色心。無第三聚心無盡故。戒亦無盡。若就律儀戒。論無作可解。定共戒無作者。與定俱發。有人言：入定時有。出定時無。有人言：無作依定。定在不失。定退即謝也。道共戒無作者。此無作依道。道無失故。此戒亦無失。戒定道共。通是戒名說。通以性戒為本。故經云：「依因此戒。能生禪定及滅苦智慧。」即此意也。（◎三聚戒——攝眾生戒、攝善法界、攝律儀戒）

二明持者——此十種戒。攝一切戒。不缺戒者——即是持於性戒。乃至四重。清淨守護。如愛明珠。若毀犯者。如器已缺。無所堪用。佛法邊人。非沙門釋子。失比丘法。故稱為缺。不破者——即是持於十三。無有破損。故名不破。若毀犯者。如器破裂也。不穿者——是持波逸提等也。若有毀犯。如器穿漏。不能受道。故名為穿。不雜者——持定共戒也。雖持律儀。念破戒。

事 名之為雜。定共持心欲念不起。故名不雜。如大經云：「雖不與彼女人身合 而共言語嘲調 壁外鈎聲_{（註）}見男女相追 皆污淨戒。」十住婆沙云：「雖制其事 而令女人洗拭按摩 染心共語相視 或限爾許日持戒 或期後世富樂 天上自恣 皆名不淨。」若持不雜戒 悉無此等念也。

隨道者——隨順諦理 能破見惑。無著戒者——即是見真成聖 於思惟惑無所染著也。以此兩戒 約真諦持戒也。智所讚戒 自在戒 則約菩薩化他 為佛所讚。於世間中而得自在 是約俗諦論持戒也。隨定具足兩戒 即是隨首楞嚴定 不起滅定 現諸威儀 示十法界像 導利眾生。雖威儀起動 而任運常靜 故名隨定戒。前來諸戒 律儀防止 故名不具足。中道之戒 無戒不備 故名具足。此是持中道第一義諦戒也。用中道慧徧入諸法 故經云：「式叉·」式叉 名大乘戒也。（◎釧——手臂上的環）

涅槃明五支戒及十種戒 義勢略同 設諸經論 更明戒相 終不出此十科。東前三種戒 名律儀戒。乘善防惡 從初根本乃至不穿 纖毫清淨 束名律儀戒。凡夫散心 悉能持得此戒也。

次不雜一戒 定法持心 心不妄動 身口亦寂 三業皎鏡 此是定共

戒註入定時任運無雜 出定身口柔軟亦不雜 凡夫入定則能持得也。隨道戒初果見諦 發真成聖 聖人所持 非凡夫能持也。無著此戒則三果人所持亦非初果所持也。智讚自在 此乃菩薩利他須持此戒 則非二乘所持也。隨定具足 此是大根性所持 則非六度通教菩薩所能持也 況復凡夫二乘耶！（◎定共戒——三乘聖者發色界定，自得防非止惡之戒體）

向判位高下 事義不同 理觀觀心論持戒者 具能持得上十戒也。先束十戒為四意 前四戒 但是因緣所生法 通為觀境。次二戒 即是觀因緣生法即空 空觀持戒也。次兩戒 觀因緣即是假 假觀持戒也。次兩戒 觀因緣生法即是中 中觀持戒也。所言觀心為因緣生法者 若觀一念心從惡緣起 即能破根本 乃至破不雜戒 與善相違 故名為惡。今以善順之心 防止惡心 能令根本乃至不雜等戒 善順成就 得無毀損 故稱善心 名為防止 惡心既止 身口亦然。防即是止善 順即是行善 行善即是觀 止善即是止 是名觀因緣所生心 持四種戒也。

次觀善惡因緣所生心即空者 如金剛般若云：「若見法相者 名著我人 眾生 壽者。若見非法相者 亦著我人 眾生 壽者。不見法相

不見非法相 如筏喻者 法尚應捨 何況非法・」故知法與非法二皆空寂 乃名持戒・

今云法者——祇善惡兩心假實之法也・若見有善惡假名 即是著我 人 眾生 壽者・若見善惡實法 亦是著我 人 眾生 壽者・所言非法相者——若見善惡假名是無者 亦是著我 人 眾生 壽者・若見善惡實法是非者 亦著我 人 眾生 壽者・何以故？依無起見 故不應著・乃至依非有非無起見 皆名著我 人 眾生 壽者・觀如是等法與非法 皆即是空 由此觀故 能順無漏・

防止有無六十二見 故名隨道戒・若重慮此觀 思惟純熟 歷緣對境 於一切色聲皆悉即空 名無著戒・防止思惑 善順真諦 是名觀因緣心即空持二種戒也・（◎道共戒——三乘聖者發無漏道而契廢修善之律儀）

次觀因緣心即是假者 知心非心 法亦非法 而不永滯非心非法 以道種方便 無所有中 立心立法 拔出諸心數法 導利眾生 為智所讚・雖廣分別 無量心法 但有名字如虛空相 不生愛著 惑相不拘 名為自在・如此假觀 防止無知 善順俗理 防邊論止 順邊論觀 即是假觀持

兩戒也。(◎波逸提——意譯：墮，謂犯者墮於寒熱地獄)

次觀因緣生心即中者 觀於心性畢竟寂滅 心本非空 亦復非假 非假故非世間 非空故非出世間 非賢聖法 非凡夫法 二邊寂靜名為心性 能如是觀 亦為上定。心在此定 即首楞嚴 本寂不動 雙照二諦 現諸威儀 隨如是定無不具足 如是觀心 防止二邊 無明諸惡 善順中道 一實之理 防邊論止 順邊論觀 此名即中而持兩戒也。

故梵網云：「戒名大乘 名第一義 光非青黃赤白 戒名為孝。」孝名為順 孝即止善 順即行善 如此戒者 本師所誦 我亦如是誦 當知中道妙觀戒之正體 上品清淨究竟持戒。十住廣說云：「若無我所註遠離諸戲論 一切無所有 是名上尸羅。」故淨名云：「罪性不在內 亦不在外 亦不在兩中間 如其心然 罪垢亦然 其能如是 是名善解 是名奉律。」即此意也。(◎我所——我以外之物)

復次 觀心持戒 即是五名。所以者何？防止是戒義 觀亦如是 三觀名能防 三惑名所防 如此防止 義徧法界 不局在身口云云。

又毘尼 名滅 滅身口諸非。故今觀心 亦名為滅 即空之觀能滅見

思之非・即假觀能滅塵沙之非 即中觀能滅無明之非・如此論滅 徧滅法界諸非 不止七支・故淨名云：「當直除滅 勿擾其心。」即此意也・

又波羅提木叉 名保得解脫者・觀心亦爾 若不觀三諦之理 三惑保不解脫^註若見三諦 三惑保脫・如此解脫 徧法界脫 非止解脫三途及出生死而已^註（◎三惑——見思惑、塵沙惑、無明惑）

又誦者——背文闇持也・今觀心亦爾 三觀之名 詮三諦理 即是其文・知名非名 研心諦理 觀法相續 常自現前 不生妄念 名之為誦・如此誦者 徧法界誦 非止八十誦也・

又律者——詮量輕重 分別犯非犯・觀心亦爾 分別見思 粗惡^{Pr}滓重 界內無知小輕 塵沙客塵橫起 復為小重・根本微細 如上菩提心中已說・三觀觀三 理是不犯 三惑障三 理名為犯・三藥治三病 詮量無謬 纖毫不差・（◎三途——地獄：火途、餓鬼：刀途、畜生：血途）

又知持事戒有三品——上品得天報 中品得人報 下品得修羅報・犯上退天 犯中退人 犯下退修羅 入三惡道・惡道又三品——輕者入餓鬼道 次者入畜生道 重者入地獄道・中品又多種 上中下下下即四天下也・上

品又多種 謂三界諸天 各有品秩也^註（◎秩—次序、十年）

又持理戒空假中三品——各有上中下·即空三品者——下品為聲聞 中品

為緣覺 上品為通教菩薩·退則傳 傳失也 即假三品者——下品為三藏菩

薩 中品為通教出假菩薩 上品為別教菩薩·即中三品者——下品為別教菩

薩 中品圓教菩薩 上品是佛 唯佛一人具淨戒也·

又下品為五品 中為六根清淨 上入初住·此略就觀心 判其階差·

中道觀心 即是法界摩訶衍 徧攝一切法 可以意得 不復煩文也·

私諮云：下中三品 皆約發真 上品何意約真 似為三品耶？

【答】前三道未合 可得分張橫辯 即中既融 宜約一道豎判·又亦得約

橫者 別接通別圓三品云云·如此分別 得失輕重 徧詮量法界 豈止煮

燒覆障耶！觀心五名 宛然可見 若事中恭謹 精持四戒 而其心雜念

事亦不牢 猶如坯瓶 遇愛見惡 則便破壞·若能觀心六種持戒 理觀分

明 妄念不動 設遇惡緣 堅固不失 理既不動 事任運成·故淨名云：

「其能如是 是名善解 是名奉律·」正意在此也·

三明犯戒相者——夫毀滅淨戒 不出癡愛倒見·是戒怨家 喻二羅刹·

大經云：譬如有人帶持浮囊 渡於大海 爾時海中有一羅刹 來乞浮囊
初則全乞 乃至微塵悉皆不與 行人亦爾 發心秉戒 誓渡生死大海 愛
見羅刹 乞戒浮囊・愛羅刹言 令汝安隱得入涅槃者・此以欲樂暢情 稱
為涅槃・如飢得食 如貧得寶 獼猴得酒 則得安樂 安樂名涅槃 誘誑
行人・若隨愛轉 毀破四重此之 是全棄浮囊 是名犯相・若愛心雖起 不可
全棄・何者 我今欲過生死大海 尸羅不淨 還墮三途 禪定智慧皆不得
發 思惟是已 生大怖畏・故言 汝寧殺我 浮囊叵得此之・是名持相・愛心
復起 摩觸快意 若隨愛觸 是棄半浮囊 是名犯相・行人復念禁戒 豈
可輸半！論其果報地獄苦惱 論其即目下意治擯 甚可羞恥 豈應如此損
毀大事 是故護惜不隨愛情 是名持相・（◎吉羅——突吉羅）
愛心又起 乞重方便 若毀犯者 是乞手許 又毀波逸提是乞指許
又毀吉羅是乞微塵許註吉羅雖小開放逸門 微塵不多 水當漸入 沒海而
死 是為愛心破律儀戒・貪攀覽五欲 破定共戒・深著此之生死 為有造業
破即空戒・不息世譏嫌 無護他意 破即假戒・不信戒善與虛空等 不信
此戒具足佛法 不信此戒 畢竟清淨 破中道戒・此例可解云云・

次見羅刹乞浮囊者——若為財色而毀戒者 如前所說 觸人皆爾 此名已起之惡 為除斷故 一心勤精進 若見心猛利 於所計法 而起罪過 此是解僻·名未生之惡 為不生故 一心勤精進 此見雖未起 若修得少禪 無好師友 即生念著（此）而起過患·（◎突吉羅——意譯：惡作）

佛在世 一比丘得四禪 謂為四果 臨終見中陰起（註）即謗佛云：「羅漢不生 今那得生？」阿難問佛：「此人命過 今生何處？」佛言：「已墮地獄·雖持戒得有漏禪 是亦不可信·」佛在世尚爾 況末代癡人罪著深重·故大虛空藏（譯）經云：若起惡見 名第三波羅夷（註）云何惡見？或得空解發少智慧 師心自樹 謂證無生·見心既強 能破諸法 無佛無眾生 撥世因果出世因果·法華云：「或食人肉 或復噉狗·」即此義也·

破正見威儀淨命 起於平等無分別見 何者有罪？何者非罪 若有分別 分別即礙 礙即非真·於貪欲中 莫生怖礙 無怖礙即是菩提·謂此是實 餘皆妄語·又值惡師 為說惡法 見毒轉熾 邪鬼入心 邪解更甚 猖狂顛倒 無種不為 見慢嗟峨（譯）陵蔑一切（註）見行善者 謂有所得 欺之如土 由是見故 浮囊全去·（◎突吉羅——即身口所犯之過易犯，常須念學）

設不全去者 即思惟言：理雖如此 我未能見 何容頓棄 惜猶不與・見心復起 一切法空 豈有觸與不觸男女等相 即便把執歎抱 是名半去・或重方便乃至吉羅 謂諸法空寂 何用事相紛紜 既不存微塵 空心轉盛 如小水漸漏 無礙稍滑 一切戒律皆悉吞噉 故浮囊永沒・當知見心大可怖畏 何以故？若謂四重及犯者皆空^註而五逆亦空^註何不造逆？空見既強 亦無父母 若通若害皆不為礙 既無礙者 亦應不礙 王及夫人 論其見心 實不謂有王及夫人 而自於己惜身惜命 若侵國王 身碎命盡 如此癡空 不空身命 惜己身命 亦於王不空 既於己於王不能空者 那得獨欺父母 輕忽佛教 而言四重五逆皆空耶？

當知此人 不能自見執空之過 近尚不見 何況遠耶 既以惡空撥佛禁法 是破律儀戒・空見擾心 破定共戒・堅執己見 是破即空戒・污他善心 破即假戒・不信見心與虛空等 即是佛法畢竟清淨 破即中戒・當知邪僻空心 甚可怖畏・若墮此見 長淪永沒 尚不能得人天涅槃 何況大般涅槃！（◎波羅夷——意譯：斷頭，犯者，永擯棄於僧團之列）

故論云：「大聖說空法 本為治於有 若有著空者 諸佛所不化。」

又經云：「若於諸法生疑心者 能破煩惱如須彌山 若定起見 則不可化。」無行經云：「貪欲即是道。」僻取此語以證無礙 何不引無行貪著（此字）無礙法 是人去佛遠。若有得空者 終不破於戒云云。是名見心羅刹毀禁戒也。大意如此云云。（◎嵯峨—高◎四重—犯殺盜婬妄四戒）

復次 前一向論持 次一向論犯 今明十戒持犯不定。若通論動出 悉名為乘 故有人天等五乘。通論防止 悉名為戒 故有律儀 定共 道 共等戒。若就別義 事戒三品名之為戒 戒即有漏不動不出。理戒三品名之為乘 乘是無漏 能動能出。約此乘戒 四句分別—一乘戒俱急 二乘急戒緩 三戒急乘緩 四乘戒俱緩。（◎理戒—不住戒相而安住三觀者）

一乘戒俱急者—如前持相 十種清淨 事理無瑕 觀念相續 今生即應得道 若未得道 此業最強 強者先牽 必升善處。若律儀戒急 則為欲界人天所牽 若無雜戒急 隨禪梵世。三品理乘 何乘最急？若三品即中乘急 以人天身值彌勒佛 聞華嚴教 利根得道。若上品出假乘急 以人天身值彌勒佛 於華嚴座 作鈍根得道。若上中二品入空乘急 以人天身值彌勒佛 聞方等般若等教 得三乘等道。若下品入空乘急 以人天

身值彌勒佛 聞三藏經得道・得人天身 是持事戒力・見佛得道 修乘觀力・事理俱持 諸行中最故 不可緩也・（◎事戒——具有具體之型式）

二戒緩乘急者——是人德薄垢重 煩惱所使 是諸事戒註皆為羅刹毀食・專守理戒註觀行相續 如上覺意六蔽中用心註央掘示為其相 以事戒緩 命終故 墮三惡道受於罪報・於諸乘中 何乘最強？強者先牽・若析空乘強 以三途身 值彌勒佛聞三藏經 乃可得道 若即空乘急 以三途身 值彌勒佛聞般若方等得道・若即假乘急 以三途身 值彌勒佛聞華嚴及聞餘教 作鈍根得道・若即中乘急 以三途身 值彌勒佛聞華嚴經 作利根得道・是故佛說漸頓諸經 龍鬼畜獸悉來會坐 即是其事・破事戒故受三惡身・持理觀故 見佛得道 大經云：「於戒緩者 不名為緩・於乘緩者 乃名為緩。」正是此一句也・（◎泥犁——地獄）

三戒急乘緩者——事戒嚴急 纖毫不犯 三種觀心 了不開解 以戒急故 人天受生；或隨禪梵世 耽湎定樂 世雖有佛 說法度人 而於其等全無利益 設得值遇 不能開解 振丹一國不覺不知 舍衛三億不聞不見 樂著諸天及生難處 不來聽受 是此意也・譬如繫人 或以財物求諸

大力 申延日月 冀逢恩赦 在人天中亦復如是 冀善知識 化導修乘
即能得脫·若於人天不修乘者 果報若盡 還墮三途 百千佛出 終不得
道·(◎五逆—殺父、殺母、殺阿羅漢、出佛身血、破和合僧)

四事理俱緩者—如前十種皆犯 永墜泥犁^註失人天果報 神明昏塞
無得道期 回轉沈淪不可度脫·行者當自觀心 事理兩戒何戒緩急 於事
三品何品最強 於理三品何品小弱 自知深淺 亦識將來 果報善惡 既
自知已亦知他人 將此觀心 亦識諸經列眾之意 亦識如來追緣大小 故
華嚴中 鬼神皆言 住不思議解脫法門者 此是權來引實 令昔修不思議
乘急者得道 涅槃列眾亦復如是·若細尋此意 廣歷四教乘戒緩急^註以辯
其因 後歷五味以明其果^註皆使分明·凡如是等因果差降 升沈非一 云
何難言理戒得道 何用事戒耶?幸於人天受道 何意苦入三途!

四明懺淨者—事理二犯 俱障止觀 定慧不發 云何懺悔 令罪消滅
不障止觀耶!?若犯事中輕過 律文皆有懺法 懺法若成 悉名清淨·戒
淨障轉 止觀易明·若犯重者 佛法死人 小乘無懺法·若依大乘 許其
懺悔 如上四種三昧中說^註下當更明·(◎四教—藏、通、別、圓)

次理觀小僻不當諦者 此人執心若薄 不苟封滯 但用正觀心 破其
見著 慚愧有羞 低頭自責 策心正轍 罪障可消 能發止觀也。見若
重者 還於觀心中 修懺 下當說也。若犯事中重罪 依四種三昧則有懺
法。普賢觀云：「端坐念實相。」是名第一懺。妙勝定云：「四重五逆
若除禪定 餘無能救。」方等云：「三歸五戒 乃至二百五十戒 如是懺
悔 若不還生 無有是處。」請觀音云：「破梵行人作十惡業 蕩除糞穢
還得清淨。」故知大乘 許悔斯罪。（◎魯—愚鈍◎扈—強梁）

罪從重緣生 還從重心懺悔 可得相治。無殷重心 徒懺無益 障若
不滅 止觀不明。若人現起重罪 苦到懺悔 則易除滅。何以故？如迷路
近故。過去重障 必難回轉 迷深遠故。若欲懺悔二世重障 行四種三昧
者 當識順流十心 明知過失 當運逆流十心 以為對治。此二十心 通
為諸懺之本。（◎六蔽—慳貪、破戒、瞋恚、懈怠、散亂、愚痴）

順流十心者——自從無始闇識昏迷 煩惱所醉 妄計人我 計人我故
起於身見 身見故妄想顛倒 顛倒故起貪瞋癡 癡故廣造諸業 業則流
轉生死。二者內具煩惱 外值惡友 扇動邪法 勸惑我心 倍加隆盛。三

者內外惡緣既具 能內滅善心 外滅善事 又於他善都無隨喜· 四者縱恣
三業 無惡不為· 五者事雖不廣 惡心徧布· 六者惡心相續 晝夜不斷·
七者覆諱過失 不欲人知· 八者魯扈底突^{ㄉㄨ} 不畏惡道· 九者無慚無愧· 十
者撥無因果 作一闡提^{ㄉㄨ} 是為十種順生死流 昏倒造惡 廁蟲樂廁不覺不
知 積集重累不可稱計· 四重五逆 極至闡提 生死浩然而無際畔· 今欲
懺悔 應當逆此罪流 用十種心翻除惡法· (◎闡提—不信因果者)

先正信因果 決定孱然 業種雖久 久不敗亡 終無自作 他人受果
精識善惡不生疑惑 是為深信 翻破一闡提心·

二者自愧剋責 鄙極罪人 無羞無恥 習畜生法 棄捨白淨第一莊嚴
咄哉無鉤 造斯重罪 天見我屏罪^{ㄉㄨ} 是故慚天 人知我顯罪 是故愧人
以此翻破無慚無愧心· (◎白淨—善淨◎旃陀羅—印度最下族之種類)

三者怖畏惡道 人命無常 一息不追 千載長往 幽途綿邈 無有資
糧 苦海悠深 船筏安寄? 賢聖呵棄 無所恃怙^{ㄉㄨ} 年事稍去 風刀不奢
豈可晏然坐待酸痛! 譬如野干失耳尾牙 詐眠望脫 忽聞斷頭 心大驚怖
遭生老病 尚不為急 死事弗奢 那得不怖? 怖心起時 如履湯火 五

塵六欲不暇貪染 如阿輸柯王聞旃陀羅朝朝振鈴^註一日已盡 六日當死
雖有五欲無一念愛 行者怖畏 苦到懺悔 不惜身命 如彼野干 決絕無
所思念 如彼怖王 以此翻破不畏惡道心。

四者當發露 莫覆瑕疵 賊毒惡草急須除之 根露條枯 源乾流竭

若覆藏罪是不良人 迦葉頭陀令大眾中發露^註方等令向一人發露 其餘行
法 但以實心向佛像改革 如陰隱有癰^註覆諱不治則死 以此翻破覆藏罪
心也。(◎五時—華嚴、阿含、方等、般若、法華〔第164頁〕)

五斷相續心者 若決果斷莫^註畢故不造新 乃是懺悔 懺已更作者
如王法初犯得原 更作則重 初入道場 罪則易滅 更作難除 已能吐之
云何更噉^多 以此翻破常念惡事心。(◎頭陀—修苦行者 意譯：抖擻)

六發菩提心者 昔自安危人 徧惱一切境 今廣起兼濟 徧虛空界
利益於他 用此翻破徧一切處 起惡心也。

七修功補過者 昔三業作罪 不計晝夜 今善身口意策勵不休 非移
山岳 安填江海！以此翻破縱恣三業心。(◎莫—置)

八守護正法者 昔自滅善 亦滅他善 不自隨喜 亦不喜他 今守護

諸善 方便增廣 不令斷絕 譬如全城之勳 勝鬘云：「守護正法 攝受正法 最為第一。」此翻破無隨喜心。（◎癰——皮膚紅腫而出膿的瘡毒）

九念十方佛者 昔親狎惡友 信受其言 今念十方佛 念無礙慈 作不請友 念無礙智 作大導師 翻破順惡友心。

十觀罪性空者 了達貪欲瞋癡之心 皆是寂靜門。何以故？貪瞋若起 在何處住？知此貪瞋 住於妄念 妄念住於顛倒 顛倒住於身見 身見住於我見 我見則無住處；十方諦求我不可得 我心自空 罪福無主 深達罪福相 徧照於十方。今此空慧與心相應 譬如日出時 朝露一時失 一切諸心皆是寂靜門 示寂靜故 此翻破無明昏闇。（◎黠——增益）

是為十種懺悔 順涅槃道 逆生死流 能滅四重五逆之過 若不解此 十心 全不識是非 云何懺悔？設入道場 徒為苦行 終無大益。

涅槃云：「若言勤修苦行 是大涅槃 近因緣者 無有是處。」即此意也。是名懺悔事中重罪也。（◎事懺——一般的懺悔）

次懺見罪者——以見惑故 順生死流 如前所說。向運十心 附事為懺 懺鈍使罪 今扶理懺見 懺利使罪 然見心猛盛 起重煩惱 應傍用事助

如服下藥 須加巴豆 令^女齋瀉盡底^註是故還約十法以明懺見。

一翻破不信者——即點身見心 令識無明苦集。如鬱頭藍弗得非想定

世人崇之如佛 不識苦集 報盡還墮。須跋陀羅得非想定 雖無粗想 有
細煩惱。長爪利智而受不受^註高著外道尚未出見 非是涅槃 況粗淺者尚
不逮藍弗 而言是真道 豈非大僻？是人愛著^受觀空智慧 是事不知 名
為無明。而起違從 依見造行 見行依色 即是名色。名色即是苦等 迷
苦起於愛有 有生未來生死 流轉相續 豈是寂滅！若謂生死盡者 乃是
漫語。呼無明見心為道 非道為道 非因計因 名為戒取 豈非因盜！呼
未來三途苦報為涅槃 此是見取。非果計果 是為果盜 身邊邪見其事可
知。（◎四種三昧——常坐、常行、半行半坐、非行非坐之各三昧）

如此見心 乃是苦集 非滅道也。尚非三藏道滅 豈是摩訶衍道
滅？若能如是即知世間因果 復識出世因果 故^{大品}云：「般若能示世間
相 所謂示是道非道。」是為深識見心苦集也。又深者非但知無明苦集
亦識三藏因果 亦識因緣生法 即空四諦因果。又復深者 亦知因緣 即
假無量四諦因果。又復深者 亦知因緣 即中無作四諦因果。於一見心

具識一切因果 故大經云：「於一念心 悉能稱量無量生死 是名不可思議。」故名深信 破不信也。（◎理懺——觀察實相之理，以滅其罪）

二生重慚愧者——不見我心中三諦之理 名慚愧。且約理觀 論人天者 慚乾慧性地之人 愧四果淨天 三十心人。◎十地義天 五品六根清淨之

人。◎四十二位天 例如作意得報名為人 自然果報名為天。三種天人亦復如是 方便道 名為人；真理顯 名為天；見心造罪 覆三諦理 不逮三種人天 是故慚愧 翻破無慚愧心也。（◎五品——又稱五品弟子位）

三怖畏者——知見心造罪 此過深重 大論云：「諸佛說空義 為離諸

見故 若復見有空 諸佛所不化。」我今由見而起大罪 此間劫盡 他方獄生 此間劫成 還來此處 如是展轉無量無邊 若說果報 所受之身 當吐熱血死。故知見罪大重 既非無漏 不出生死 煩惱潤業 墮落何疑 一命不追 永無出日 為是義故 生大怖畏 翻破不畏惡道心也。

四發露者——從來諸見而生愛著 覆此三諦不能決定生信 今知是過失 發卻三疑。◎無所隱諱 顯其諦性 是為發露 翻破覆藏罪心也。

五斷相續心者——三諦之觀勿令有間 以八正道治三惑心 斷而不習

此翻破相續惡心也。(◎三疑—疑自、疑師、疑法◎長爪—長爪梵志)

六發菩提心者—即是緣三諦理 皆如虛空 空則無邊 愍傷一切 普令度脫 昔迷此起 惑有無邊故 罪亦無邊·今菩提心徧於法界 起無作善亦徧法界 翻破昔徧空無作惡也·奏師子琴 餘絃斷絕 即此義也·

七修功補過者—三諦道品 即是菩薩寶炬陀羅尼 是行道法 趣涅槃門 如此道品 念念相續 即是修功補過·昔執於見 謂為涅槃 於見不動不修道品 設令動有入無 如屈步蟲 雖於見動 亦不能修道品·今知有無是見 不執為實 是名見動而不修道品·若破析諸見 行於道品 是名見動而修道品·又體見即空即假即中 既言即者 於見不動而修三種道品 是為修功 補於縱見之過也。(◎五鈍使—貪、瞋、痴、慢、疑)

八守護正法者—昔護見不令他破方便申通 今護三諦諸空 不令見破·若有留滯 善巧申弘 亡身存法 猶如父母守護其子 此翻破毀善事也。(◎五品—十信菩薩位以前之外凡位區，專心於自己之實踐行)

九念十方佛者—昔服見毒 常無厭足 如渴思飲·又遇惡師 如加以鹹水 以苦捨苦 我慢矜高 諂心不實 於千萬億劫不聞佛名字·今念

三諦不來不去 即是佛；無生法 即是佛；常為諦理所護 此翻破狎惡友
心。（◎五利使——身見、邊見、邪見、見取見、戒禁取見）

十觀罪性空者——此三種惑 本來寂靜 而我不了 妄謂是非 如熱病
人 見諸龍鬼·今觀見如幻如化 來無所從 去無足跡 亦復不至東西南
北 一切罪福亦復如是 一空一切空 空即罪性 罪性即空·此翻破顛倒
心也。（◎五品——隨喜品、讀誦品、說法品、兼行六度品、正行六度品）

運此十懺時 深觀三諦 又加事法 以殷重心不惜身命 名第二健
兒·是名事理兩懺 障道罪滅 尸羅清淨 三昧現前 止觀開發·事戒淨
故 根本三昧現前 世智 他心智開發·無生戒淨故 真諦三昧現前 一
切智開發·即假戒淨故 俗諦三昧現前 道種智開發·即中戒淨故 王三
昧現前 一切種智開發·

得此三諦三昧 故名王三昧 一切三昧悉入其中·又能出生一切諸定
無不具足 故名為止；又能具足一切諸智 故名為觀·故知持戒清淨
懇惻懺悔 俱為止觀初緣 意在此也·

第二衣食具足者——衣以蔽形 遮障醜陋 食以支命 填彼飢瘡 身安

道隆 道隆則本立 形命及道 賴此衣食。故云：「如來食已 得阿耨三
菩提。」此雖小緣 能辦大事 裸餒不安 道法焉在？故須衣食具足也。
衣者遮醜陋 遮寒熱 遮蚊虻^{ㄉㄨㄥˊ} 飾身體。（◎餒—飢餓◎檀越—施主）
衣有三種—雪山大士 絕形深澗 不涉人間 結草為席 被鹿皮衣
無受持說淨等事 堪忍力成 不須溫厚 不遊人間 無煩支助 此上人
也。十二頭陀^註但畜三衣不多不少 出聚入山 被服齊整 故立三衣 此
中士也。多寒國土 聽百一助身 要當說淨 趣足供事 無得多求 多求
辛苦 守護又苦 妨亂自行 復擾檀越^註少有所得即便知足 下士也。
觀行為衣者 大經云：「汝等比丘雖服袈裟 心猶未染大乘^{ㄉㄨㄥˊ}法服。」
如法華云：「著^著如來衣 如來衣者 柔和忍辱心是。」此即寂滅忍。生
死涅槃二邊粗獷與中道理 不二不異 故名柔和 安心中道 故名為忍。
離二喧故名寂 過二死故名滅。寂滅忍心 覆二邊惡 名遮醜衣。除五住
故名障熱。破無明見 名為遮寒 無生死動 亦無空亂意。捨二覺觀
名遮蚊虻。此忍具一切法 如鏡有像 瓦礫不現 中具諸相 但空則無
故云：「深達罪福相 徧照於十方 微妙淨法身 具相三十二 用莊嚴法

身。」寂忍一觀 具足眾德 亦名為衣 亦名嚴飾 非九七五割截所成也。(◎四十二位——十住、十行、十回向、十地、等覺、妙覺)

三衣者——即三觀也。蔽三諦上醜 遮三諦上見愛寒熱 卻三覺蚊虻

莊嚴三身 故以三觀為衣。即是伏忍(註)柔順忍(註)無生(註)寂滅忍也(註)又起見名寒 起愛名熱 修止觀得見諦解如煖(註)見則不生。得思惟解如涼 愛則不生 五根無惡即福德莊嚴 意地無惡即智慧莊嚴。餘二觀上衣例可解。百一長衣者——即是一切行 行助道之法 助成三觀 共蔽諸惑 嚴於三身

此是歷諸法修忍為衣也。(◎煖——同「暖」字◎糜——稠密的粥)

食者三處論食 可以資身養道。一深山絕跡 去遠人民 但資甘果美水一菜一果而已。或餌松柏以續精氣 如雪山甘香藕等。食已繫心 思惟坐禪 更無餘事 如是食者 上士也。二阿蘭若處 頭陀抖擻 絕放牧聲 是修道處 分衛自資(註)七佛皆明乞食法 方等般若法華皆云乞食也；路徑若遠 分衛勞妨；若近 人物相喧；不遠不近 乞食便易 是中士也。三既不能絕穀餌果 又不能頭陀乞食 外護檀越送食供養 亦可得受。又僧中如法結淨食 亦可得受 下士也。(◎分衛——托鉢乞食)

若就觀心明食者——大經云：「汝等比丘雖行乞食，而未曾得大乘法食。法食者，如來法喜禪悅也。」此之法喜即是平等大慧。觀一切法無有障礙。淨名云：「於食等者，於法亦等。於法等者，於食亦等。煩惱為薪，智慧為火。以是因緣，成涅槃食。令諸弟子，悉皆甘嗜。」此食資法身，增智慧命。如食乳糜^註更無所須。即真解脫。真解脫者即是如來。

用此法喜禪悅，歷一切法無不一味。一色一香無非中道。中道之法，具一切法。即是飽義。無所須義。如彼深山上士。一草一果資身即足。頭陀乞食者，行人不能即事而中。修實相慧者，當次第三觀調心而入中道。次第觀故名為乞食。亦見中道。又名飽義。即中士也。檀越送食者，若人不能即事通達。又不能歷法作觀。自無食義。應須隨善知識能說般若者。善為分別。隨聞得解而見中道。是人根鈍。從聞生解。名為得食。如人不能如上兩事。聽他送食。又僧中結淨食者。即是證得禪定支林功德。藉定得悟。名僧中食也。是故行者常當存念大乘法食。不念餘味也。

第三閑居靜處者——雖具衣食。住處云何。若隨自意。觸處可安。三種三昧必須好處。好處有三——一深山遠谷。二頭陀抖擻。三蘭若伽藍。

若深山遠谷 途路艱險 永絕人蹤 誰相惱亂 恣意禪觀 念念在道

毀譽不起 是處最勝·二頭陀抖擻 極近三里 交往亦疎註覺策煩惱

是處為次·三蘭若伽藍 閑靜之寺 獨處一房 不干事物 閉門靜坐 正

諦思惟 是處為下·若離三處 餘則不可 白衣齋邑註此招過來恥·市邊

鬧寺 復非所宜·安身入道必須選擇 慎勿率爾 若得好處 不須數移云

云·(●疎—同「疏」字●白衣—居士●由旬—一說：四十里)

觀心處者—諦理是也·中道之法幽遠深邃氣 七種方便註絕跡不到 名

之為深；高廣不動 名之為山；遠離二邊 稱之為靜；不生不起 稱之為

閑·大品云：「若千由旬外註起聲聞心者 此人身雖遠離 心不遠離·」

以憤鬧為不憤鬧 非遠離也·雖住城傍 不起二乘心 是名遠離·即上品

處也·頭陀處者—即是出假之觀 此觀與空相鄰 如蘭若與聚落並 出假

之觀 安心俗諦 分別藥病 抖擻無知 淨道種智 此次處也·閑寺一房

者 即從假入空觀也 寺本眾鬧居處 而能安靜一室 假是囂塵 能即假

而空 當知真諦亦是處也·安三諦理 是止觀處 實不遁影山林 房隱密

室云云·(●蘭若—靜處●碁—同「棋」字●呪—同「咒」字)

第四息諸緣務者——緣務妨禪 由來甚矣！蘭若比丘^註去喧就靜 云何
營造緣務 壞蘭若行 非所應也。緣務有四——一生活 二人事 三技能
四學問。

一生活緣務者·經紀生方 觸途紛糾 得一失一 喪道亂心 若勤營
眾事 則隨自意攝 非今所論·二人事者——慶弔俯仰 低昂造聘 此往彼
來 來往不絕 況復眾人交絡 擾攘追尋 夫違親離師 本求要道 更
結三州 還敦五郡 意欲何之？倒裳索領 鑽火求水 非所應也·三技能
者——醫方卜筮 泥木彩畫 碁書呪術等是也^註皮文美角 膏煎鐸毀 己自
害身 況修出世之道 而當樹林招鳥 腐氣來蠅 豈不摧折污辱乎！四學
問者——讀誦經論 問答勝負等是也；領持記憶 心勞志倦 言論往復 水
濁珠昏 何暇更得 修正觀耶！此事尚捨 況前三務云云。

觀心生活者——愛是養業之法 如水潤種 因愛有憂 因憂有畏 若能
斷愛 名息生活緣務也·人事是業也 業生三界 往來五道 以愛潤業
處處受生·若無業者 愛無所潤 諸業雖有力 不逐不作者 不作故 生
死則斷 技術者 未得聖道 不得修通 虛妄之法障於般若 般若如虛空

無戲論 無文字 若得般若 如得如意珠·但一心修 何遽忽忽 用神通為！習學者 未得無生忍 而修世智辯聰 種種分別 皆是瓦礫草木 非真寶珠·若能停住 水則澄清 下觀瑠璃 安徐取寶 能知世間生滅法相 種種行類 何物不知！以一切種智知 以佛眼見 欲行大道 不應從彼小徑中學也·（◎般舟——特定期，常行無休息而修三昧，得見諸佛）

第五善知識者——是大因緣 所謂化導 令得見佛·阿難說：「知識得道半因緣·」佛言：「不應爾 具足全因緣·」知識有三種——一外護 二同行 三教授·

若深山絕域 無所資待 不假外護·若修三種三昧 應仰勝緣·夫外護者不簡白黑 但能營理所須 莫見過 莫觸惱 莫稱歎 莫汎舉而致損壞 如母養兒 如虎銜子 調和得所 舊行道入乃能為耳 是名外護·

二同行者——行隨自意及安樂行 未必須伴 方等 般舟行法^註決須好伴 更相策發 不眠不散 日有其新 切磋琢磨 同心齊志 如乘一船 互相敬重如視世尊 是名同行·

三教授者——能說般若 示道非道 內外方便 通塞妨障 皆能決了·

善巧說法 示教利喜 轉破人心。於諸方便 自能決了 可得獨行 妨難ヲ
未諳ヲ 不宜捨也。經言：「隨順善師學 得見恆沙佛。」是名教授。

觀心知識者——大品云：「佛 菩薩 羅漢是善知識 六波羅蜜
三十七品是善知識 法性實際是善知識。」若佛菩薩等威光覆育 即外護
也。六度道品 是入道之門 即同行也。法性實際 即是諦理 諸佛所師
境能發智 即教授也。

今各具三義 一如佛威神覆護 即是外護。二諸佛聖人 亦脫瓔珞
著弊垢衣 執除糞器 和光利物 豈非同行！三諸佛菩薩 一音演法 開發
化導 各令得解 即是教授。此即具三義也。

六度道品亦具三義 助道名護助 助道發正道 即是外護。正助合故
即是同行。依此正助 不失規矩 通入三解脱門 即是教授。

法性亦具三義 境是所師 冥熏密益 即是外護。境智相應云 即是同
行。未見理時如盲 諦法顯時如目 智用無僻 經言：「修我法者 證乃
自知 心無實行 何用問為。」即教授也。

此則三三合九句 就前為十二句 前三次三 是事知識 餘六句是理

知識·若將此約三諦者——入空觀時眾聖為外護 即空道品為同行 真諦為教授·亦具六事六理 假中兩觀亦復如是·三諦合有三十六番 十八事 十八理 若歷四悉檀 即有眾多知識義也·若能了此知識法門 善財入法界 意則可解·此等雖同是知識 依華嚴云：「有善知識魔 三昧魔 菩提心魔 魔能使人捨善從惡 又能化人墮二乘地·」若然者 羅漢之人 但行真諦 非善知識 若取內祕外現聲聞為知識者 菩薩亦作天龍 引入實相 何獨羅漢？此義則通 無非知識·（◎繫——繫、絆）

今言魔者 取實羅漢 令人至化城者 即非真善知識·但是半字知識 行半菩提道 損半煩惱 奪與互明 或知識或魔也·別教若不得意 不會中道 亦是知識魔也·圓教三種 方是真善知識·三昧菩提心 例此可解云云·（◎猿——同「猿」字◎六情——六根：眼耳鼻舌身意）

第二回五欲者——謂色聲香味觸·十住毘婆沙云：「禁六情如繫狗註鹿魚 蛇 猿註鳥·」狗樂聚落 鹿樂山澤 魚樂池沼 蛇樂穴居 猿樂深林 鳥樂依空·六根樂六塵 非是凡夫淺智弱志所能降伏 唯有智慧堅心正念 乃能降伏·總喻六根 今私對之·眼貪色 色有質像如聚落 眼

如狗也·耳貪聲 聲無質像如空澤 耳如鹿也·鼻貪香 如魚也·舌引味
如蛇也·身著觸 如猿也·心緣法 如鳥也·

今除意 但明於五塵 五塵非欲 而其中有味 能生行人須欲之心

故言五欲 譬如陶師 人客延請 不得就功·五欲亦爾 常能牽人入諸魔
境 雖具前緣 攝心難立 是故須呵·(◎眸—眼瞳子◎叢—聚而茂盛)

色欲者—所謂赤白長短 明眸善睐カク◎素頸翠眉 皓齒丹脣 乃至依報

紅黃朱紫諸珍寶物 惑動人心 如禪門中所說 色害尤深 令人狂醉 生
死根本良由此也·如難陀ムギ為欲持戒 雖得羅漢 習氣尚多 況復具縛者
乎!國王耽荒無度 不顧宗廟 社稷之重 為欲樂故 身入怨國 此間上
代亡國破家 多從欲起 赫赫宗周 褒姒滅之 即其事也·經云:「眾生
貪狼於財色 坐之不得道·」觀經云:色使所使 為恩愛奴 不得自在·
若能知色過患 則不為所欺 如是呵已 色欲即息 緣想不生 專心入
定·(◎睐—傍視、顧念◎蒹—茂◎氛氳—祥瑞、盛大)

聲欲者—即是嬌媚妖詞 姪聲染語 絲竹絃管 環釧鈴珮等聲也·香

欲者—即是鬱蒨ウツ氛氳フン◎蘭馨麝氣 芬芳酷烈 郁毓之物 及男女身分等

者·味欲者——即是酒肉珍肴 肥 津膩 甘甜酸辣 酥油鮮血等也·觸欲者——即是冷暖細滑 輕重強軟 名衣上服 男女身分等·

此五過患者——色如熱金丸 執之則燒·聲如毒塗鼓 聞之必死·香如慙龍氣 嗅之則病·味如沸蜜 湯舌則爛 如蜜塗刀 舐之則傷·觸如臥師子 近之則齧（註）此五欲者 得之無厭 惡心轉熾（イ） 如火益薪 世世為害 劇於怨賊·累劫已來 常相劫奪 摧折色心·今方禪寂 復相惱亂 深知其過 貪染休息 事相具如禪門中云云·上代名僧詩云：「遠之易為士 近之難為情 香味頽高志 聲色喪軀齡·」（◎齧——咬◎呵——責）

觀心呵五欲者——如色欲中 滋味無量 謂常無常 我無我 淨不淨 苦樂 空有 世第一義皆是滋味·故大論云：色中無味相 凡夫不應著（イ）·若謂色是常 是見依色·若色無常 亦常亦無常 非常非無常 是見皆依色·乃至非如去 非不如去 非邊非無邊等 是見皆依於色·悉是諍競 執謂是實 戲論破智慧眼 互相是非 為色造業 適有此有 即有生 如是觀者 增長於欲 非是呵欲·今觀色有無等六十二見 皆依無明 無明無常 生滅不住 速朽之法 念念磨滅 無我無主 寂滅涅槃·無明既

爾 從無明生若有若無等 悉皆無常寂滅涅槃 既無主我 誰實誰虛！終不於色起生死業 業謝果亡 是為呵色入空而得解脫^註呵色既爾 餘四亦然 是名三藏析法呵五欲也。中論指此云 不善滅戲論也。

若摩訶衍呵色欲者——體知諸見皆依無明 無明即空 諸見亦即空。

故金剛般若云：「須陀洹者 名為入流 實不入流 不入色聲香味觸故。」所以者何？若有色可析 可名入色；色即是空 無色可入 故名不入。既無流可入 即無業果 是名善滅戲論。呵色既爾 餘四亦然。

復次 呵色即空者——但入色空 不能分別種種色相 云何能度一切眾生？眾生於色起種種計即是種種集 招種種苦。苦集病多 道滅之藥亦復無量。若欲化他 豈可證空而不觀察？是故知空非空 從空入假 恆沙佛法悉令通達 若不如此 猶名受入色空。今深呵色空 不受不入 廣分別色 雖復分別 但有名字 名字即空 故稱為假。呵色既爾 餘四亦然。又呵色二邊 如小品云：「色中無味相 凡夫不應著^此 色中無離相 二乘不應離。」破色無明 有無等見 是呵其味 破其沈空 是呵其離。若定有味 不應有離 若定有離 不應有味 味不定故非味 離不定故非

離 不著^{此老}二邊 即是非味非離 顯色中道實相·故釋論云：「二乘為禪故呵色事 不名波羅蜜·菩薩呵色 即見色實相 見色實相 即是見禪實相 故名波羅蜜到色彼岸·到色彼岸 即是見色中道 分別色者 即是見色俗 即色空者 是見色真 如是呵色 盡色源底 成三諦三昧 發三種智慧 深呵於色 為止觀方便·」其意在此·呵色既然 餘四亦爾·

第三棄五蓋者——所謂貪欲 瞋恚 睡眠 掉悔 疑·通稱蓋者——蓋覆

纏綿 心神昏闇 定慧不發 故名為蓋·前呵五欲 乃是五根對現在五塵發五識·今棄五蓋 即是五識轉入意地 追緣過去 逆慮未來 五塵等法 為心內大障·喻如陶師身中有疾 不能執作 蓋亦如是 為妨既深 加以棄如 翦^{ハキ}毒樹^註如檢偷賊 不可留也·小品云：「離欲及惡法·」離欲者 五欲也·如前所呵·惡法者 五蓋也 宜須急棄·

此五蓋者 其相云何？**貪欲蓋起**——追念昔時所更五欲 念淨潔色與眼作對 憶可愛聲髣髴在耳^註思悅意香開結使門 想於美味甘液流口 憶受諸觸毛豎戰動 貪如此等粗弊五欲·思想計校^{以心} 心生醉惑 忘失正念·或密作方便 更望得之 若未曾得 亦復推尋·或當求覓 心入塵境 無有

間念以分 粗覺蓋禪 禪何由獲 是名貪欲蓋相。(◎呵——同「訶」字)

瞋恚蓋者——追想是人惱我 惱我親稱歎我怨 三世九惱 怨對結恨

心熱氣粗忿怒相續 百計伺候 欲相中害 危彼安身 恣其毒忿 暢情為快 如此瞋火燒諸功德 禪定支林豈得生長 此即瞋恚蓋相也。

睡眠蓋者——心神昏昏為睡；六識闇塞四支 倚放為眠。眠名增心數法

烏闇沈塞 密來覆人 難可防衛。五情無識猶如死人註但於片息 名為

小死 若喜眠者 眠則滋多 薩遮經云：「若人多睡眠 懈怠妨有得 未

得者不得 已得者退失 若欲得勝道 除睡眠放逸 精進策諸念 離惡功

德集。」釋論云：「眠為大闇無所見 日日欺誑奪人明 亦如臨陣白刃間

如共毒蛇同室居。如人被縛將去殺 爾時云何安可眠？」眠之妨禪 其

過最重 是為睡眠蓋相。(◎翦——作「剪」字◎髣髴——彷彿)

掉悔者——若覺觀偏起 屬前蓋攝。今覺觀等起 徧緣諸法。乍緣貪欲

又想瞋恚及以邪癡 炎炎不停 卓卓無住 乍起乍伏 種種紛紜 身無

趣遊行 口無益談笑 是名為掉；掉而無悔 則不成蓋 以其掉故 心地

思惟 謹慎不節。云何乃作無益之事？實為可恥 心中憂悔 懊結繞心註

則成悔蓋。蓋覆禪定不得開發。若人懺悔改往，自責其心而生憂悔。若人禪定知過而已，不應想著。非但悔故而得免脫，當修禪定清淨之法。那得將悔縈心，妨於大事。故云：「悔已莫復憂，不應常念著。不應作而作，應作而不作。」即是此意。是名掉悔蓋相也。（◎懊——悔恨）

疑蓋者——此非見諦障理之疑，乃是障定疑也。疑有三種——一疑自，二疑師，三疑法。一疑自者——謂我身底下，必非道器，是故疑身。二疑師者——此人身口不稱我懷，何必能有深禪好慧，師而事之，將不悞我。三疑法者——所受之法，何必中理。三疑猶豫，常在懷抱，禪定不發，設發永失。此是疑蓋之相也。（◎五情——五根〔眼耳鼻舌身〕能生情識）

五蓋病相如是——棄法云何？行者當自省察。今我心中何病偏多？若知病者，應先治之。若貪欲蓋重，當用不淨觀棄之。何以故？向謂五欲為淨，愛著纏綿，今觀不淨，膿囊涕唾，無一可欣，厭惡心生，如為怨逐。何有智者當樂是耶？故知此觀，治貪之藥。此蓋若去，心即得安。

若瞋恚蓋多，當念慈心，滅除恚火。此火能燒二世功德，人不喜見，毒害殘暴，禽獸無異，生死怨對，累劫不息，即世微恨，後成大怨。今修

慈心 棄捨此惡 觀一切人父母親想 悉令得樂·若不得樂 我當勤心
令得安樂 云何於彼而生怨對 作是觀時 瞋心即息 安心入禪·

若睡蓋多者 當勤精進策勵身心 加意防擬 思惟法相 分別選擇善
惡之法 勿令睡蓋得入·又當撰擇善惡之心 令生法喜 心既明淨 睡蓋
自除 莫以睡眠因緣 失二世樂 徒生徒死 無一可獲 如入寶山空手而
歸 深可傷歎 當好制心 善巧防禦也·杖_ト毬_ト註貝 申脚起 星 水洗·

若掉散者 應用數息 何以故？此蓋甚利 來時不覺 于久始知·今
用數息 若數不成 或時中忘 即知己去·覺已更數 數相成就 則覺觀
被伏_註若不治之 終身被蓋·(◎悞—同「誤」字)

若三疑在懷 當作是念 我身即是大富盲兒 具足無上法身財寶 煩
惱所翳_註道眼未開 要當修治 終不放捨·(◎翳—隱、蔽、障)

又無量劫來 習因何定 豈可自疑失時失利 人身難得 怖心難起
莫以疑惑而自毀傷·(◎毬—同「鞠」字、皮毛丸)

若疑師者 我今無智 上聖大人皆求其法 不取其人 雪山從鬼請偈
天帝拜畜為師·大論云：「不以囊臭 而棄其金 慢如高山 雨水不停

卑如江海 萬川歸集 我以法故 復度敬彼·」普超經云：「人人相見 莫相平相 智如如來 乃能平人·」身子云：「我從今去 不敢復言 是人入生死 是人入涅槃·」即此意也·常起恭敬三世如來 師即未來諸佛 云何生疑耶？（◎覺——又稱：尋·即對事理之粗略思考）

若疑法者 我法眼未開 未別是非 憑信而已 佛法如海 唯信能入 法華云：「諸聲聞等 非己智分 以信故入 我之盲瞑 復不信受 更何所歸 長淪永溺 不知出要·」和伽利云云 優波笈多教弟子上樹云 云·若心信法 法則染心 猶豫狐疑 事同覆器·

【問曰】五蓋悉障定不？

【答】解者不同·或云 無知是正障 何者？禪是門戶詮次之法 知無知相乖故 疑眠蓋是也·或言 散動是正障 何者？定散相乖故 掉悔是也·或言 貪瞋是正障 何者？禪是柔軟善法 剛柔相乖故 貪瞋是也·如是等各據不同 今釋不然·五蓋通是障 而隨行者強弱·若人貪欲蓋多 此蓋是正障 餘者是傍 四蓋亦爾·譬如四大 通皆是病 未必俱發 隨其動者 正能殺人 蓋亦應爾·先治於強 弱者自去 禪定得發云云·

十住毘婆沙云：「若人放逸者 諸蓋則覆心 生天猶尚難 何況於得果 若人勤精進 則能裂諸蓋 諸蓋既裂已 諸願悉皆得。」是名依事法棄蓋也。（◎覺觀——二者皆妨第二禪以上的定心，若持續作用，正念旁落）

【問】初禪發時 五蓋畢竟盡不？

【答】此當分別 何者？離三毒為四分·貪瞋癡偏發是三分 不名為等 三分等起名為等·三毒偏起 是覺觀而非多 三分等起 名覺觀多 即是第四分也·戒論呼此為剎那心 剎那心既通緣三毒 三毒等起 故知剎那之心 即是善惡成也·阿毘曇明 此剎那心起 但是無明無記 善惡未成 何以故？雖通緣三毒 不正屬三毒 既不正屬 那得是善惡！？雖非是惡 三毒因之而起 呼此無記為因等起 而不名為善惡·此二論雖異 同是明第四分也·離此四分為五蓋 貪瞋兩分是兩蓋 開癡分為睡疑兩蓋 等分為掉悔蓋·若廣開四分 一分則有二萬一千煩惱 四分合有八萬四千；約於苦諦則是八萬四千法藏 約於集諦則是八萬四千塵勞門 約於道諦則是八萬四千三昧陀羅尼等 約於滅諦則是八萬四千諸波羅蜜·四分法相該深若此 註五蓋理應高廣·阿毘曇那得判貪止欲界 上地名愛 上亦無瞋

此義已為成論所難。^三（◎觀——又稱伺·細心思惟諸法名義之精神作用）

若上地輕貪名愛 亦應輕瞋名恚耶？故知覆相抑異 未是通方耳。今釋五蓋 望於四分 通至佛地 上棄五蓋相 此是鈍使五蓋 止障初禪^註 初禪若發 此蓋棄盡 常途所論祇是此意·利使五蓋 障於真諦 如前所明 空見之人 計所執為實 餘是妄語·乖之則瞋 順之則愛 即貪瞋兩蓋也·無明闇心 謬有所執 非明審知 即睡眠蓋·種種戲論 見諍無益 即掉悔蓋·即雖無疑 後方大疑 何以故？既執是實 何所復疑 後若被破 心生疑惑 此五覆心 終不見諦·呵棄此蓋 蓋去道發 證須陀洹·從初果去 取真為愛 捨思為瞋 思惑未盡為睡 失脫忘念為掉 非無學名疑 故知五蓋障真 通至三果·除此五蓋即是無學^註

復次 依空起蓋 障俗諦理 所以者何？沈空取證 以空為是 譬如貧人得少便為足 更不願好者 保愛此空即貪蓋；憎厭^二生死捨而不觀 即瞋蓋；無為空寂不肯照假 乃至不識五種之鹽 名睡蓋；空亂意眾生 非其境界 名掉悔蓋；假智不明 名疑蓋；此蓋不棄 道種智 俗諦三昧 終不現前·此蓋若除 法眼明朗。（◎止——只◎該——備、咸、兼、盛）

復次 依中起蓋 障於中道 所以者何？菩薩貪求佛法 如海吞流無有厭足 生名愛法 起順道貪 此名貪蓋；不喜二乘 大樹折枝不宿怨鳥 是名瞋蓋；無明長遠 設使上地 猶有分在 大論云：「處處說破無明三昧者 初雖破 後更須破。」無智慧明即睡蓋；菩薩三業雖無失 比佛猶有漏失 名掉悔蓋；初後理圓 而初心智慧 不逮於後 是名疑蓋。此蓋不棄 終不與實相相應；此蓋若除 真如理顯 開佛知見。

此五蓋法 不局在初心 地地皆有 唯佛究竟八萬四千波羅蜜 具足圓滿到於彼岸 故地持云：「第九離一切見清淨淨禪。」若得此意 蓋相則長 非但欲界而已。（◎無學——小乘為阿羅漢，大乘為八地菩薩）

復次 言語分別 躡地階梯^之前鈍利兩蓋是凡夫時所棄 俗諦上蓋是二乘時所棄 障中道蓋是菩薩時所棄 如此論蓋 後不關初。地攝二論師多明此意 果頭之法 不關凡夫 那可即事而修！圓釋不爾 何以得知？若為上地人說 應作法性佛 現法性國 為法性菩薩說之。何意相輔現此三界？為欲度此凡俗故。論此妙法 使其得修 若言不爾 為誰施權 權何所引？若得此意 初心凡夫 能於一念圓棄諸蓋。故大品云：「一切法

趣欲事 是趣不過 欲事尚不可得 何況當有趣不趣？」

【釋曰】趣即是有·有能趣所趣故 即辯俗諦；欲事不可得 即是明空；空中無能趣所趣 故即辯真諦；云何當有趣非趣 即是辯中道·

當知三諦祇在一欲事耳 今更廣釋 令義易解·云何一切法趣欲事

是趣不過？欲事為法界故 一切法之根本 如初起欲覺 已具諸法 心粗不知 漸漸滑利 不能制御便習其事 初試歇熱 習之則慣 餐啜（多食）忘（忘） 即便退戒還家 求覓欲境·覓不知足 或偷或劫或偪（ウ）或貿（ウ） 如是等種種求欲而生罪過·若得此境 大須供養 或偷奪求財 或殺生取適·若其富貴 縱心造罪 若其貧窮 惡念亦廣 欲罪既成 適有此有 則有生生死應徧受果 隨在何道 欲轉倍盛 受胎之微形 世世常增長 十二因緣輪轉無際·當知一切法無不趣欲 欲法界外 更無別法·當知一切五蓋如上說者 於初一念 悉皆具足 欲為因緣生法 其義可見也·

云何欲法界空？外五塵求不可得 內意根求不可得 中間意識求不可得；內外合求不可得 離內外求不可得；過去欲緣求不可得 現在欲因求不可得 未來欲果求不可得 橫豎求之畢竟寂靜 欲即是空；欲空故 從

欲所生一切法 亦即是空 空亦不可得 是為觀空棄利鈍蓋也。既識己心 一欲一切欲 即識一切眾生亦復如是。且置餘道 直就人道 種種色像 種種音聲 種種心行 種種依報各各不同 當知欲因種別無量。一人因果 已自無窮 何況多人？一界如是 況九法界 一法如是 何況百法！譬如 對寇^又寇是勳本 能破寇故 有大功名 得大富貴。無量貪欲 是如來種 亦復如是 能令菩薩出生無量百千法門 多薪火猛 糞壞生華^又 貪欲是道 此之謂也。（◎遷^之地^之——屈曲延長◎啜^之——嘗、喝◎偏^之——同「逼」字）

若斷貪欲 住貪欲空 何由生出一切法門？經云：「不斷五欲 能淨 諸根。」如是觀時 俗諦五蓋自然清淨 雖能如此 未見欲之實性 實非 空亦復非假 非假故豈有無量？非空故豈有寂然？空及假名是二皆無 無 趣無非趣。無趣者 利鈍兩番五蓋玄除 無非趣一番五蓋 除得識中道。 又一番除 無所斷破 無所棄滅 而四番五蓋一念圓除 破二十五有 見欲實性 名王三昧 具一切法 是名圓觀棄於圓蓋 如此法門 名理 即是 作如此解 名名字即是。初心此觀 名觀行即是。如上訶色即淨眼 根 訶聲即淨耳根 訶香即淨鼻根 訶味即淨舌根 訶觸即淨身根 棄五

蓋即淨意根·六根淨時 名相似即是·三惑破 三諦顯 名分真即是·若能盡欲蓋邊底 名究竟即是·圓棄欲蓋既爾 棄餘蓋亦然·

第四調五事者——所謂調食 調眠 調身 調息 調心·如前所喻 土水不調 不任為器 五事不善 不得入禪·眠食兩事就定外調之 三事就入出住調之·(◎心數——與心相應而同時存在之種種複雜精神作用)

調食者——增病 增眠 增煩惱等食 則不應食也·安身愈疾之物 是所應食·略而言之 不飢不飽是食調相·泥捷（泥捷）經曰：「噉食太過 體難回動 窳惰懈怠（窳惰）所食難消·」失二世利 睡眠自受苦 迷悶難醒寤·

調眠者——眠是眼食 不可苦節 增於心數（損）損失功夫 復不可恣·上訶蓋中 一向除棄 為正入定障故·此中在散心時 從容四大故（各有其意·略而言之）不節不恣是眠調相·(◎寇——同「寇」◎四大——地水火風)

三事合調者——三事相依不得相離 如初受胎 一煥（煥）二命（二命）三識·煥是遺體之色 命是氣息報風連持·識是一期心主·託胎即有三事 三事增長 七日一變 三十八七日竟 三事出生名嬰兒 三事停住名壯年 三事衰微名為老 三事滅壞名為死 三事始終不得相離 須合調也·

初入定時 調身令不寬不急 調息令不澁不滑 調心令不沈不浮 調粗入細住禪中。隨不調處 覺當檢校ト 調使安隱 如調絃入弄 後不成曲 即知絃軫ト差異註覺而改之。若欲出定 從細至粗 備如次第禪門也。

若能調凡夫三事 變為聖人三法。色為發戒之由 息為入定之門 心為生慧之因 此戒能捨惡趣凡鄙之身 成辦聖人六度滿足法身 此息能變散動惡覺 即成禪悅法喜 因禪發慧 聖人以之為命 此心即能改生死心 為菩提心真常聖識。始此三法 合成聖胎 始從初心 終至後心 唯此三法不得相離云云。(◎窳—惡、墮、病、弱◎煖—同「暖」字)

觀心調五事者—如前法喜 禪悅為食也。初觀真諦所生定慧 多為入空 消淨諸法 此是飢相。法華云：「飢餓羸瘦カ 體生瘡癬也。」第二觀俗諦所生定慧 多是扶俗假立諸法 名為飽相。故云：「歷劫修行 恆沙佛法。」是二觀飢飽不調 中道禪悅法喜 調和中適 無二邊之偏 是名不飢不飽云云。

調眠者—空觀未破無明 無明與空合 沈空保住 眠相則多；出假分別伏無明 眠相則少。今中道觀從容 若斷無明 一切善法則無生處。塵

勞之儻^{多文}是如來種^註不斷癡愛起諸明脫。若恣無明 無上佛道 何由得成？
經云：「無明轉 即變為明。」行於非道 通達佛道 無明性明性 無二
無別 豈可斷無明性 更修明性耶？不住調伏 不住不調伏 即是理觀調
眠也。合調三事即為三番。大經云：「六波羅蜜滿足之身 調如此身 令
不寬不急。」大品云：「樂說辯卒起是為魔事 不卒起亦是魔事。」卒
起者 卒行六度是急 卒放捨是寬 不急不寬是身調相。

調息者——以禪悅法喜 慧命為息。如大品云：「般若非利非鈍。」若
鈍名為澁^全。若利即名滑 不鈍不利 名息調相。調心者——菩提心難得 是
為沈；菩提心易得 名為浮；非難非易是為調相。（◎澁——同「澀」字）

次約三觀調三事者——以微妙善心 為菩提心。如前明四種菩提心 若
三藏 通教為斷結入空 以真為證 此心為沈。若別教化他出假 分別藥
病 廣識法門發菩提心 此心為浮。若圓教觀實相理 雙遮雙照 非空故
不沈 非假故不浮 發如是心 名為調相。（◎儻——眾、等類）

調身者 通教斷惑 明六度為急；別教出假分別為寬；中道不依二邊
為不寬不急也。調息者——通教慧命入空為滑 別教入假為澁 中道不依

二邊為不澁不滑。(●軫—琴下轉絃車、轉、動●匪—非)

復次 約三觀各各調者—初觀止身息心 為急滑沈；次觀身息心

為寬澁浮；若能中適 即成方便 得入真諦也。第二觀止身息心 為急滑沈；觀身息心 為寬澁浮；能止觀中適 則成方便 發道種智 見俗諦理云云。中道止身息心 為急滑沈；觀身息心 為寬澁浮；若能中適 止觀從容 即成方便 得入中道 見實相理也。(●櫓—使船行進的用具)

行者善調三事 令託聖胎 如即行心 未有所屬 應當勤心 和會方便 智度父母 託於聖胎 豈可託地獄三途 人天之胎耶！

第五行五法者—所謂欲 精進 念 巧慧 一心。前喻陶師眾事悉整

而不肯作 作不殷勤 不存作法 作不巧便 作不專一 則事無成。今亦如是 上二十法雖備 若無樂欲希慕 身心苦策 念想方便 一心決志者 止觀無由現前。若能欣習無厭 曉夜匪懈^註念念相續 善得其意 一心無異 此人能進前路。一心譬船舵^註巧慧如點頭 三種如篙櫓^註若少一事 則不安隱。(●舵—設在船尾以定方向的器具，亦作「舵」字) 又如飛鳥以眼視 以尾制 以翅前 無此五法 事禪尚難 何況理

定·當知五法 通為小大事理而作方便也·成論用四支為方便 一心為定體·若然者 四禪皆有一心 一心無異 云何判四禪之別？今不用此·若瓔珞云：五支皆方便 第六默然為定體 四禪俱有默然 亦難分別·若毘曇用五法為方便 五支皆為定體 所以有四禪通別之異 一心為通體 初支為別體·故云：覺觀俱禪 乃至捨俱禪·別支與一心同起 得簡一心 有深淺異 釋論同此說 今亦用之·

論文解五法者——欲者 欲從欲界到初禪·**精進者**——欲界難過 若不精進 不能得出 如叛還本國 界首難度·故論云：施 戒 忍 世間常法 如客主之禮 法應供給 見作惡者被治 不敢為罪 或少力故而忍 故不須精進；今欲生般若 要因禪定 必須大精進 身心急著 爾乃成辦·如佛說 血肉脂髓皆使竭盡 但令皮骨在 不捨精進 乃得禪定智慧 得是三事 眾事皆辦 是故須大精進也·

念者——常念初禪 不念餘事·**慧者**——分別初禪尊重可貴 欲界欺誑可惡；初禪為攀上勝妙出 欲界為厭下苦粗障·因果合論 則有十二觀·若依此言與外道六行同；但外道專為求禪 今佛弟子用邪相入正相 無漏心

修 還成正法 是為巧慧·一心者——修此法時 一心專志 更不餘緣 決定一心 非是入定一心也· (◎篙——撐船使其前進的竹桿子)

復次 欲者——欲從生死 而入涅槃·精進者——不雜有漏名精 一向專求名進·念者——但念涅槃寂滅 不念餘事·巧慧者——分別生死過患 賢聖所呵；涅槃安樂 聖所稱歎·一心者——決定怖畏 修八聖道 直去不回 是為方便而得入真·

復次 欲者——欲廣化眾生 成就佛法·精進者——雖眾生性多 佛法長遠 誓無退悔·念者——悲心徹骨 如母念子·方便者——巧知諸病 明識法藥 逗會適宜·一心者——決定化他 誓令度脫 心不異不二·

復次 欲者——如薩陀波崙 欲聞般若 不自惜身命·精進者——為聞般若故 七日七夜閑林悲泣 七歲行立不坐不臥·念者——常念 我何時當聞般若 更無餘念·巧慧者——雖有留難³²⁵ 留難不能難³²⁶ 如賣身 魔不能蔽隱 水 更能刺血 轉魔事為佛事即巧慧·一心者——決志不移 不復二念也·
復次 重說欲者——欲從二邊 正入中道·不雜二邊為精 任運流入為進·繫緣法界 一念法界為念·修中觀方便 名善巧·息於二邊 心水澄

清 能知世間生滅法相 不二其心 清淨常一 能見般若也。

此二十五法 通為一切禪慧方便 諸觀不同 故方便亦轉。譬如曲弄
既別 調絃亦別 若細分別 則有無量方便 文繁不載 可以意得。今用
此二十五法為定外方便 亦名遠方便。因是調心 豁然見理 見理之時
誰論內外 豈有遠近！大品云：「非內觀得是智慧 非外觀非內外觀 不
離外觀 不離內觀及內外觀 亦不以無觀 得是智慧。」今且約此明 外
方便也。然不可定執 而生是非。若解此意 沈浮得所 內外俱成方便。
若不得意 俱非方便也。

【卷四 終】（◎無作戒——依此時作戒之緣而生於身中不可見聞之業體，
此業體一旦生起，不假身口意之造作而恆相續〔第151頁〕）

【卷五】（◎修多羅——經◎恪——同「吝」字）

第七 正修止觀者——前六重依修多羅註以開妙解 今依妙解 以立正
行。膏明相賴 目足更資 行解既勤 三障四魔註紛然競起 重昏巨散
翳動定明 不可隨 不可畏。隨之將人向惡道 畏之妨修正法。當以觀觀
昏 即昏而朗；以止止散 即散而寂。如猪揩互劣金山 眾流入海 薪熾於火

風益求羅耳·此金剛觀 割煩惱障 此牢強足 越生死野 慧淨於行
行進於慧 照潤導達 交絡瑩飾 一體二手 更互揩摩 非但開拓遮障
內進已道·(◎四魔—五陰魔、天魔、死魔、煩惱魔◎翫—飛起來)

又精通經論 外啓未聞 自匠匠他 兼利具足 人師國寶 非此是
誰!?!而復學佛慈悲 無諸慳吝◎註說於心觀 施於彼者 即是開門傾藏 捨
如意珠·此珠放光而復雨寶 照闇豐乏 朗夜濟窮 馳二輪而致遠 翫兩
翅以高飛◎玉潤碧鮮 可勝言哉!香城粉骨 雪嶺投身 亦何足以報德!
快馬見鞭影 即著正路·其癡鈍者 毒氣深入 失本心故 既其不信則不
入手 無聞法鉤故 聽不能解 乏智慧眼 不別真偽 舉身痺癩◎動步不
前 不覺不知 大罪聚人 何勞為說!

設厭世者 翫下劣乘 攀附枝葉 狗狎作務 敬獼猴為帝釋 宗瓦礫
是明珠 此黑闇人豈可論道?又一種禪人 不達他根性 純教乳藥 體心
踏心 和融覺覓 若泯若了 斯一轍之意 障難萬途 紛然不識·纔見異
相 即判是道 自非法器 復闕匠他 盲跛師徒 二俱墮落 瞽蹶夜遊◎註
甚可憐愍 不應對上諸人 說此止觀·夫止觀者 高尚者高尚 卑劣者卑

劣・（◎蹶——失足跌倒）

開止觀為十——一陰界入 二煩惱 三病患 四業相 五魔事 六禪定

七諸見 八增上慢 九二乘 十菩薩·此十境 通能覆障·陰在初者二

義——一現前 二依經·小品云：聲聞人依四念處行道 菩薩初觀色 乃至

一切種智 章章皆爾 故不違經·（◎癩——惡疾、同「痢」字：痛）

又行人受身 誰不陰入◎重擔現前 是故初觀·後發異相 別為次

耳·夫五陰與四大合 若不照察 不覺紛馳 如閉舟順水 寧知奔迸!若

其回泝◎始覺馳流·既觀陰果 則動煩惱因 故次五陰而論四分也·四大

是身病 三毒是心病 以其等故 情中不覺·今大分俱觀 衝擊脈藏 故

四蛇偏起◎致有患生 無量諸業不可稱計 散善微弱 不能令動·

今修正觀 健病不虧 動生死輪 或善萌故動 惡壞故動；善示受報

故動 惡來責報故動；故次病說業也·以惡動故惡欲滅 善動故善欲生

魔遽出境 作諸留難或壞其道 故次業說魔·若過魔事 則功德生 或過

去習因 或現在行力 諸禪競起 或味或淨 或橫或豎 故次魔說禪·禪

有觀支 因生邪慧 逸觀於法 僻起諸倒 邪辯猛利 故次禪說見·若識

見為非 息其妄著 貪瞋利鈍 二俱不起 無智者謂證涅槃 小乘亦有橫計四禪為四果 大乘亦有魔來與記 並是未得謂得 增上慢人 故次見說慢・(●瞽—盲者●陰—五陰、五蘊●泝—同「溯」字●四蛇—四大)

見慢既靜 先世小習 因靜而生 身子捨眼即其事也(註) 大品云：「恆沙菩薩發大心。」若一若二入菩薩位 多墮二乘 故次慢說二乘・若憶本願故 不墮空者 諸方便道菩薩境界即起也 大品云：「有菩薩不久行六波羅蜜 若聞深法 即起誹謗 墮泥犁中(註)」此是六度菩薩耳・通教方便位 亦有謗義 入真道不謗也；別教初心知有深法 是則不謗；此等悉是諸權善根 故次二乘後說也・此十種境 始自凡夫正報 終至聖人方便・陰入一境 常自現前 若發不發 恆得為觀・餘九境發可為觀 不發何所觀？

又八境去正道遠 深加防護 得歸正轍 二境去正道近 至此位時不慮無觀 薄修即正・又若不解諸境互發 大起疑網 如在岐道 不知所從・先若聞之 恣其變怪 心安若空・互發有十—謂次第不次第 雜不雜 具不具 作意不作意 成不成 益不益 久不久 難不難 更不更 三

障四魔九雙七隻。(◎泥犁—地獄◎入界—十二入、十八界)

次第者有三義—謂法 修 發。法者—次第淺深法也；修者—先世已曾研習次第 或此世次第修也；發者—依次修而次發也。

不次亦三義—謂法 修 發。發—則不定 或前發菩薩境 後發陰入

雖不次第 十數宛足；修者—若四大違返 則先修病患 若四分增多 則先修煩惱 如是一一隨強者先修。法者—眼耳鼻舌 陰入界等(註)皆是寂

靜門亦是法界 何須捨此就彼。出寶篋經云云。(◎身子—尊者舍利弗)

當知法界外 更無復有法 而為次第也。

煩惱即法界—如無行經云：「貪欲即是道。」淨名云：「行於非道 通達佛道。」佛道既通 無復次第也。

病患是法界者—淨名云：「今我病者非真非有 眾生病亦非真非有 以此自調亦度眾生 方丈託疾雙林病行。」即其義也。

業相為法界者—業是行陰 法華云：「深達罪福相 徧照於十方 微妙淨法身 具相三十二。」達業從緣生 不自在故空 此業能破業。若眾

生應以此業得度 示現諸業以此業立業 業與不業 縛脫(多)得；普門示現

雙照縛脫 故名深達 何啻堪為方等師耶！（◎屣—鞋）

魔事為法界者—首楞嚴云：「魔界如 佛界如。」一如無二如 實際中尚不見佛 況見有魔耶！設有魔者 良藥塗屣^工堪任乘御云云。

禪為法界者—能觀心性 名為上定 即首楞嚴不味不亂 入王三昧一切三昧悉入其中。

見為法界者—淨名云：「以邪相入正相 於諸見不動而修三十七品。」又動修不動修 亦動亦不動修 非動非不動 修三十七品。以見為門 以見為侍。

慢為法界者—還是煩惱耳 觀慢 無慢 慢大慢 非慢非不慢 成祕密藏入大涅槃。

二乘為法界者—若但見於空 不見不空云云。智者見空及與不空 決了聲聞法 是諸經之王 聞已諦思惟 得近無上道。

菩薩境為法界者—底惡生死 下劣小乘 尚即是法界 況菩薩法寧非佛道！又菩薩方便之權 即權而實 亦即非權非實 成祕密藏 入大涅槃 是一一法皆即法界 是為不次第法相也。

雜不雜者——發一境已 更發一境 歷歷分明 是為不雜；適發陰入

復起煩惱 煩惱未謝 復業 復魔 禪見 慢等 交橫並沓本是為雜發^註雖

雜不出十種·（◎沓——多、重複、雜亂、合、重）

具不具者——十數足名具 九去名不具·次不次 雜不雜 皆論具不

具·又總具 總不具 別具別不具·十數足是總具 十數不委悉是總不

具·九數欠是別不具 九數中委悉是別具·又橫具橫不具 豎具豎不具·

例如發四禪至非想是豎具 至不用處是豎不具·發通明背捨等是橫具 止

發七背捨是橫不具^註又發初禪至四禪是豎具 三禪來是豎不具·又初禪九

品是豎具 八品來是豎不具·又一品五支足是橫具 四支已來是橫不具·

其餘例此可知云云·（◎止——只）

修不修者——作意修陰界入 界入開解是修發·不作意陰界入自發

通達色心 是不修發·乃至菩薩境亦如是 應有四句為根本 句句織成

三十六句 例如下煩惱境中說·

成不成者——若發一境究竟成就 成就已謝 更發餘境 餘境亦究竟

成·若發一種 作起乍滅 非但品數缺少 於分分中 亦曖昧不明·前具

不具 止明頭數 此中論體分始終。

益不益者——或發惡法 於止觀巨益 明靜轉深 或發善法 於止觀大損 損其靜照 或增靜損照 或損靜增照 俱增俱損。

難發不難發者——或惡法難易 或善法難易 俱難俱易。久不久者——自有一境 久久不去 或有一境 即起即去云云。更不更者——自有一境 一更兩更 乃至多多 自有一境一發即休 後不復發 如是等種種不同 善識其意 莫謬去取 然皆以止觀研之 使無滯也。

三障四魔者——普賢觀云：「閻浮提人三障重故。」「陰入病患是報障 煩惱見慢是煩惱障 業魔禪二乘菩薩是業障。障止觀不明靜 塞菩提道 令行人不得通至五品六根清淨位 故名為障。四魔者——陰入正是陰魔；業禪二乘菩薩等是行陰 名為陰魔；煩惱見慢等 是煩惱魔；病患是死 因名死魔；魔事是天子魔。魔名——奪者 破觀名奪命 破止名奪身。又魔名磨訛^ま 磨觀訛 令黑闇。磨止訛 令散逸。故名為魔云云。

【問】何意互發？

【答】皆由二世因緣。昔有漸觀種子 今得修行之雨即次第發 昔有頓觀

種子即不次第發 昔有不定種子即雜發 昔修時數具即具發 昔修時數不具即不具發·昔曾證得 今發則成·昔但修不證 今發不成·昔因強 今不修而發·今緣強 待修而發·昔因今緣 二俱善巧 回向上道 今發則益·昔因緣中雜毒 是則致 損發所因處弱 則不久·發因處強 是則久·粗細住乃至四禪 傳傳判強弱云云·

善易發關遮輕 善難發由遮重·惡難發由根利 惡易發由根鈍·惡欲滅而告謝 善欲生而相知 則一而不更·善欲滅而求救 惡欲興而求受 則更更更更·此中皆須口決 用智慧籌量 不得師心謬判是非 爾其慎之 勤之重之·(◎三災—①小三災：刀兵、疾疫、饑饉)

【私料簡者】法若塵沙 境何定十？

【答】譬如大地一 能生種種芽 數方不廣略 令義易明了 故言十耳·

【問】十境通別云何註

【答】受身之始 無不有身 諸經說觀 多從色起 故以陰為初耳；以陰

本 陰因陰患 陰主善陰 又陰因別陰等云云·**通言煩惱者**—見慢同煩惱 陰入病是煩惱果 業是煩惱因 禪是無動業 業即煩惱用 魔即統欲界

即煩惱主 二乘菩薩即別煩惱攝云云。

通稱病患者——陰界入即病本 煩惱見慢等即是煩惱病。淨名云：「今我病者 皆從前世妄想諸煩惱生 業亦是病。」大經云：王今病重 即指五逆為病也。魔能作病 三災為外過患。喘息喜樂是內過患。禪有喜樂即病患也。二乘菩薩即是空病 空病亦空。（◎五見——五利使）

通稱業者——陰入是業果 煩惱見慢是業本 病是業報 魔是魔業 禪是無動業 二乘菩薩是無漏業。（◎大三災——水、火、風）

通稱魔者——陰入即陰魔 煩惱見慢即煩惱魔 病是死魔 魔即天子魔 餘者皆是行陰魔攝。（◎增上慢——尚未證得之果，自認已證）

通稱禪定者——禪自是其境 陰入煩惱見慢業等 悉是十大地中心數定攝 魔是未到地定果 亦是心數定攝 二乘菩薩淨禪攝。又三定攝之上定攝菩薩 二乘中下二定攝八境云云。**通稱見者**——陰入即我見。眾生見煩惱具五見。病壽者命者見。業禪等作者見 亦是戒取見。魔是使作者使受者 使起等攝。又生死即邊見攝 慢即我見攝 二乘方便菩薩等皆曲見攝。（◎五見——身見、邪見、邊見、見取見、戒禁取見）

通稱慢者——陰入我慢攝註煩惱即慢慢攝 病患不如慢攝 業即僞慢攝
由僞故造業 魔即大慢攝 禪即僞慢攝 見亦大慢攝 二乘菩薩增上慢
攝註通稱二乘者——四念處 四諦法攝九境也。通稱菩薩境者 以四弘誓攝
得九境。（◎我慢——於五蘊假和合之身，執著我、我所，恃我而起慢）

【問】境法名俱通者 行人亦通不？

【答】大經云：「云何未發心 而名為菩薩。」前九境人亦通稱菩薩人
也。通是二乘 則有四種聲聞 增上慢聲聞 攝得下八境人也。佛道聲聞
攝得菩薩人也。（◎戒禁取——執著執著非正因、非正道為正因、正道）

【問】通是無常不？

【答】寶性論云：菩薩住無漏界中 有無常倒。

【問】通是有漏不？

【答】漏義則通 有義小異。

【問】通是偏真不？

【答】偏義則通 真義異。

【問】通義可領 別復云何？

【答】十境不同即別義也。復有亦通亦別。陰是受身之本。又是觀慧之初。所以別當其首。此一境亦通亦別。後九境從發異相受名。但得是通是別。不得是亦通亦別也。（◎我見——眾生於五蘊法中，妄計我、我所為實有）

若爾 煩惱亦是諸法之本 元為治惑 亦是觀初。病身四大亦是事本 元為治病 亦是觀初。何意不得 亦通亦別？

【答】若身因煩惱屬前世。若今世煩惱由身而有。病不恆起為本事弱。諸經論不以病為觀首。故不亦通亦別耳。非通非別者皆不思議。一陰一切陰非一非一切。（◎眾生見——眾生於五蘊法中，妄計我依五蘊和合而生）

【問】九境相起 更立別名者 陰入解起 應立別名？

【答】陰解起時 非條然別 還是陰入攝 若執此解即屬見。若約解起愛 患 屬煩惱 招病來魔 隨事別判。若解發朗然無九境相者 此則止觀氣分 但得通別 不得亦通亦別耳。

【問】十境條然別不？

【答】四念處是陰別 觀空聚是入別 無我是界別 五停心煩惱別 八念病別 十善業別 五繫魔別 ⑥六妙門禪別 ⑥道品見別 無常苦空慢別 四

諦十二緣二乘別 六度菩薩別。(◎六妙門——數、隨、止、觀、還、淨)

【問】五陰俱是境 色心外 別有觀耶？

【答】不思議境智 即陰是觀 亦可分別。不善無記 陰是境 善五陰是觀。觀既純熟 無惡無無記 唯有善陰。善陰轉成方便陰 方便陰轉成無漏陰 無漏陰轉成法性陰 謂無等等陰 豈非陰外別有觀耶！小乘尚爾 況不思議耶！(◎壽者見——眾生於五蘊法中，妄計我之一期壽命不一)

【問】若轉陰為觀 報陰亦應轉？

【答】小品云：「色淨故 受想行識淨 般若亦淨。」法華云：「顏色鮮白 六根清淨。」即其義也。陰雖轉 觀境宛然云云。

【問】十境與五分云何？

【答】五分判禪 十發約境 今當會之。若次不次一發至後 則進分也。齊九已來 住分也。作意矜持 護分也。一發即失 退分也。達分可知。若於境界皆作五分者 可以意推 不俟分別。然五分十境皆是法相 可得互有其義。六即註十地行位淺深 不得相類。

【問】念性離緣 性亦離 若無緣無念 亦無數量 云何具十法界耶？

【答】不可思議 無相而相觀智宛然。他解須彌容芥 芥容須彌。火出蓮華 人能渡海 就希有事解不思議。今解無心無念 無能行 無能到 不思議理 理則勝事。(◎五繫——或謂繫縛天魔兩手、兩足、頸五處)

【問】十法界互相有 為因為果？

【答】俱相有而果隔難顯 因通易知。如慈童女以地獄界發佛心 如未得記菩薩輕得記者 若不生悔 無出罪期。更引諸例 凡聖皆具五陰 不可言聖陰如凡陰。又佛具五眼 豈可以人天果報釋佛眼！佛具五行。病行是四惡界 嬰兒行是人天界 聖行是二乘法界 梵行是菩薩法界 天行是佛法界。(◎五繫——以死人、死蛇等五屍繫於天摩波旬，使其不能離去)

【問】一念具十法界註為作念具 為任運具？

【答】法性自爾 非作所成 如一微塵 具十方分云云。

第一觀陰入境界者——謂五陰 十二入 十八界也。陰者——陰蓋善法

此就因得名。又陰是積聚 生死重沓々 此就果得名。入者——涉入 亦名輪門。界——名界別 亦名性分。毘婆沙明三科開合註若迷心 開心為四陰色為一陰。若迷色開色 為十入及一入少分 心為一意入及法入少分。若

俱迷者 開為十八界也。數人說五陰同時。註識是心王。四陰是數。約有門明義。故王數相扶。同時而起。論人說識先了別。註次受領納。想取相貌。行起違從。色由行感。約空門明義。故次第相生。若就能生。所生從細至粗。故識在前。若從修行從粗至細。故色在前。皆不得以數隔王。若論四念處。則王在中。此就言說為便耳。(●三科—陰、入、界)

又分別九種—一期色心。名果報五陰。平平想受。無記五陰。起見起愛者。兩污穢五陰。動身口業善惡。兩五陰。變化示現。工巧五陰。五善根人。方便五陰。證四果者。無漏五陰。如是種種。源從心出。正法念云：如畫師手畫出五彩。黑。青。赤。黃。白。白白。畫手譬心。黑色譬地獄陰。青色譬鬼。赤譬畜。黃譬脩羅。白譬人。白白譬天。此六種陰止齊界內。若依華嚴云：「心如工畫師。畫種種五陰。」界內界外。一切世間中。莫不從心造。(●數人—毘曇宗之諸師。●論人—成實宗之師)

世間色心。尚叵窮盡。況復出世！寧可凡心知。凡眼翳尚不見近。那得見遠！彌生曠劫。不睹界內一隅。況復界外邊衣！如渴鹿逐炎。狂狗齧雷。何有得理！縱令解悟。小乘終非大道。故大集云：「常見之人。說異

念斷 斷見之人 說一念斷 皆墮二邊不會中道·「況佛去世 後人根轉鈍 執名起諍 互相是非 悉墮邪見·故龍樹破五陰一異同時前後 皆如炎幻響化 悉不可得 寧更執於王數同時異時耶？」

然界內外一切陰入 皆由心起 佛告比丘：「一法攝一切法 所謂心是·」論云：「一切世間中 但有名與色·若欲如實觀 但當觀名色·」心是惑本 其義如是·若欲觀察 須伐其根 如灸病得穴·今當去丈就尺 去尺就寸 置色等四陰 但觀識陰；識陰者 心是也·

觀心具十法門——一觀不可思議境 二起慈悲心 三巧安止觀 四破法徧 五識通塞 六修道品 七對治助開 八知次位 九能安忍 十無法愛也·（◎地師——地論宗之諸師◎攝師——攝論宗之諸師）

既自達妙境 即起誓悲他·次作行填願 願行既巧 破無不徧·徧破之中 精識通塞 令道品進行·又用助開道 道中之位 己他皆識 安忍內外榮辱 莫著中道法愛 故得疾入菩薩位·譬如毘首羯磨造得勝堂 不疏不密 間隙容縱 巍巍昂昂 峙於上天 非拙匠所能揆則 又如善畫 圖其匡郭 寫像逼真 骨法精靈 生氣飛動 豈填彩人

所能點綴！此十重觀法 橫豎收束 微妙精巧 初則簡境真偽 中則正助相添 後則安忍無著 意圓法巧 該括周備 規矩初心 將送行者到彼薩雲 非闇證禪師 誦文法師所能知也。蓋由如來積劫之所勤求 道場之所妙悟 身子之所三請 法譬之所三說 正在茲乎！（◎縱——同「線」字）

一觀心是不可思議境界者——此境難說 先明思議境 令不思議境易顯。思議法者——小乘亦說 心生一切法 謂六道因果 三界輪環 若去凡欣聖則棄下上出 灰身滅智^註 乃是有作四諦。蓋思議法也 大乘亦明 心生一切法 謂十法界也。若觀心是有 有善有惡 惡則三品三途因果也。善則三品 脩羅 人 天因果。觀此六品無常生滅 能觀之心 亦念念不住；又能觀所觀 悉是緣生 緣生即空 並是二乘因果法也。若觀此空有 墮落二邊 沈空滯有 而起大慈悲 入假化物 實無身假作身 實無空假說空 而化導之 即菩薩因果法也。觀此法能度所度 皆是中道實相之法 畢竟清淨 誰善誰惡 誰有誰無 誰度誰不度 一切法悉如是 是佛因果法也。此之十法 遷地淺深皆從心出 雖是大乘無量四諦所攝 猶是思議之境 非今止觀所觀也。（◎郭——同「廓」字）

不可思議境界者——如華嚴云：「心如工畫師 造種種五陰 一切世間中 莫不從心造。」種種五陰者——如前十法界五陰也。法界者三義 十數 是能依 法界是所依 能所合稱 故言十法界。又此十法各各因 各各果 不相混濫 故言十法界。又此十法一一當體 皆是法界 故言十法界云云。（◎毘首羯磨——護法◎揆——審度、道理◎十聖——十地菩薩）

十法界 通稱陰入界 其實不同。三途是有漏惡陰界入 三善是有漏善陰界入 二乘是無漏陰界入 菩薩是亦有漏亦無漏陰界入 佛是非有漏非無漏陰界入。釋論云：「法無上者 涅槃是。」即非有漏 非無漏法也。無量義經云：「佛無諸大陰界入者 無前九陰界入也。」今言有者 有涅槃常住陰界入也。大經云：「因滅無常色 獲得常色 受想行識亦復如是。」常樂重沓即積聚義 慈悲覆蓋即陰義 以十種陰界不同故 故名五陰世間也。攬五陰 通稱眾生。眾生不同——攬三途陰 罪苦眾生；攬人天陰 受樂眾生；攬無漏陰 真聖眾生；攬慈悲陰 大士眾生；攬常住陰 尊極眾生。大論云：「眾生無上者 佛是 豈與凡下同。」大經云：「歌羅邏時名字異」乃至老時名字異 芽時名字異 乃至果時 名字亦

異。一、直約一期。十時差別。況十界眾生。寧得不異！故名眾生世間也。

十種所居。通稱國土世間者。一、地獄。依赤鐵住；畜生。依地水空住；修羅。依海畔海底住；人。依地住；天。依宮殿住；六度菩薩。同人依地住；通教菩薩。惑未盡。同人天依住；斷惑盡者。依方便土住；別圓菩薩。惑未盡者。同人天方便等住；斷惑盡者。依實報土住；如來。依常寂光土住。仁王經云：「三賢十聖住果報。」唯佛一人居淨土。一、土土不同。故名國土世間也。此三十種世間。悉從心造。（◎灰身滅智。將身心歸於無為之涅槃界。）

又十種五陰。一一各具十法。謂如是相。性。體。力。作。因。緣。果。報。本末究竟等。先總釋。後隨類釋。

總釋者。一、夫相以據外覽而可別。釋論云：「易知。故名為相。」如水火相異。則易可知。如人面色具諸休否。覽外相即知其內。昔孫劉相顯。曹公相隱。相者舉聲大哭。四海三分。百姓荼毒。若言有相。闇者不知；若言無相。占者洞解。當隨善相者。信人面外具一切相也。心亦如是。具一切相。眾生相隱。彌勒相顯。如來善知。故遠近皆記。不善觀者。不信心具一切相。當隨如實觀者。信心具一切相也。（◎燧。取火於日。）

如是性者——性以據內 總有三義——一不改名性 無行經稱不動性 性即不改義也·又性名 性分 種類之義 分分不同 各各不可改·又性是實性 實性即理性 極實無過 即佛性異名耳·不動性扶空 種性扶假 實性扶中·今明內性不可改 如竹中火性 雖不可見 不得言無 燧人乾草徧燒一切^註心亦如是具一切五陰性 雖不可見 不得言無 以智眼觀具一切性·世間人可笑 以其偏聞判圓經 涅槃明 佛知眾生有佛性 判為極常·法華明 佛知一切法如是性 判為無常·豈可以少知為常 多知為無常！

又法華云：「佛知一切法 皆是一種一性·」此語亦少 何故判為無常？又有師 判法華十如——前五如屬凡是權 後五屬聖為實·依汝所判 則凡無實 永不得成聖 聖無權 非正徧知 此乃專輒之說 誣佛慢凡耳·又涅槃明 一切眾生 悉有佛性 而言是常·淨名云：「一切眾生 即菩提相·」判是無常·若佛性菩提相異者 可一常一無常 若不異者此判大謬·如占者見王相王性 俱得登極 佛性菩提相何故不同！

如是體者——主質故名體 此十法界陰 俱用色心為體質也·

如是力者——堪任力用也。如王力士 千萬技能 病故謂無 病差有用
①心亦如是 具有諸力 煩惱病故 不能運動。如實觀之 具一切力。

如是作者——運為建立名作。若離心者更無所作 故知心具一切作也。

如是因者——招果為因 亦名為業 十法界業 起自於心 但使有心

諸業具足 故名如是因也。(◎哥羅邏——託胎後之七日內狀態)

如是緣者——緣名緣由 助業皆是緣義。無明愛等能潤於業 即心為緣

也。(◎三賢——大乘之十住、十行、十回向之各菩薩位◎差——病好)

如是果者——剋獲為果。習因習讀於前 習果剋獲於後 故言如是果

也。

如是報者——酬因曰報 習因習果 通名為因 牽後世報 此報酬於因

也。(◎緣因佛性——緣即緣助，諸功德善根資助了因，開發正因之性)

如是本末究竟等者——相為本 報為末 本末悉從緣生 緣生故空 本

末皆空 此就空為等也。又相但有字 報亦但有字 悉假施設 此就假名

為等。又本末互相表幟 覽初相 表後報 睹後報 知本相 如見施知

富 見富知施 初後相在 此就假論等也。又相無相 無相而相 非相非

無相 報無報 無報而報 非報非無報 一一皆入如實之際 此就中論等也。 (●)了因佛性——了即照了，由前正因，發此照了之智，智與理相應)

二類解者——束十法為四類：三途以表苦為相 定惡聚為性 摧折色心為體 登刀入鑊^{カキ}為力 (註)起十不善為作 有漏惡業為因 愛取等為緣 惡習果為果 三惡趣為報 本末皆癡為等。三善表樂為相 定善聚為性 升出色心為體 樂受為力 起五戒十善為作 白業為因 (註)善愛取為緣 善習果為果 人天有為報 應就假名 初後相在為等也。二乘表涅槃為相 解脫為性 五分為體 (註)無繫為力 道品為作 無漏慧行為因 行行為緣 四果為果 既後有中 不生故無報云云。菩薩佛類者 緣因為相 (註)了因為性 (註)正因為體 (註)四弘為力 六度萬行為作 智慧莊嚴為因 福德莊嚴為緣 三菩提為果 (註)大涅槃為報云云。(●)白業——善業)

因緣有逆順——順生死者 有漏業為因 愛取等為緣。逆生死者 以無漏正慧為因 行行為緣 俱損生破惑。順界外生死 亦以無漏慧為因 無明等為緣。若逆生死 即以中道慧為因 萬行為緣 俱損變易生死故。因緣既爾 餘者逆順准此可知。若依聲聞 但九無十。若依大乘三佛義 佛

有報身·若依斷惑盡義 則無後報·九之與十斟酌可解·眾生世間 既是假名無體 分別攬實法 假施設耳·所謂惡道眾生相性體力究竟等云云·善道眾生相性體力究竟等 無漏眾生相性體力究竟等 菩薩佛法界相性體力究竟等 準例皆可解·(◎三菩提—聲聞菩提、緣覺菩提、無上菩提)

國土世間亦具十種法 所謂惡國土相性體力等云云·善國土無漏國土 佛菩薩國土相性體力云云·(◎五分—戒、定、慧、解脫、解脫知見)

夫一心具十法界 一法界又具十法界 百法界 一界具三十種世間 百法界即具三千種世間·此三千在一念心 若無心而已 介爾有心即具三千·亦不言一心在前 一切法在後 亦不言一切法在前 一心在後·例如八相遷物 物在相前 物不被遷 相在物前亦不被遷 前亦不可 後亦不可 祇物論相遷 祇相遷論物·今心亦如是 若從一心生一切法者 此則是縱·若心一時含一切法者 此即是橫·縱亦不可 橫亦不可 祇心是一切法 一切法是心故 非縱非橫 非一非異 玄妙深絕 非識所識 非言所言 所以稱為不可思議 境意在於此云云·(◎阿黎耶—第八識)

【問】心起必託緣 為心具三千法 為緣具?為共具?為離具?若心具者

心起不用緣 若緣具者 緣具不關心 若共具者 未共各無 共時安有
 若離具者 既離心離緣 那忽心具？四句尚不可得 云何具三千法耶？
 【答】地人云：「一切解惑真妄 依持法性 法性持真妄 真妄依法性
 也。」攝大乘云：「法性不為惑所染 不為真所淨 故法性非依持。」
 言依持者 阿黎耶是也。註無沒無明 盛持一切種子 若從地師則心具一切
 法 若從攝師則緣具一切法；此兩師各據一邊。若法性生一切法者 法性
 非心非緣 非心故而心生一切法者 非緣故亦應緣生一切法 何得獨言法
 性是真妄依持耶？若言法性非依持 黎耶是依持 離法性外 別有黎耶依
 持 則不關法性。若法性不離黎耶 黎耶依持即是法性依持 何得獨言黎
 耶是依持？又違經。經言：非內非外亦非中間 亦不常自有。又違龍樹。
 （◎正因佛性——正即中正，中必雙照，照空照假，非空非假，三諦具足）
龍樹云：「諸法不自生 亦不從他生 不共不無因。」更就譬檢——為
 當依心故有夢 依眠故有夢 眠法合心故有夢 離心離眠故有夢。若依
 心有夢者 不眠應有夢。若依眠有夢者 死人如眠應有夢。若眠心兩合而
 有夢者 眠人那有不夢時。又眠心各有夢 合可有夢 各既無夢 合不應

有·若離心離眠而有夢者 虛空離二 應常有夢·四句求夢尚不得 云何於眠夢見一切事？心喻法性 夢喻黎耶 云何偏據法性 黎耶生一切法？當知四句求心不可得 求三千法亦不可得·

既橫從四句生三千法不可得者 應從一念心滅生三千法耶？心滅尚不能生一法 云何能生三千法耶？若從心亦滅亦不滅生三千法者 亦滅亦不滅 其性相違 猶如水火二俱不立 云何能生三千法耶？若謂心非滅非不滅生三千法者 非滅非不滅 非能非所 云何能所生三千法耶？

亦縱亦橫 求三千法不可得 非縱非橫 求三千法亦不可得 言語道斷 心行處滅 故名不可思議境·大經云：「生生不可說 生生不可說 不生不生不可說 不生不生不可說 不生不生不可說·」即此義也·當知第一義中 一法不可得 況三千法！世諦中 一心尚具無量法 況三千耶！如佛告德女：「無明內有不？」「不也·」「外有不？」「不也·」「內外有不？」「不也·」「非內非外有不？」「不也·」佛言：「如是有·」龍樹云：「不自 不他 不共 不無因生·」大經生生不可說 乃至不生 不生不可說有因緣故 亦可得說 謂四悉檀因緣也·（◎栴檀—妙香樹，喻菩提）

雖四句冥寂 慈悲憐愍 於無名相中 假名相說 或作世界說：心具一切法・聞者歡喜 如言：「三界無別法 唯是一心造。」即其文也。或說：緣生一切法・聞者歡喜 如言：「五欲令人墮惡道 善知識者是大因緣 所謂化導令得見佛。」即其文也。或言：因緣共生一切法・聞者歡喜 如言：「水銀和真金 能塗諸色像。」即其文也。或言：離生一切法・聞者歡喜 如言：「十二因緣非佛作 非天人修羅作 其性自爾。」即其文也。此四句即世界悉檀 說心生三千一切法也。

云何為人悉檀——如言：佛法如海 唯信能入。信則道源功德母 一切善法由之生 汝但發三菩提心 是則出家禁戒具足。聞者生信。即其文也。或說：緣生一切法。如言：「若不值佛 當於無量劫墮地獄苦 以見佛故 得無根信 如從伊蘭^註出生栴檀^註」聞者生信。或說：合生一切法。如言：「心水澄清 珠相自現 慈善根力 見如此事。」聞者生信。即其文也。或說：離生一切法。如言：「非內觀得是智慧 乃至非內外觀得是智慧 若有住著^考 先尼梵志小信^註尚不可得 況捨邪入正。」聞者生信 即其文也。是為 為人悉檀 四句說心生三千一切法也。

云何對治悉檀——說：心治一切惡 如言：「得一心者 萬邪滅矣。」

即其文也。或說：緣治一切惡。如說：「得聞無上大慧明 心定如地不可動。」即其文也。或說：因緣和合 治一切惡。如言：「一分從思生 一分從師得。」即其文也。或說：離治一切惡。「我坐道場時 不得一切法

空拳誑疑小兒 誘度於一切。」即其文也。是為對治悉檀心 破一切惡。

云何第一義悉檀心得見理——如言：「心開意解 豁然得道。」或說：

緣能見理。如言：「須臾聞之 即得究竟三菩提。」或說：因緣和合得道 如快馬見鞭影 即得正路。或說：離能見理。如言：「無所得即是得

已是得無所得。」是名第一義四句見理。何況心生三千法耶？佛旨盡淨不在因緣共離 即世諦是第一義也。（●糝——稠密的粥）

又四句俱皆可說 說因亦是 緣亦是 共亦是 離亦是。若為盲人

說乳 若貝 若糝註若雪 若鶴。盲聞諸說 即得解乳 即世諦是第一義諦。當知終日說 終日不說 終日不說 終日說 終日雙遮 終日雙照 即破即立 即立即破 經論皆爾。（●伊蘭——極臭木，喻煩惱）

天親 龍樹內鑒冷然 外適時宜 各權所據。而人師偏解 學者苟執

遂興矢石 各保一邊 大乖聖道也。若得此意 俱不可說 俱可說。若隨便宜者 應言無明法性生一切法 如眠法心則有一切夢事 心與緣合 則三種世間三千相性皆從心起 一性雖少而不無 無明雖多而不有。何者？指一為多 多非多 指多為一 一非少 故名此心為不思議境也。

若解一心一切心 一切心一心 非一非一切 一陰一切陰 一切陰一陰 非一非一切 一入一切入 一切入一入 非一非一切 一界一切界 一切界一界 非一非一切 一眾生一切眾生 一切眾生一眾生 非一非一切 一國土一切國土 一切國土一國土 非一非一切 一相一切相 一切相一相 非一非一切 乃至一究竟一切究竟 一切究竟一究竟 非一非一切 徧歷一切皆是不可思議境。

若法性無明合有一切法 陰界入等 即是俗諦。一切界入是一法界 即是真諦。非一非一切 即是中道第一義諦。如是徧歷一切法 無非不思議三諦云云。（◎先尼梵志——篤信神我，崇拜「心常相滅」之外道）

若一法一切法 即是因緣所生法 是為假名假觀也。若一切法即一法 我說即是空 空觀也。若非一非一切者 即是中道觀。一空一切空 無

假中而不空 總空觀也。一假一切假 無空中而不假 總假觀也。一中一切中無空假而不中 總中觀也。即中論所說不可思議一心三觀 歷一切法亦如是。

若因緣所生一切法者 即方便隨情道種權智。若一切法一法 我說即是空 即隨智一切智。若非一非一切 亦名中道義者 即非權非實一切種智。例上 一權一切權 一實一切實 一切非權非實 徧歷一切是不思議三智也。

若隨情即隨他意語 若隨智即隨自意語 若非權非實即非自非他意語 徧歷一切法 無非漸頓不定不思議教門也。

若解頓即解心 心尚不可得 云何當有趣非趣！若解漸 即解一切法趣心；若解不定 即解是趣不過。此等名異義同。軌則行人 呼為三法所照為三諦 所發為三觀 觀成為三智 教他呼為三語 歸宗呼為三趣 得斯意類一切皆成法門 種種味勿嫌煩云云。（◎穰穰——五穀豐盛）

如如意珠 天上勝寶 狀如芥粟 有大功能 淨妙五欲 七寶琳琅 非內畜 非外入 不謀前後 不擇多少 不作粗妙 稱意豐儉 降雨穰穰

①不添不盡 蓋是色法尚能如此 況心神靈妙 寧不具一切法耶！又三毒惑心 一念心起 尚復身邊利鈍八十八使②乃至八萬四千煩惱 若言先有那忽待緣 若言本無 緣對即應③ 不有不無 定有即邪 定無即妄；當知有而不有 不有而有 惑心尚爾 況不思議一心耶！

又如眠夢 見百千萬事 豁寤無一 況復百千 未眠不夢不覺 不多不一！眠力故謂多 覺力故謂少 莊周夢為蝴蝶 翱翔百年④ 寤知非蝶亦非積歲·無明法性 一心一切心 如彼昏眠·達無明即法性 一切心一心 如彼醒寤云云·（◎翾—低飛、急速◎笱—捕魚的竹器）

又行安樂行人 一眠夢初發心 乃至作佛坐道場 轉法輪 度眾生 入涅槃 豁寤祇是一夢事·若信三喻 則信一心 非口所宣 非情所測 此不思議境 何法不收！此境發智 何智不發！依此境發誓 乃至無法愛 何誓不具 何行不滿足耶！說時如上次第 行時一心中 具一切心云云·（◎八十八使—又稱：見惑八十八使、三界八十八使）

二發真正菩提心者—既深識不思議境 知一苦一切苦 自悲苦苦 起惑耽湎 粗弊色聲 縱身口意作不善業 輪環惡趣 縈諸熱惱 身苦心苦

而自毀傷 而今還以愛繭自纏 癡燈所害 百千萬劫 一何痛哉！設使欲捨三途 欣五戒十善 相心修福 如市易博換 翻更益罪 似魚入筍口註 蛾赴燈中 狂計邪黠 逾迷逾遠 渴更飲鹹 龍須縛身 入水轉痛 牛皮繫體 向日彌堅 盲入棘林 溺墮洄復註 把刃抱炬 痛那可言！虎尾蛇頭 悚焉悼慄 自惟若此 悲他亦然。假令隘路 叛出怨國 備歷辛苦 絕而復穌 往至貧里 傭賃一日 止宿草庵 不肯前進 樂為鄙事 不信不識 可悲可怪！（◎鯁—魚骨刺在喉、同「梗」字◎洄—水洄也）

思惟彼我 鯁痛自他註即起大悲 興兩誓願—眾生無邊誓願度 煩惱無數誓願斷·眾生雖如虛空 誓度如空之眾生；雖知煩惱無所有 誓斷無所有之煩惱·雖知眾生數甚多 而度甚多之眾生 雖知煩惱無邊底 而斷無底之煩惱·雖知眾生如如佛如 而度如佛如之眾生 雖知煩惱如實相 而斷如實相之煩惱·何者？若但拔苦因 不拔苦果 此誓雜毒 故須觀空·若偏觀空 則不見眾生可度 是名著空者 諸佛所不化·若偏見眾生可度 即墮愛見大悲 非解脫道云云。

今則非毒非偽 故名為真·非空邊非有邊 故名為正·如鳥飛空 終

不住空 雖不住空 跡不可尋 雖空而度 雖度而空 是故名誓與虛空共
門 故名真正發菩提心 即此意也。(●續——同「繪」字)

又識不可思議心 一樂心一切樂心 我及眾生昔雖求樂 不知樂因
如執瓦礫 謂如意珠 妄指螢光呼為日月 今方始解 故起大慈興兩誓

願——謂法門無量誓願知 無上佛道誓願成。雖知法門永寂如空 誓願修行
永寂；雖知菩提無所有 無所有中吾故求之。雖知法門如空無所有 誓願
畫續莊嚴虛空。雖知佛道非成所成 如虛空中種樹 使得華得果。雖知法
門及佛果 非修非不修 而修非證非得 以無所證得而證而得 是名非偽
非毒名為真 非空非見愛名為正。如此慈悲誓願與不可思議境智 非前非
後 同時俱起 慈悲即智慧 智慧即慈悲 無緣無念 普覆一切 任運拔
苦 自然與樂；不同毒害 不同但空 不同愛見 是名真正發心菩提義
自悲己悲眾生義。皆如上說 觀心可解。

三善巧安心者——善以止觀 安於法性也。上深達不思議境 淵奧微密
博運慈悲 互蓋若此 須行填願 行即止觀也。無明癡惑 本是法性
以癡迷故 法性變作無明 起諸顛倒 善不善等 如寒來結水變作堅冰。

又如眠來 變心有種種夢 今當體諸顛倒 即是法性 不一不異 雖顛倒起滅 如旋火輪 不信顛倒起滅 唯信此心但是法性·起是法性起 滅是法性滅 體其實不起滅 妄謂起滅 祇指妄想悉是法性 以法性繫法性 以法性念法性 常是法性 無不法性時·體達既成 不得妄想 亦不得法性 還源反本 法界俱寂 是名為止·如此止時 上來一切流轉皆止·

觀者 觀察無明之心 上等於法性 本來皆空 下等一切妄想 善惡皆如虛空 無二無別 譬如劫盡 從地上至初禪 炎炎無非是火·又如虛空藏菩薩所現之相 一切皆空 如海慧初來所現 一切皆水·介爾念起 所念念者無不即空 空亦不可得 如前火木能使薪然 亦復自然·法界洞朗 咸皆大明 名之為觀·(◎椽—同「棕」字)

止祇是智 智祇是止 不動止祇是不動智 不動智祇是不動止；不動智照於法性 即是觀智得安 亦是止安；不動於法性相應 即是止安 亦是觀安 無二無別·若俱不得安 當復云何？(◎條—忽然、迅速)

夫心神冥昧 椽利悅恟ㄉㄨㄥˋ ㄉㄨㄥˋ 汨起汨滅 難可執持 條去條來ㄉㄨㄥˋ ㄉㄨㄥˋ 不易關

禁·雖復止之 馳疾颺炎；雖復觀之 闇逾漆墨·加功苦至 散惑倍隆
 敵強力弱 鵲蚌相扼 既不得進 又不可退 當殉命奉道 薦以肌骨 誓
 巧安心 方便回轉 令得相應 成觀行位也·（◎悅——同「恍」字）
 安心為兩——一教他 二自行·教他又為兩——一聖師 二凡師·聖師有
 慧眼力 明於法藥 有法眼力 識於病障 有化道力 應病授藥 令得服
 行·如**瓠**多知弟子應以信悟令上樹 應以食悟令服乳酪 應以呵責悟 化
 為女像 一一開曉無有毫差 不待時 不過時 言發即悟·佛去世後 如
 是之師 甚為難得·盲龜何由 上值浮孔 墜芥豈得下貫針鋒 難難·
二者凡師——雖無三力亦得施化·譬如良醫精別藥病 解色 解聲 解
 脈 逗藥即差 有命盡者 亦不能起死·若不解脈 醫問病相 依語作方
 亦挑脫得差·身子聖德 亦復差機·凡夫具縛 稱病導師·今不論聖師
 正說凡師教他安心也·他有二種——一信行 二法行·**薩婆**多明此二人位
 在見道 因聞入者 是為信行·因思入者 是為法行·**曇無德**云：位在方
 便 自見法少 憑聞力多 後時要須聞法得悟 名為信行；憑聞力少 自
 見法多 後時要須思惟得悟 名為法行·

若見道中 無相心利 一發即真 那得判信法之別！然數據行 成論
據根性 各有所以不得相非。今師遠討源由 久劫聽學 久劫坐禪 得為
信法種子。世世熏習 則成根性 各於聞思開悟耳。若論根利鈍者 法行
利 內自觀法故。信行鈍 藉他聞故。又信行利 一聞即悟故。法行鈍
歷法觀察故。或俱利俱鈍 信行人聞慧利 修慧鈍。法行人修慧利 聞慧
鈍。（◎澄—險阪_ト◎阪—坡）

已說前人根性利鈍 竟云何安心？師應問言：汝於定慧 為志何等？
其人若言：我聞佛說 善知識者如月形光 漸漸圓著。又如梯_ト_公漸漸增
高 巧說轉人心 得道全因緣。志欣渴飲 如犢_ト逐母 當知是則信行人
也。若言我聞佛說 明鏡體若不動 色像分明 淨水無波 魚石自現 欣
捨惡覺 如棄重擔 當知是則法行人也。（◎_ト毘—羽毛飾、績羽為衣）
既知根性 於一人所 八番安心。咄善男子 無量劫來飲狂散毒 馳
逐五塵 升沈三界 猶如猛風吹兜羅_ト_心註大熱沸_ト鑊_ト煮豆升沈_ト註從苦至惱
從惱至苦 何不息心達本 以一其意？意若一者 何事不辦！

苦集得一 則不輪回 無明得一 不至於行 乃至不至老死。摧折大

樹 畢故不造新 六蔽得一 則度彼岸 唯此為快·善巧方便種種因緣
種種譬喻 廣讚於止 發悅其情 是名隨樂欲以止安心也·

又善男子 如天亢旱 河池悉乾 萬卉焦枯 百穀零落 娑伽羅龍王

七日構雲 四方注雨 大地露洽 一切種子皆萌芽 一切根株皆開發 一

切枝葉皆蔚茂 一切華果皆敷榮·人亦如是 以散逸故 應生善不復生

已生善還退失 禪定河乾 道品樹滅 萬善焦枯 百福殘悴 因華道果

不復成熟·若能閑林一意 內不出 外不入 靜雲興也·發諸禪定 即是

降雨也·功德叢林 煥頂方便 眼智明覺 信忍 順忍 無生寂滅 乃至

無上菩提悉皆克獲·善巧方便種種緣喻 廣讚於止 生其善根 是名隨便

宜以止安心也·(●錐——作「鑿」：刮眼器●抉——挑、剔)

又善男子 夫散心者 惡中之惡 如無鉤醉象踏壞華池 穴鼻駱駝翻

倒負馱 疾於掣電毒逾蛇舌 重沓五翳埃靄曜靈 睫近霄遠俱皆不見·若

能修定 如密室中燈能破巨闇 金錐抉膜 空色朗然 一指二指三指皆了

大雨能淹囂塵 大定能靜狂逸 止能破散 虛妄滅矣·善巧方便種種緣

喻 廣讚於止 破其睡散 是名對治以止安心也·

又善男子 心若在定 能知世間生滅法相 亦知出世不生不滅法相
如來成道猶尚樂定 況諸凡夫·有禪定者如夜見電光 即得見道 破無數
億洞然之惡 乃至得成一切種智 善巧方便種種緣喻 廣讚於止即會真如
是名隨第一義以止安心也· (●鑊—燒煮食物的鍋子)

其人若言 我聞寂滅 都不入懷 若聞分別 聽受無厭 即應為說：
三惡燒然 駝驢重楚 餓鬼飢渴 不名為苦；癡闇無聞 不識方隅 乃是
大苦·多聞分別樂 見法法喜樂 以善攻惡樂 無著著阿羅漢 是名為最
樂·從多聞人 聞甘露樂 如教觀察 知道非道 遠離坑坎直去不回 善
巧方便種種緣喻 廣讚於觀發悅其情 是名隨樂欲以觀安心·

又善男子 月開蓮華華 日興作務 商應隨主 彩畫須膠 坏壞不遇火無
須臾用註盲不得導 一步不前 行無觀智亦復如是·一切種智以觀為根本
無量功德之所莊嚴 善巧方便種種緣喻 廣讚於觀生其功德 是名隨便
宜以觀安心· (●坏—泥土做的粗模型●卷—同「捲」字)

又善男子 智者識怨 怨不能害 武將有謀能破強敵 非風何以卷雲
非雲何以遮熱 非水何以滅火 非火何以除闇 析薪之斧解縛之刀 豈

過智慧！善巧方便種種緣喻 廣讚於觀使其破惡 是名對治以觀安心。

又善男子 井中七寶 閻室瓶盆 要待日明 日既出已 皆得明了

須智慧眼 觀知諸法實相 一切諸法中 皆以等觀入 般若波羅蜜 最為
照明 善巧方便種種緣喻 廣讚於觀令得悟解 是名第一義以觀安心。如
是八番 為信行人說安心也。（◎輟—停止）

其人若云：我樂息心 默已復默 損之又損之 遂至於無為 不樂分

別 坐馳無益。此則法行根性 當為說止。汝勿外尋 但內守一 攀覺

流動 皆從妄生 如旋火輪 輟手則息註洪波鼓怒 風靜則澄。淨名云：

「何謂攀緣 謂緣三界。何謂息攀緣 謂心無所得。」瑞應云：「其得一

心者 則萬邪滅矣。」龍樹云：「實法不顛倒 念想觀已除 言語法皆滅

無量眾罪除 清淨心常一 如是尊妙人 則能見般若。」

夫山中幽寂 神仙所讚 況涅槃澄淨 賢聖尊崇！佛話經云：「比丘

在聚 身口精勤 諸佛咸憂。比丘在山 息事安臥 諸佛皆喜。況復結跏

束手緘脣註結舌思惟寂相 心源一止 法界同寂 豈非要道。」唯此為

貴 餘不能及 善巧方便 種種因緣 種種譬喻 廣讚於止發悅其心 是

名隨樂欲以止安心。(◎緘——封口、信札◎檀——布施)

其人若云：我觀法相 祇增紛動 善法不明。當為說止。止是法界
 平正良田 何法不備！上捨攀緣即是檀◎止體非惡即是戒。止體不動即是
 忍。止無間雜即是精進。止則決定即是禪。止法亦無 止者亦無 即是
 慧。因止會非止非不止 即是方便。一止一切止即是願。止止愛止止見即
 是力。此止如佛止無二無別即是智。止具一切法 即是祕藏 但安於止
 何用別修 諸法 善巧方便 種種緣喻 令生善根 即是隨便宜以止安心
 也。(◎晞——剛出來的太陽、乾燥)

若言：我觀法相 散睡不除者。當為說止。大有功能 止是壁定 八
 風惡覺所不能入◎止是淨水 蕩於貪婬八倒 猶如朝露 見陽則晞◎止是
 大慈 怨親俱愍 能破恚怒。止是大明呪 癡疑皆遣。止即是佛 破除障
 道 如阿伽陀藥徧治一切◎如妙良醫 呪枯起死 善巧方便 種種緣喻
 令其破惡 是名對治以止安心。(◎阿伽陀藥——不死藥)

其人若言：我觀察時 不得開悟。當為說止。止即體真 照而常寂
 止即隨緣 寂而常照。止即不止止 雙遮雙照。止即佛母 止即佛父 亦

即父即母・止即佛師 佛身 佛眼佛之相好 佛藏 佛住處 何所不具
何所不除！善巧方便種種緣喻 廣讚於止 是為第一義以止安心・

彼人若言：止狀沈寂 非我悅樂・當為說觀 推尋道理・七覺中有擇
覺分^註八正中有正見 六度中有般若 於法門中為主為導 乃至成佛 正

覺 大覺 徧覺皆是觀慧異名 當知觀慧最為尊妙・如是廣讚 是為隨樂
欲以觀安心・（◎八風—利、衰、毀、譽、稱、譏、苦、樂）

若勤修觀 能生信 戒 定 慧 解脫 解脫知見 知病識藥 化道
大行 眾善普會 莫復過觀・是為隨便宜以觀安心・

觀能破闇 能照道 能除怨 能得寶 傾邪山 竭愛海皆觀之力 是
為隨對治以觀安心・（◎悉—徧◎檀—布施）

觀觀法時 不得能所 心慮虛豁 朦朧欲開 但當勤觀 開示悟入
是為用第一義以觀安心・是為八番 為法行人 說安心也・

復次 人根不定 或時回轉 薩婆多明轉鈍為利 成論明數習則利
此乃始終論利鈍 不得一時辨也・今明眾生心行不定 或須臾而鈍 須臾

而利 任運自爾 非關根轉亦不數習・或作觀不徹 因聽即悟 或久聽不

解 暫思即決 是故更論轉根安心。若法行轉為信行 逐其根轉 用八番悉檀而授安心^註 若信行轉成法行 亦逐根轉 用八番悉檀而授安心。得此意 廣略自在說之。轉不轉合有三十二安心也。

自行安心者 當觀察此心 欲何所樂 若欲息妄 令念想寂然 是樂法行。若樂聽開徹無明底 是樂信行。樂寂者 如妄從心出 息心則眾妄皆靜 若欲照知 須知心開 心開不二 則一切諸法皆同虛空 是為隨樂欲自行安心。(◎七覺支—念、擇法、精進、喜、輕安、定、捨)

其心雖廣分別心及諸法 而信念精進 毫善不生 即當凝停莫動 諸善功德因靜而生。若凝停時 遠更沈寂 都無進忍 當校^校計籌量 策之令起。若念念不住 如汗馬奔逸 即當以止對治馳蕩。若靜默無記與睡相應 即當修觀 破諸昏塞。修正既久 不能開發 即應修觀。觀一切法 無礙無異 怙^怙怙明利^註 漸覺如空。修觀若久 闇障不除 宜更修正。止諸緣念 無能無所 所我皆寂 空慧將生 是為自修法行 八番善巧 布厝令得心安云云。(◎怙—服也、靜也)

信行安心者—或欲聞寂靜 如須彌不畏八動 即應聽止。欲聞利觀

破諸煩惱 如日除闇 即應聽觀·聽觀多如日焦芽 即應聽止 潤以定水·或聽定淹久 如芽爛不生 即應聽觀·令風日發動 使善法現前·或時馳覺一念叵住 即應聽止以治散心·或沈昏濛濛坐霧 即當聽觀破此睡熟·或聽止豁豁 即專聽止；或聞觀朗朗 即專聽觀·是為自修信行八番巧安心也·

若法行心 轉為信行 信行心 轉為法行 皆隨其所宜 巧鑽研之·自行有三十二 化他亦三十二 合為六十四安心也·

復次 信法不孤立 須聞思相資·如法行者 隨聞一句 體寂湛然 夢妄皆遣 還坐思惟 心生歡喜·又聞止已 還更思惟即生禪定·又聞於止 還即思惟 妄念皆破·又聞止已 還更思惟 朗然欲悟·又聞觀已 還更思惟 心大歡喜·又聞觀已 還更思惟 生善破惡欲悟等準前可知·此乃聽少思多 名為法行 非都不聽法也·

信行端坐 思惟寂滅 欣踊未生 起已聞止 歡喜甘樂·端坐念善 善不能發 起已聞止 信戒精進 倍更增多·端坐治惡 惡不能遣 起已聞止散動破滅·端坐即真 真道不啓 起已聞止 豁如悟寂·是為信行坐

少聞多 非都不思惟·前作一向根性 今作相資根性·就相資中 復論轉
不轉 亦有三十二安心 化他相資 亦有三十二安心 合六十四 合前為
一百二十八安心也·(◎觀——同「睹」字)

夫心地難安 違苦順樂 今隨其所願 逐而安之 譬如養生或飲或食
適身立命 養法身亦爾·以止為飲 以觀為食 藥法亦兩 或丸或散
以除冷熱·治無明病以止為丸 以觀為散 如陰陽法 陽則風日 陰則雲
雨 雨多則爛 日多則焦·陰如定 陽如慧 慧定偏者皆不見佛性 八番
調和貴在得意·一種禪師不許作觀 唯專用止·引偈云：「思思徒自思
思思徒自苦 息思即是道 有思終不觀」又一禪師不許作止 專在於觀
引偈云：「止止徒自止 昏闇無所以 止止即是道 觀觀得會理·」兩
師各從一門而入 以己益教他 學者則不見意 一向服乳漿猶難得 況復
醍醐·若一向作解者 佛何故種種說耶？天不常晴 醫不專散 食不恆飯
世間尚不爾 況出世耶？今隨根隨病回轉自行化他有六十四·若就三番
止觀 則三百八十四·又一心止觀復有六十四 合五百一十二·
三悉檀是世間安心 世醫所治 差已復生·一悉檀是出世安心 如來

所治 畢竟不發 世出世法互相成顯·若離三諦無安心處 若離止觀無安心法·若心安於諦 一句即足 如其不安 巧用方便 令心得安·一目的羅不能得鳥^註得鳥者羅之一目耳·眾生心行各各不同 或多人同一心行 或一人多種心行 如為一人眾多亦然 如為多人一人亦然 須廣施法網之目 捕心行之鳥耳·(◎羅—捕鳥的網◎俟—等候)

第四明破法徧者—法性清淨 不合不散 言語道斷 心行處滅 非破非不破 何故言破 但眾生多顛倒 少不顛倒 破顛倒 令不顛倒 故言破法徧耳·上善巧安心 則定慧開發 不俟更破^註若未相應^云應用有定之慧而盡淨之 故言破耳·然破法須依門 經說門不同 或文字為門 大品明四十二字門是也·或觀行為門 釋論明菩薩修三三昧緣諸法實相是也·或智慧為門 法華云 其智慧門是也·或理為門 大品明無生法 無來無去 即是佛也·

依教門通觀 依觀門通智 依智門通理·理為門 復通何處?教觀智等諸門悉依於理 能依是門 所依何得非門?雖無所通 究竟徧通 是妙門也·三門置之 今但說教門·

三藏四門先破見 後破思 亦俱破云云。通教四門亦先破見 後破思 亦俱破 但破四住 不得言徧也。別教四門次第斷五住 斯乃豎徧橫不徧 並非今所用；今不思議一境一切境 一心一切心 橫豎諸法 悉趣於心 破心故一切皆破 故言徧也；餘門破不徧 則不須說。圓教四門皆能破徧 所謂有門無門 亦有亦無門 非有非無門。

今且置三門 且依空無生門 無生門能通止觀 到因到果 又能顯無生使門光揚 何者？止觀是行 無生門是教。依教修行 通至無生法忍 因位具足。淨名三十二菩薩 各說入不二門 皆是菩薩從門入位 而無生為首。大品明阿字門 所謂諸法初不生 此證無生門 通止觀到因 其義可見。（◎四機——人天機、二乘機、菩薩機、佛機）

止觀光揚無生門者——法不自顯 弘之在人 人能行行 法門光顯 使無生教縱橫無礙 觸處皆通 門義方成。譬如世人門戶出入 有人有位 門則榮顯 能譬既然 所譬可解。門通果者——大經云：「般涅槃言不 槃者言生 不生之義 名大涅槃。」又云：「定慧二法 能大利益 乃至菩提。」大品云：「無生法無來無去 無生法即是佛。」法華云：「佛自住

大乘 如其所得法 定慧力莊嚴 以此度眾生·」且引三經 果義明矣·
止觀能顯果者——果不自顯 由行故果滿 果滿故一切皆滿·巍巍堂堂
如星中月 照十寶山 影臨四海 果亦如是 無上無上 功高十地 汲
引四機^註 金光明中佛禮骨塔 即其義也·無生教門豎攝因果 其義已彰
橫攝之意今 當說·

大品云：「若聞無生門 則解一切義·」初阿字攝四十一字 四十一
字攝阿字 中間亦然 橫豎備攝 其文如此 此意難見·更引佛藏^註示其相
次引涅槃釋其義 後說無生門破法徧·佛藏云：「劫火起時 菩薩一唾
火即滅 一吹世界即成 非是先滅後成 祇一唾中 即滅即成·」彼經
明外用 內合無生門 即破徧 即立徧 破立不須二念·若內無是德 則
外無大用 寄外顯內其相如是·須識觀心者——眾生一期將訖 即是劫盡
三毒三災 火為語端 以止止之如唾滅 以觀觀之如吹成云云·
大經釋義者——不聞聞一句 有種種義·初云：不生 不生 不生 不生
不生 生生 按此四句說無生門 攝自行因果化他 能所等法皆徧·
不生 生生者——安住世諦·初出胎時 名不生生·今解世諦者 無明共法

性 出生一切隔歷分別 故名世諦。安住者——以止觀安於世諦 即是不可思議境 觀行位成 故名安住。以安住故 名託聖胎。初開佛知見 得無生忍 名出聖胎。不見無明世諦 故言不生；獲佛知佛見 故名為生。論云：「諸法不生 而般若生。」即其義也。此說自行無生忍位 因義成也。

經釋不生不生者——不生不生 名大涅槃。生相盡故 修道得故。今解果由因剋 故言修道得故。斷德已圓 無明不生 智德已圓 般若不生 故言不生不生。此說自行寂滅忍 果義成也。因果既圓 即如佛藏所明一吹唾即滅即立 是其義焉。

經釋生不生者——世諦死時 名生不生。今解世諦者 無明是其根本 既破無明故言世死；世死故名生不生。此釋初句 初句上緣於理 智德成故 言不生。此句下破於惑 斷德成故 言生不生。不生名雖同 事理大異。初句詔智慧開發為生^註 此句詔結業起動為生 生名雖同而縛脫大異。莫迷名惑旨 須精識之 須精識之。初句如唾中吹 此句如吹中唾 唾吹一時不可前後也。（◎詔——看諸物、名）

經重釋此句云 四住菩薩名生不生 生自在故。今解先生不生 說自行之惑滅；重釋生不生 明化道之興。何者？菩薩斷四住時 破結業生 即能自在生 況斷五住耶！以劣顯勝 彌彰化道 二乘斷惑沈空 不能如此 故標菩薩也。惑滅顯唾 化興顯吹也。

經釋生生者——一切有漏 念念生故。今解此句 明化用之所耳。菩薩何意不生而生？良由一切有漏眾生 相續不斷 是故菩薩而起大悲 示自在生而度脫之 是為無生門 攝自行因果化他能所 皆悉具足矣。四住菩薩者 地持云：「從初發心住至十地 束為六住——一種性住 二解行住 三淨心住 四行道迹住 五決定住 六究竟住。」（◎數——時常、屢次）

種性住者——若人無有種性 雖生善道數退數進^註不得在菩薩六人數中 若種性處成就 無有退失 數數增進 得是一人也。解行人是初地方 便。淨心住是入初地 得出世間心 離凡夫我相障 故名淨心住。行道迹住者——初二地至七地住修道也。決定住者——八地九地也。已得報行 不還不退 故名決定。究竟住者——第十地學行窮滿 故言究竟住也。

經稱四住名生不生者 正是行道迹住。從二地上 正是入假化他之位

處處現生而非實生 將別顯圓 初出胎時 即能利他化生自在 於圓義亦應無失·經又六句——不生生亦不可說 生生亦不可說 生不生亦不可說 破法徧——若破思議惑用前四句 若破不思議惑用後二句·何者？

思議惑雖多 不出界內外·界外惑附體生 故言不生生；界內惑是枝末 故言生生·此惑紛綸 並是所化之境 為此境故 施自在生 所化既不可得 何處有能化 能所俱亡 是故不生生生俱不可說·

若破思議解 此解雖多 不出界內外 界內解止遣分段 故言生不生；界外解雙遣分段變易 故言不生不生·此解淺深 故有種種自行因果 理尚非一 寧有種種！今徧唾破 故言生不生不可說 不生不生亦不可說·若破不可思議惑者——祇是無明 無明故生 生故無明 無明不可得 生亦不可得 今皆唾破 故言生不可得·若破不思議解者 祇是圓解 圓解始終判出因果 理不徧圓亦非始終 那有因果 今皆唾破 故言生不可得·將彼經意 釋無生門 破法徧者 其義分明

佛自釋六句 云何不生生不可說？不生名為生 故不可說；今解：不

生者法性也 生者無明也・二乘證不生 猶受法性生 故言不生名為生・
依佛此旨 知是界外附體之惑・不生而名為生 生即顛倒 顛倒即不顛倒
心行處滅 言語道斷 故不可說・

云何生生不可說——生生故生 生生故不生 故不可說・今解：生生故
生者——即是大生生小生 八相所遷有漏之法也；依佛此旨 知是界內有漏
惑也・生生故不生者——因緣生法即空即中 心行處滅 言語道斷 故不可
說也・

云何生生不可說——生即名為生 生不自生 故不可說・今解：生即
名為生者——乃是諸法不生般若生也・生不自生者——此般若生 不從四句生
生不自生是初句耳 具言生不他生 生不共生 生不無因生・又般若生
時 世諦已死 無復有生而生三界者 為緣故生 非業生也 故言生不自
生・若般若生 若自在生 皆言語道斷 故不可說也・據此意知 是界內
之解也・

云何生生不可說——以修道得故・今解：修道得者 乃是極果所證
尚非下十地所知 豈可言說 據此知是界外之解也・經云：「生亦不可

說 以生無故。」今解：此破不思議惑 界內生生亦是生 界外不生亦
是生 祇是無明之生 生必託緣生 緣生即空即中 心行處滅 言語道斷
故不可說也。經云：「不生不可說 以有得故。」今解：此破不思議解
及界內之解 亦是修道得故；界外之解 亦是修道得故；得即詣理 理絕
心口 故不可說也。

佛以六句破諸法解惑 皆言不可說 彌顯無生門破法徧也。依佛藏下
經前四句亦吹亦唾 後兩句結前吹唾耳 此六句專論於唾也。又楞伽云：
「我從得道夜 至涅槃夜 不說一字。」佛因二法作如此說 謂緣自法及
本住法。

自法者——彼如來所得 我亦得之 無增無減 離言說妄想文字二趣。

釋曰：緣自法是證聖真諦實性也 離言說妄想者 不可思議也。離文字者

離假名也。離二趣者 離說所說 想所想 名所名也。

本住法者——謂古先聖道 法界常住 如道趣城 道為人行 非行者作

道 城由道至 非至者作城。經曰：「士夫見平坦道 即隨入城 受如意
樂 我及先佛法界常住 亦復如是。」是故二夜不說一字。當知二法決定

非口言分別 所能變異・本法者—如理也・自法者—證實・此義與大經四不可說意同・（◎十因緣—十二因緣中，有去除生、老死，說法不一）

生生不可說者 本法不可說也 生隨順緣生 本法不可說也・生生不可說者—即自斷法不可說也・生生不可說者—即是究竟自證法不可說也・後二句一結生不可說 結本法不可說也・一句結不生不可說 結自證法不可說也・大經云：「十因緣法為生作因^註亦可得說者。」今解：此即無生門徧立之義亦如佛藏徧吹即成也・（◎十因緣—識、名色、六入、觸、受、愛、取、有、生、老死）

十因緣者—從無明支乃至有支 立諸法也・立有三義 一立眾生 二立機緣 三立聲教・立眾生者—過去二因 現在五果 更互因緣而立五陰 假名眾生也・立根機者—過去或修行 析行 體行 漸行 頓行 以行為業 無明潤之 致今五果於此因果更起本習 或起析愛取有 或起體愛取有 或起漸愛取有 或起頓愛取有；取有起故 得為機緣也・

立聲教者—析愛取有起 故感三藏教^取 是為生生不可說十因緣法 為生生作因 亦可得說 說生生也・體愛取有 感於通教 是為生不生不

可說十因緣法 為生不生作因 亦可得說 說生不生也。漸愛取有 感於別教 是為不生不生不可說十因緣法 為不生不生作因 亦可得說 說不生不生也。頓愛取有 感於圓教 是為不生不生不可說十因緣法 為不生不生作因 亦可得說 說不生不生也。

眾生若立 一切惑法因果立 一切所化立；機教若立 一切解行因果立 一切能化立 是為無生門一立一切立。故大品云：「若聞阿字門

則解一切義。」佛藏云：「一吹一切悉成。」此之謂也。如地持四種成熟——謂聲聞種性 緣覺種性 佛種性 菩薩種性。無此四性 以善趣熟之。佛種性即此圓機 菩薩種性即此別機。彼文云：菩薩種子有佛 無佛 堪能次第斷煩惱障及智障 豈非別機！聲聞種性當開之。別異善根即三藏機 退大取小種性即通機 彼四成熟 即此四種機緣義也。

【問】上六句是無生門 一破一切破 十因緣法是無生門一立一切立。上四句是無生門亦破亦立 亦應有第四句非破非立不？

【答】大經十九卷初云：「十事功德不可思議 聞者驚怪 非難非易 非內非外 非相非非相 非方非圓 非尖非斜」等。即是第四句非破非立之

文義·（◎白黑—印度之曆法，以月之盈缺而立白黑之名）

【問】若無生門 攝一切法者 則無復諸門也？

【答】無生門亦攝諸門 諸門亦攝無生門 欲依智德義便 故言無生門

此應四句—生門 無生門 亦生亦無生門 非生非無生門·一一門各有

四門 四四十六門·若依斷德義 便應有滅門 不滅門 亦滅亦不滅門

非滅非不滅門·一一門各有四門 四四十六門 合三十二門·大經舉十五

日月光增 正喻智德；十六日月光減 正喻斷德·月無增無減 約白論增

◎約黑論減◎實相無智無斷 約照論智 約寂論斷·若無生門 攝一切法

高極 此豎攝一切法也·若無生門 攝諸法廣徧者 即無生門橫攝一切法

也·（◎白月—相當於我國之農曆初一—十五◎黑月—農曆十六—月底）

【問】無生門 門稱無生 其境惑智斷等 悉應稱為無生 那忽言無生生

生生 生自在故？

【答】此還助顯無生門·無生忍發故言無生生 明其所化故言生生 明其

應用故言生自在·還是無生門 即唾故言無生 即吹故言無生生等·彌顯

無生門 攝法徧耳·約大經釋門義竟云云·

次明破法徧者為三——一無生門 從始至終 盡其源底 豎破法徧·二
 歷諸法門 當門從始至終 盡其源底 橫破法徧 三橫豎不二 從始至終
 盡其源底 非橫非豎破法徧·豎則論高 橫則論廣 豎來入橫 無橫而
 不高 橫來入豎 無豎而不廣·法華云：「其車高廣·」橫豎不二 則非
 橫非豎·故云：「是法平等 無有高下·」（◎十使——五利使、五鈍使）

一無生門破法徧者 又為三——一從假入空破法徧·二從空入假破法
 徧·三兩觀為方便 得入中道第一義諦破法徧 如此三觀 實在一心 法
 妙難解 寄三以顯一耳·大論云：三智實在一心註為向人說令易解故 分
 屬三人·華嚴亦有二意——宣說菩薩歷劫修行 彼為鈍根也·初發心時便成
 正覺 所有慧身不由他悟 彼是利根也·法華唯一意——正直捨方便 但說
 無上道·今欲借別顯總 舉次而論不次 故先三義解釋也·

從假入空破法徧 又為三——先從見假入空 次從思假入空 後四門料
 簡·從見假入空又為二——先明見假 次明空觀·見惑附體而生 還能障體
 如炎依空而動亂於空 似夢因眠 夢昏於眠 夢若不息 眠不得覺 此
 惑不除 體不得顯·然見則見理 見實非惑 見理時能斷此惑 從解得名

名為見惑耳。(●三智——一切智、道種智、一切種智●使——煩惱)

見惑有四——一單四見 二複四見 三具足四見 四無言四見。單四見者——執有 執無 執亦有亦無 執非有非無。於一有見 復起利鈍 謂有於我 我與有俱 恆起我心與我相應 即是我見。以計我故 能生邊見。以我邊故 破世出世因果 即是邪見。執此為道 望通涅槃 名為戒取。謂此為實 餘皆妄語 不受餘見 名為見取。是己法者愛 非己法者瞋。我解他不解 生慢。不識有見中苦集 為癡。猶豫不決 為疑。

如是十使註歷欲界四諦——苦下具十。集下有七 除身 邊 戒取。道下有八 除身 邊。滅下有七 除身 邊 戒取。合三十二使。歷色界四諦有二十八 無色亦爾 例除一瞋 合有八十八使。餘三見亦各具八十八使。(●五鈍使——貪、瞋、痴、慢、疑)

若歷六十二見 見見各具八十八使 倒浪瀾漫 不可稱數 邪網彌密 障於體理。五十廿校計經云：「若眼見好色中 有陰有集 見惡色中 有陰有集 見平平色中 有陰有集 乃至意緣法亦如是。一根有三 三中有六 六根具三十六 三世合百八 歷六十二見八十八使 各各百八。」當

知：舉心動念 浩然無際 昏而且盲 都無見覺云云。

世講者——謂有是見 無非是見 亦有亦無是見 非有非無非是見 此語違經負心。經云：「依止此諸見 具足六十二。」如汝解者 數則欠少。中論破自他性——有是自性 對有說無 無是他性。若有若無皆是性 何意無非是見 又此無 既非證理之無 寧得非見？諸外道本劫本見 末劫末見 介爾計謂是事實 餘妄語 增見長非 吾我毒盛 捉頭拔髮 構造生死 如長爪雖不受一切法而受於不受 不識苦集。佛以一責 墮二負處。高著外道 尚未免見 云何底下謬謂為是？今判 此並屬單四見攝也。（◎五利使——身見、邊見、邪見、見取見、戒禁取見）

複四見者——謂有有無 無有無無 亦有有無亦無有無 非有有無非無有無 此是複四見。於一一見 具八十八使。若六十二見 見見又具八十八使 百八等如上說。

具足四見者——有見具四者謂：有有 有無 有亦有亦無 有非有非無。無具四者：無有 無無 無亦有亦無 無非有非無。亦有亦無具四者：亦有亦無有 亦有亦無無 亦有亦無亦有亦無 亦有亦無非有非無。

非有非無具四者：非有非無有 非有非無無 非有非無亦有亦無 非有非無非有非無 是名具足四見。一句具八十八使 如是六十二見 見見具八十八使 百八等如前說。

絕言見者——單四見外 一絕言見；複四句外 一絕言見；具足四句外 一絕言見；一一見皆起八十八使 六十二見 百八等如前說。如是等約外道 法生如是等見也。

又約佛法生見者——三藏四門生四見 通教四門生四見 別教四門生四見 圓教四門生四見。又一種四門外 各有絕言見 如是一一見中 各各起八十八使 六十二見 百八等惑如前說。

復次 見惑非但隨解得名 亦當體受稱 稱之為假 假者虛妄顛倒 名之為假耳。例前亦應言單四假 複四假 具足四假 一一各有絕言之假。依於佛法 復有十六假 一一如前說。又於一一假中 復有三假——謂因成假 相續假 相待假。

法塵對意根生 一念心起 即因成假。前念後念 次第不斷 即相續假。待餘無心 知有此心 即相待假。上 因成約外塵內根 相續但約內

根 相待豎待滅無之無。又橫待三無為之無心也。開善云：「因兼二假或亦過之。」明第三假起時 因上兩假 故言因兼。上假未除 後假復起 故言過之。此就心 明三假也。（◎四微—色、香、味、觸）

又約色明三假—先世行業 託生父母 得有此身 即因成假。從胎相續 迄乎皓首 即相續假。以身待不身 即相待假。又約依報亦具三假—如四微成柱註時節改變 相續不斷 此柱待不柱 長短大小等也。此是三藏經中 隨事三假 委釋如論師。但此名通用 不獨在小乘 大乘亦名三假。附無明起 如幻如化 但有名字實不可得。鏡中能成之四微 尚不可得 況所成之幻柱 柱尚不可得 況歷時節相續 以幻化長短相待 寧復可得？舉易況難而明十喻 即是空 非色滅空 即此義也。是名大乘隨理三假。（◎氎—細毛布、織成大衣◎毳—獸細毛、可作「脆」字）

又釋論明三種有—相待有 假名有 法有。相待有者—長因短有 短亦因長 此彼亦爾 物東則以此為西 在西則東 一物未異而有東西之別 有名無實 是為相待有。假名有者—如酪 色香味觸四事 因緣和合故 假名為酪 雖有 不同因緣之有 雖無 不如兔角龜毛之無 但以因緣

和合故有 假名為酪；又如極微色香味觸故有毛分 毛分故有毳^表 毳故有
毳^表 毳故有衣 是為假名有·法有者——即是色香味觸 四微和合 故名法
有·（◎五眾——一說：五蘊·眾——有「和集」義·一說：出家五眾）

【論又云】三假施設 與三假云何？

【答】別義不論 今通會之；法假施設 如因成；受假施設 如相續 名
假施設 如相待；論云：五眾等法 是法波羅攝提^註五眾和合故名眾生
如根莖枝葉故有樹名 是受波羅攝提 用是名字 取二法相 說是二種
是名波羅攝提·故知三假義同也·瓔珞經亦有三假之文 小品云：「有緣
思生 無緣思不生·」即因成意·大經云：「如讀誦法 雖念念滅 亦能
從一阿含至一阿含 猶如飲食 雖念念滅 亦能初飢後飽·」相續意也·
淨名云：「說法不相待 一念不住故·」當知三假之名 大小通用·非但
小乘名生死法以為見為假·如前說大乘 亦名生死為見為假·
所謂三藏四門生四見 見見有三假 六十二見 百八煩惱等云云·通
教四門生四見 見見具三假 六十二見 百八煩惱等·別教四門生四見
見見具三假 六十二見 百八煩惱等·圓教四門生四見 見見具三假

六十二見 百八煩惱等。如來教門 示人無諍法 消者成甘露 不消成毒藥 實語是虛語 生語見故 故於四門 十六門起見起假云云。

二明破假觀者即為三——一破假觀 二明得失 三明位。觀又為四——一破單 二破複 三破具 四破無言。破單為兩 初略 後廣。略者——若一念心起 於單四見中 必是一見 見即三假 虛妄無實 八十八使浩浩如前說 諸惡彰露 具如後說 應當體達颺依炎 炎依空 空無所依 空尚無空 何處復有若炎若颺！

又如眠夢百千憂喜 本末雙寂 畢竟清淨 是名為止。又觀無明即法性 不二不異 法性本來清淨 不起不滅 無明惑心亦復清淨 誰起誰滅？若謂此心有起滅者 橫謂法性有起滅耳。法性無起 誰復生憂？法性無滅 誰復生喜？若無憂喜 誰復分別 此是法性 此是無明？能觀所觀猶如虛空 如此觀時畢竟清淨 是為從假入空觀。信行利根一聞即悟 法行思已即能得解 其鈍根者 非唯聞思不悟 更增眾失 故中論云：「將來世中 人根轉鈍 造作諸惡 不知何因緣故 說畢竟空。」是故廣作觀法 說於中論。今亦如是 為鈍根故廣破。

單複訖至無言說見 通用龍樹四句破令盡淨。若一念心起。即具三假。三假如前說。當觀此一念：為從心生。為對塵生。為根塵共生。為從根塵離生。若心自生者。前念為根。後念為識。為從根生。為從識生。若根能生識。根為有識。故生識。根為無識。故生識。根若有識。根識則並。又無能生所生。根若無識。而能生識。諸無識物不能生識。根既無識。何能生識？根雖無識。而有識性。故能生識者。此之識性。是有是無。有已是識。並在於根。何謂為性？根無識性。不能生識。

又識性與識為一為異。若一。性即是識。無能無所。若異。還是他生。非心自生。如是推求。畢竟知心。不從自生。

若言心不自生。塵來發心。故有心生。引經云：「有緣思生。無緣思不生。」若爾。塵在意外。來發內識。則心由他生。今推此塵。為是心。故生。心為非心。故生。心。塵若是心。則不名塵。亦非意外。則同自生。又二心並。則無能所。塵若非心。那能生心。如前破。若塵中有生性。是故生。心。此性為有為無。性若有。性與塵並。亦無能所。若無。無不能生。如是推求。知心畢竟不從塵生。

若根塵合故有心生者——根塵各各有心故合生心 各各無心故合生心。

若各各有 合則兩心生 墮自他性中。若各各無 合時亦無 譬如鏡面

各有像故合生像 各無像故合生像。若各有像應有兩像 若各無像 合不

能生。若鏡面合為一而生像者 今實不合 合則無像。若鏡面離故生像者

各在一方 則應有像。今實不爾 根塵離合亦得如是 如是推求 知心

畢竟不從合生。又根塵各有心性 合則心生者 當檢此性為有為無 如前

破云云。(◎波羅攝提——又稱：假施設〔第259頁〕)

若根塵各離而有心生者 此是無因緣生。為有此離 為無此離？若有

此離 還從緣生 何謂為離？若無此離 無何能生？若言此離有性性為有

為無？若性是有 還從緣生 不名為離。若性是無 無何能生？如是推求

知心畢竟不從離生。中論云：「諸法不自生 亦不從他生 不共不無因

是故說無生。」即此意也。

若推因成假四句 求生不得 執性即薄 但有名字 名為心生。名不

在內外中間 亦不常自有 是字不住 不住有四句 亦不住 不住無四

句 故無住之心 雖有心名字 名字即空。若四句推性不見性 是世諦破

性 亦名性空。若四句推名不見名 是真諦破假 亦名相空 性相俱空者 是為總相從假入空觀也。故中論曰：「諸法不自生。」如此用觀者與中論意同也。

若根檢不得心 即是內空。塵檢無心 即是外空。根塵合檢不得 即內外空。離檢不得 即是空空。四性檢不得 即是性空。四句檢不得 即是相空。若就塵檢無十方分 即是大空。求最上乘所以不得 即是第一義空。四句因緣不得 即有為空。因有為說無為 既不得有為亦不得無為 即無為空。四句求心生 元不得 即無始空。四句求心 滅不可得即散空。四句求心生滅不可得 亦不得心不生不滅 即畢竟空。三界無別法 唯是一心作 今求心不可得即一切空。觀心無心 觀空無空 即無所得空。觀有 見三假不可得 即有法空。觀無 見三假不可得 即無法空。觀亦有亦無 見三假不可得 即無法有法空。如此觀者即與大品意同 是為十八種從假入空觀也。

若不悟者 轉入相續假破之 何以故？雖因成四破 不得心生。今現見心 念念生滅 相續不斷。何謂不生？此之念念 為當前念滅 後念

生；為前念不滅 後念生；為前念亦滅亦不滅 後念生；為前念非滅非不滅 後念生。

若前念不滅 後念生——此則念自生念 兩生相並 亦無能所。若前念有生性生於後念 此性為有為無 有則非性 無則不生。如前。

若前念滅 後念生者——前不滅生 名為自性 今由滅生 不滅望滅 豈非他性！他性滅中 有生故生 無生故生 有生是生 生滅相違 乃是生生。何謂滅生？若滅無生 無何能生 若滅有生性 性破。如前。

若前念亦滅亦不滅 後念生者——若滅已 屬滅；若不滅已 屬不滅；若不滅 合滅能生 即是共生 共生自相違 相違何能生！又若各各有生 即有二過 各各無生 合亦不生 若滅不滅中 有生性者 為有？為無？若性定有 何謂滅不滅？若性定無 亦何謂滅不滅？此不免斷常之失 還墮共過。（◎三無為——虛空無為、擇滅無為、非擇滅無為）

若前念非滅非不滅 而後念心生者——為有此非滅非不滅？為無此非滅非不滅？若有 則非無因；若無 無因不能生。若無因 有生性者 此性即因 何謂無因！若無 無不能生。如是四句 推相續假求心不得。無四

性實 執心即薄 但有心名字 是字不住內外兩中間 亦不常自有·相續無性 即世諦破性 名為性空·相續無名即真諦破假 名為相空·性相俱空 乃至作十八空 如前說·是名從假以入空觀·

若不得入者 猶計有心待於無心 相待惑起 此與上異 因成取根塵兩法和合為因成 相續·豎取意根前後為相續·豎望生滅 此是別滅 別滅則狹·今相待假 待於通滅 此義則寬·通滅者——如三無為^註雖不併是滅 而得是無生待·虛空無生而說心生 即是相待假·上既不悟 復因上惑 共起此惑 故言因兼·上惑猶在 復起此惑 故言過之·

又因兼者——無生法塵待意根生 亦是因成·因上假心來續相待 即是相續 故言因兼·過之者——上兩假不於通滅起惑 今約通起 豈非過之？釋既異舊 而借彼語示相待假相耳·今檢此心為待無生心生？為待有生心生？為待亦生亦無生而心生？為待非生非不生而心生？若待無生而生心者——有此無生 無此無生·若有生可待 還是待有 何謂待無？有有相待即是自生 若無此無生 無何所待！若祇待此無無而生心者——一切無無亦應生心 無望於有 無即是他生也·

又無生雖無而有生性——待此性故而知有心。此性為已生？為未生？若已生，生即是於生。何謂為性？性若未生，未生何能生？若待生而心生者——生還待生長應待長。既無此義，何得心生？若待生無生故有心生，如待長短，得有於長。此墮二過。各有，則二生並；各無，全不可得如前。若待非生非無生而有心生者——論云：「從因緣生尚不可，何況無因緣？」又此無因，為有？為無？若有，還是待有；若無，還是待無。何謂無因？若言有性，性為有？為無？性若是有，為生非生。若生已是生，何謂為性？若無生，云何能生？如是四句推相待假，求心生不可得。

執心即薄，不起性實，但有名字。名字之生生，則非生。是字不在內外中間，亦不常自有。是字無所有，求性不可得。世諦破性，是名性空。求名不可得，真諦破假，是名相空。復次，此性相中，求陰入界不可得，即是法空。性相中，求人我知見不可得，名眾生空。乃至作十八空。如前說，是名從假入空。慧眼得開見第一義。非但有見三假惑除^註一切見惑無不清淨。正智現前，是名無生門通於止觀。亦是止觀成無生門。若不悟者，當善用止觀，巧破見假，信法回轉，成方便道，伏於有見。

無量煩惱 悉皆被伏 伏故名善有漏五陰也。

以被伏故 有見不起 度入無見計中如後破。夫破見之由 聞思不定 若上根人聞觀於生 知生無生 破執得悟 中根執輕 成伏見方便善有漏五陰。下根執重 猶懷取著 聞破生不得生 謂無生是實 更起無生見 又當總別破之。(◎三假——法假、受假、名假)

總破者——如大品云：「識無生尚不可得 何況識生？又識生尚不可得 何況識無生？生與無生 俱不可得。」楞伽經中 又廣破無生見 然無生之理 非識所知。云何謂情捨有緣無？如步屈蟲 又似獼猴 不應虛妄 執此見著 是為總破。

別破者——行人用止觀破因成三假不得 性相泯然入定 不見內外亦無前後 無相形待 寂然定住 或豁亡身心 一切都淨 便發此無心 自謂得無生止觀定慧已成 而起見著 著此空想 諸佛不化。何故不化？觀心推畫 發一分細定 生一分空解 此是空見法塵與心相應 何關無生！

釋論簡外道 佛法二俱觀空 云何有異？外道愛著觀空智慧 即是向者所發空塵 謂為涅槃 即有能觀者；能觀者 便成身見；身見故 即有

利鈍十使 乃至八十八等 生死浩然如前說。如是罪過 皆由空塵而起
障真失道 豈會涅槃 是名外道觀空。

佛弟子觀無生 若發空心 空心生時 即知是愛。何者？生名愛法
愛法即是無明 無明生我見等八十八使 一一皆具三假之惑 終不執謂是
真無生 云何三假！良由上來有見三假被伏 度入無見 無生法塵對意根
一念空心生 即因成假。以生心滅故 無生心生 是相續假。豁爾無生
待於有生 是相待假。當推此無生心生 為意根生？為法塵生？為合？
為離？

若意根生者——為根生？為識生？若根生 為根中有識故生識。為無識
故生識 若根有識 為是根？為非根？識若是根 則無能所。根若無識
何能生識！若根有生識之性 此性為有？為無？性若有者 識性與識為
一？為異？若一 性即是識。若異 異何能生！自生中 檢心不可得 具
如上說。

若由塵起無生心者——塵為有心？為無心？若有心 則無能所。若無
無不能生。又塵為一？為異？一 則無能所。異 則不能生。檢他心不可

得 具如上說。若根塵合有無生心生者 此有二過。如前說云云。

又離根離塵有無生心生者——從因緣生尚不可得 何況無因！如前。當知：無生之心 不自不他 不共不離 無四性；無四性 故名性空。性空即無心 而言心者 但有名字 名字不在內外 是名相空。乃至十八空如上說。是為從假入空見第一義。非但無見假破上惑 下障一切皆除 得正智慧。

若未去者 勤用止觀 善巧修習 信法回轉成方便道。伏於苦集 所有陰界入等 八十八使皆悉被伏 以被伏故名善有漏也。勤修力故 無見中假 不復得起 度入有無假中 如後破云云。

次破亦有亦無見三假者——行人善用止觀 伏無見惑 無假不起；或進一分 定慧豁發 亦有亦無與心相應 即便謂言若無心者 誰知無生 無生是無 知即是有 發此心時 受是亦有亦無見 謂是事實 堅著不可捨 不知過患 如長爪自謂有道。實是苦集 不能識故。佛點示之 即便得悟。發見之人亦復如是 迷此見毒不識正真 若聞指示執心颯解。云何指示？大品五受皆不受 汝云何受？是亦有亦無法塵 豈非受

陰！緣此像貌 行用此法 了別此法 四陰宛然 如此受想皆名污穢。是見依色陰 又意根受是亦有亦無法塵 即是界。根塵相涉即是入 是名苦也。又我能行能受 能知此法假名 即起我見。我見既生 即有邊見。若撥因果是邪見。計此為道是戒取。計為涅槃是見取。違瞋順喜 我解慢他。不識苦集即癡。後當大疑。如是等十使 歷三界具八十八 違於實道 順於生死 悉於亦有亦無見心中生。

又此見心 即備三假 例前可知。今破此見三假者 還用四句 一一例前可解。如是破已 三假四句陰入皆無實性 即是性空。但有名字 名字即空 是名相空。性相既空 乃至十八空如上說。即是入第一義正智現前。若不入者 善用悉檀 信法回轉 巧修止觀 伏於諸見 令成方便 善有漏法。亦有亦無見雖伏不起 仍度入非有非無見中 如後破。

次破非有非無見者——上勤用方便伏有無見 豁然更發 離有無心 所以者何？心若定有 不可令無；心若定無 不可令有。云何乃謂亦有亦無？若不定有 則非有；若不定無 則非無。非有者 非生也；非無者 非滅也；出於有無之表 是名中道。與中論同。何以故？前有見是因緣生

法 無見是即空 亦有亦無是即假 今是即中。

堅著此心 計以為實 是人能起無量過患 何以故？汝謂此心為實者 乃以虛語為實語 生語見故 故非真實。若真實者 此心應是常樂我淨。此心生滅故非常 受此心故非樂 不自在故非我 污穢故非淨。我心生故是身見。身見有無 未免非有非無 如屈步蟲 是名邊見。謂非有非無見 以為中道 通諸生死 是愚癡論。非道非字 謂是道字 是名戒取。謂非有非無心為涅槃 具陰界入利鈍等使 是名見取。謂非有非無以為正法 乃破一切世間因果 故名非有。破一切出世間因果 故名非無。破正見威儀 尚不當世間道理 云何能當出世道理！寧起我見如須彌山 不惡取空 不正為正 是名邪見。若順歎則愛。違毀則瞋。不識此心毒草藥王則癡。自擅陵他則慢。後當大疑。略過有十 廣不可盡。如是等過 皆從非有非無見心中出。又一一過 悉具三假 如前云云。若破此見假 還用前四句止觀 逐而破之 如前云云。

復次 點出諸見五陰者 是示其苦。點出十使者 是示其集。用止觀破者 是示其道。諸見若伏若無 是示其滅。夫一切外道邪解 佛法僻計

無量過患 皆用四諦破之 無不革凡成聖。如來初說阿含四諦之力 尚能如此 何況大乘三種四諦 何所不破耶！（◎四隨——四悉檀之義）

若非有非無見破者——一切諸惑亦悉斷壞 發正智慧 是名從假入空見第一義。若不入者 當用止觀 信法回轉 善巧四隨^註方便修習 伏諸見惑 執心即薄 住方便道成善有漏法。此見不起 度入無言說中 如後破云云。所以節節說見過者 殷勤行人 令於觀心善識毒草 明解藥王。若得此意 終不謬計也。章節雖煩 番番不雜 能了此者 可與論道 兀然如盲 若為識乳。（◎四隨——隨樂、隨宜、隨治、隨義）

次破無言說見假者——若能如上破者 或進發定慧 豁然明靜 復起異解 謂適有此有 即有生死。四句皆假 虛妄不實 理在言外 絕於四句 乃是無生。謂出四句 實不出也。略有三種四句外——一單 二複 三具足。若謂理在言外者 乃是出 單四句外。不出 複見第二句。亦不出 具足見初句。故知見網蒙密 難可得出。法華云：「魑魅魍魎 處處皆有。」複 具諸見 一一皆有 三假苦集 破假之觀皆如上說。

若人能於諸見修習道品 皆應節節得悟 從假入空 見第一義。若未

得入者 單 複 具足一切諸見悉皆被伏 成善有漏五陰·見不得起 或
進發禪解·又復言 出單 複 具足四句之外 言語道斷 心行處滅
泯然清淨 即是無生絕言之道·如此計者 還是不可說絕言之見 何關正
道！徒謂絕言 言終不絕·何以故？待不絕而論絕 絕還是待 待對得起
不應言絕 如避虛空 豈有免理！（●鑿—大鋤●斲—砍）

又豎破不絕者——心不絕故無言見 具起一切生死因果·云何稱絕？上
來節節皆有橫豎兩破 於一有見是橫破 重累四見是豎破·因戒假是橫破
相續假是豎破 相待假是亦橫亦豎破·總破是非橫非豎破 大途祇是橫
破 今當豎破·汝執心是有 有即是生·汝是何等生？為是五停●總●別
念處●煇●頂●忍●世第一生？為是苦忍真明生 為是重慮思惟生？為是
乾慧似道生？為是八人見諦生●為是神通遊戲誓扶習氣生？為是三賢伏道
似解生●為是十聖真解生●為是鐵輪似道生●為是銅輪真道生●為是徧法
界自在生？用此諸生勘汝執心 全無氣分而言非見 孰是見乎！

若計心是無生 無即不生 汝是何等不生？為是見不生？為是思不
生？為習氣不生？為塵沙不生？為無明不生？為業不生？為報不生？為行

不生？為理不生？世人云：「不生不生即是佛。」祇道是法佛。今釋此語即是三佛。理不生即法佛。無明不生即報佛。塵沙見思不生即應佛。又無明不生即法佛。見思不生即報佛。塵沙不生即應佛。又業行位不生即應佛。智業不生即報佛。理不生即法佛。又應佛從緣因生。報佛從了因生。法佛從正因生。三佛生即無生。無生即三佛生。（◎三相——生、住、滅）

若聞阿字門。即解一切義。云何祇作一解耶？利鑿斷地。徹至金剛。聞一不生。徧解法界不生。將諸不生勘汝執心。了無一分。非見是何？

有人難中論云：不生不滅。未會深理。何者？煩惱是生法。三相遷謝。是滅法。祇不此生滅。故言不生不滅。但是入空。不見中意？

中論師解云：不生不滅者。不不生。不不滅。以顯中道。

此解扶中而傷文失義。何者？龍樹之意。兼通含別。故言不生不滅。不生者不二十五有之生。不三相遷滅之滅。能破二十種身見。成須陀洹。乃至無學。豈非兼申通意。亦兼三藏意！若生若滅皆屬於生。涅槃但空。唯屬寂滅。不此之生。不此之滅。雙遮二邊。豈非含別之意！若生滅是因緣所生法。即空即假即中——即空故不生。即假故不滅。不生不滅即是中道。

按文解釋 兼二含別顯中 四義宛然。龍樹之巧以不生不滅一句 廣攝諸法 乃會摩訶衍耳。若開脣動舌 重吃鳳兮之聲 抽筆染毫 加於點泚之字 祇得一意 全失三門 懸疣附贅 雖欲補助 還成漏失。今解不生一句 何啻含於四義。且略出十不生不生意也。(● 泚—閃、水動貌)

一者一切法可破可壞 一切語可轉 非有非無 絕言離句 無一法入心 是一不生 不生亦不生 故名不不生。雖情謂不生而實是生 如非想謂言無想 而成就細想 此乃邪見外道之不不生也。

二者犢子道人 計我在第五不可說藏中 此是一不生 不生亦不生 故名不不生。若三藏二乘斷三界見思 一不不見 一不不思 故名不不生而習氣猶生。若三藏佛 正習俱盡 名不不生。一不不正 一不不習 故言不不生。此析法不不生 若通教體 見本不生 體思本不生 故言不不生。思益云：我於無生無作而得作證。二乘雖體不見思而習氣猶生 通教佛坐道場 正習俱盡 亦是不不生。此乃分段不不生耳。

若別教人斷通別惑 一不不通 一不不別 名不不生。此一品一分二品二分 不不生耳；上分猶生。若別教佛上分盡 名不不生；此猶是方

便權說不生。若圓人一不不通。一不不別。名不生。猶居因地。猶有上地行智報等生在。若妙覺智滿。其智更不生；無明究竟盡。惑更不生；行智報等畢竟不生。又真理極故一不生。圓理極故一不生。又理本本不生。今亦不生。若作單不生語。攝法亦盡。如前說。若作不生語。攝法亦盡。汝作不生。齊何處不生？汝作不生。復齊何處不生？他尚不識外道不生。況識最後不生？那得不愜是見。當苦破之。豎破亦有亦無見。非有非無見。如上菩提心中。釋名絕待中示其相也。

若謂心亦生亦不生者——為是何等亦生亦不生？為是見不生而真生？為是思不生而真生？為是習不生而真生？為是塵沙不生。通用生？為是無明不生。中道生？為是內業不生。外業生？為是內報不生。外報生？為是小行不生。大行生？為是偏理不生。圓理生？而言亦生亦不生。若非如此等亦生亦不生。非見何謂！（◎贅疣——①皮膚的肉塊②喻事物多而無用）

若言心非生非不生者——為是何等非生非不生？為是析斷常。非生非不生？為是體斷常。非生非不生？為是八地道觀雙流。非生非不生？為是初地破生死得涅槃。非生非不生？為是十地後果。非生非不生？為是初住雙遮。

二邊 非生非不生？為是十行增進中道 非生非不生？為是十回向 非生非不生？為是十地 非生非不生？為是妙覺極地 非生非不生？既非此等非生非不生？非見是何？（●犢子——小乘二十部之一）

若絕言者——絕言甚多 是何等絕言？單四句外亦稱絕言 複外具外亦稱絕言·如婆羅門受啞法者 亦是絕言·又長爪一切法不受 亦是絕言·犢子云^註世諦有我 我在不可說藏中 不可說亦是絕言·三藏入實證真亦不可說·故身子云：「吾聞解脫之中 無有言說。」

三藏解脫 凡有四門入實 即有四種不可說·通教三乘人 同以無言說道斷煩惱 亦有四門不可說·別教人觀常住理 無言無說 亦有四門不可說·圓教不可宣示·淨名杜口 文殊印之 此亦有四門不可說·不可說眾多 汝所計不可說 為是何等？汝尚不及犢子不可說 何況三藏四不可說·何以故？犢子謂不可說為世諦 不計為涅槃·汝計為實 故知不及犢子 犢子尚是見 汝寧非見？為此見故 廣起煩惱浩然 如前說·

更重破絕言者——汝謂絕言在四句外 今明十種四句 汝之絕言 在何等四句外？十種者——一往四句 無窮四句 結位四句 禰牒四句 得悟四

句 攝屬四句 權實四句 開顯四句 失意四句 得意四句·

一往四句者—凡聖通途皆論四句 此意可知·無窮四句者—四四瀾漫

無貲 如四十八番中 示其相云云·結位四句者—分齊四句 剋定是非

如單 複 具足等住著不亡 即凡夫四句；若無句義為句義 是聖人四

句·禪牒四句者—結凡夫四句牒為有句 牒二乘為無句 牒菩薩為亦有亦

無句 牒佛為非有非無句·得悟四句者—隨句入處即成悟入之門 四句即

成四門·攝屬四句者—隨諸句門 悟入何法 以法分之屬諸法門也·權實

四句者—諸法四句之門 三四為權 一四為實也·開顯四句者—開一切四

句 皆入一實四句 若入一實四句皆不可說也 佛教四句齊此·失意四句

者—執佛四句而起諍競 過同凡夫也·得意四句者—菩薩見失意之過 作

小大論 申佛兩四句 破執遣迷 則有得意四句·作論之功息矣！

若不慚是絕言見者註前諸四句 汝出何等四句外 而謂理在言外耶

前橫破四句 今豎破四句之言外也·今世多有惡魔比丘 退戒還家 懼畏

驅策 更越濟道士 復邀名利誇談莊老 以佛法義 偷安邪典 押高就

下 推尊入卑 概令平等 以道可道非常道 名可名非常名 均齊佛法不

可說示 如蟲食木 偶得成字 檢校道理 邪正懸絕 愚者所信 智者所
蚩 何者？如前所說 諸生諸不生 諸四句 諸不可說 汝尚非單四句外
不可說 何況複外 何況具足外 何況犢子耶？尚非犢子 何況三藏通別
圓耶？諸法理本往望 常名常道 云何得齊？教相往望 已不得齊 況以
苦集往檢 過患彰露 云何得齊？況將道品往望 云何得齊？

正法之要 本既不齊 迹亦不齊 佛迹世世是正天竺金輪刹利 莊

老是真丹邊地小國柱下書史註宋國漆園吏 此云何齊？佛以三十二相八十
種好 纏絡其身 莊老身如凡流 凡流之形 瘞方老小醜箴註經云：「閻浮
提人 形狀如鬼。」云何齊佛？（◎愜——心裡滿足◎叉手——合十）

佛說法時放光動地 天人畢會叉手聽法註適機而說 梵響如流 辯不
可盡 當於語下 言不虛發 聞皆得道。老在周朝主上不知 群下不識
不敢出一言諫諍 不能化得一人 乘壞板車出關西 竊說尹喜有何公灼？
又漆園染毫題簡 勾治改足 軋軋若抽 造內外篇以規顯達 誰共同聞
復誰得道 云何得齊？如是不齊其義無量 倦不能說 云何以邪而干於
正？（◎真丹——中國◎瘞——小腫◎顛顛——溫恭、溫和）

復次 如來行時 帝釋在右 梵王在左 金剛前導 四部後從 飛空而行·老自御薄板青牛車 向關西作田 莊為他所使 看守漆樹 如此舉動復云何齊？如來定為轉輪聖帝 四海顛顛待神寶至 忽此榮位 出家得佛·老仕關東 吝小吏之職 墾農關西 惜數畝之田 公私忽遽不能棄此云何言齊？盲人無眼 信汝所說 有智慧者愍而怪之 是故當知汝不可說 是絕言之見·三假具足 苦集成就 生死宛然 抱炬自燒 甚可傷痛 若破此見 如前所說云云·

復次 外人或時用 道可道 非常道 為絕言 破中論不生不滅 云是第四句 絕言出過四句 一往聞語 謂言出過 理則不然·言不生者 見心不生 既不生即不滅 故言不生不滅 絕言見 心生一切愛見疑慢 云何以生滅破他不生不滅？愚癡戲論 不應如此·

【又問】起不生不滅見 此復云何？

【答】應有六句 絕言破不生不滅 不生不滅破絕言 絕言修不生不滅 不生不滅修絕言 絕言即不生不滅 不生不滅即絕言云云·一切凡夫未階聖道 介爾起計 悉皆是見 以有見故 三假苦集 煩惱隨從·魚王貝母

眾使具足 結業蕪蔓 生死浩然 一人經歷 尚無邊畔 何況多人！當知見惑 大可怖畏 勤用止觀而摧伏之。

若起單見 用止觀四句逐體破之 若避單入複 避複入具 避具入絕 言 無趣遠起 止觀逐之 無遠不屆 常寂常照 治之不休 如金剛刀所擬皆斷 取悟為期 能如是觀 雖不發真 諸見被伏 成方便五陰 若得入空 眾見消盡 故初果所破 如竭四十里水 功夫甚大 恐聞者生疑 略斷三結 餘殘不盡 如一滴水 思雖未盡 見已無餘 從多為言 亦得明破法徧也。（◎稽首——頂禮）

【問】從假入空 破無量見 下二觀復何所破？

【答】入空之觀 破見及思 束而言之 祇是破有 次觀所破 祇是破無 中觀所破 雙非二邊 正顯中道 故釋論云：「有無二見滅無餘 稽首佛所尊重法註」故知諸見縱橫 尚不為第二觀所破 云何謬謂為真法耶！（◎揶揄——同「唐突」詞）

【問】束生死為有 束二乘為無 有見縱橫無量 無亦應然？

【答】凡夫妄計 觸處生著妄字 是故有多 二乘已斷見思 無復橫計 唯證

於空 大乘破之 名為空見耳。二料簡得失者。

【問】如此止觀 隨逐諸見 有何得失？

【答】當四句料簡——一故惑不除 新惑又生。二故惑除 新惑又生。三故惑不除 新惑不生。四故惑除 新惑不生。一譬如服藥故病不差多 藥更成病。二所治病差多 而藥作病。三病雖不差 藥不成妨。四故病既差 藥亦隨歇。前二種是外道得失相 後二種是佛弟子得失相。所以者何？本用止觀治生死惑 而貪欲之心都不休息。因此止觀 更發諸見 破因破果 無所不為 是則故惑不除而新惑更起也。

二 修止觀時貪求衣食 諸鈍煩惱 息而不起 忍耐寒苦 刀割香塗 不生憎愛平 財物得失 其心平等 而執見之心 甚可怖畏 如渴馬護水 搪多撥多破壞註撥無因果 是則故惑去而新惑生。此兩屬外道 愛處生愛 瞋處生瞋。若學止觀 墮如此者 同彼外道也。

三 佛弟子修此止觀 為方便道 深識見愛 無明因緣 介爾心起即知三假 止觀隨逐 破性破相。雖復貪瞋尚在 而見著多已虛 六十二等被伏不起 是名故惑不除而新惑不生 是為方便道中人也。

四 若能如此三假四觀逐念檢責 體達虛妄 性相俱空 豁然發真即得見理 非唯故病永除 新病不發 是為入見諦道 成聖人云云。

三**明破見位者**——若修此方法 明識四諦·巧用觀慧 諸見被伏者 依三藏法 是總別念處·正伏四倒^註四倒不生 煖即得發^註成方便等位·進破諸見 發真成聖 即初果位也；若依通教伏見之位 是乾慧地·若得理水沾心 即成性地·若進破見者 即是八人見地位也；若依別教伏見者 是鐵輪十信位·破見是銅輪十住位·若依圓教伏見 是五品弟子位·破見是六根清淨位·斷伏名同 觀智大異·（◎煖——同「暖」字）

三藏觀思議真 析法觀智伏斷·通教觀思議真 體法觀智伏斷·別教雖知中道 次第觀智伏斷·圓教即中 一心觀智伏斷·不可聞名 仍混其義·

【問】若伏見假 入賢位者 故惑雖未差 新惑不應生 那得修止觀時 有諸見境發？

【答】此發宿習 宿習之見 還是故惑 如人服藥 藥擊宿病 宿病既動 須臾自差 非是藥為新病也·（◎半——小乘◎滿——大乘）

【問】何不直明別圓入空 破假位 而明三藏通教等入空位為？

【答】上明修發不修發十境交互等 欲示行人淺深法故 敘諸位耳。又欲明半滿之位^註令行者識之耳。又半字入空法 悉是別圓助道方便 又多僕從而侍衛之 即其義也。又豈離方便而別有真實？即此半字而是滿字。故云：「二乘若智若斷 即是菩薩無生法忍也。」體假入空 結成止觀義者 諸見輪息 一受不退 永寂然名為止。達見無性性空相空 名為觀。見真諦理 名為不生。理既不生 理亦不滅。是為不生不滅名無生忍。又見惑不生 名因不生。不受三惡報生 名果不生。因果不生亦復不滅 不生不滅 名無生忍。是為無生門通於止觀 亦是止觀成無生門 從假入空破見惑徧竟。

【卷五 終】（◎有為四倒——凡夫不知此迷界之真實相，而於世間之無常執常、諸苦執樂、無我執我、不淨執淨）

【卷六】（◎反——通「返」字）

第二體思假入空破法徧者即為三——一明思假 二明體觀 三明其位。
 思假者——謂貪瞋癡慢 此名鈍使 亦名正三毒。歷三界為十 又約三

界凡九地^註地地有九品 合八十一品 皆能潤業 受三界生·初果猶七反未盡^註如燈滅方盛 雖復有欲 非婦不淫·雖復有瞋 墾地不夭·雖復有愚 不計性實·道 共戒力任運如是 故稱正煩惱也·不同見惑瀾漫無方觸境生著^{支字} 稱思惟者 從解得名·初觀真淺 猶有事障 後重慮真 此惑即除 故名思惟惑也·

數人云：「欲界為貪 上界名愛·」成論人難^{うみ}此語 上界有味禪貪 下界有欲愛 愛貪俱通 何意偏判？若言下界貪重 上界貪輕 貪輕可非貪耶？此亦是一並 但佛有時對緣別說 假名無定豈可一例！但令召得煩惱即須破除 何勞諍於貪愛·譬如除糞 唯以卻穢為先 分別非急·入道要在方便 名相為傍耳·若欲委知 毘曇 成論備悉明之 可往彼尋·空假之觀 今所論也·

二明體觀者——若生滅門 先用析智斷見 後還用析智 重慮斷思·無生滅門初用體見入空 後還用體思重慮 更不餘途也·今體貪欲假入空者 欲惑九品 一一品起 即有三假·如女有六欲——謂色欲 形貌欲 威儀姿態欲 言語音聲欲 細滑欲 人相欲 分別云云·此六欲若觸行人 能

染污諸根・內動血脈 貪相外現 初果尚所未斷 何況凡夫！**難陀**餘習
眾中見女 先共言談 欲動殘習 況正使者！**法華**云：「不於女人身 取
能生欲想相而為說法。」若取此相 塵動意根起欲心者 即因成假・念起
相續不斷 遂致行事 即相續假・以有欲心相異無欲心相 即相待假・假
虛不實 終不計之以為道理・

觀此欲心 為從根生？為從塵生？為共？為離？若從根生 未對塵時
心應自起・若從塵生 塵既是他 於我何預！若共生者 應起兩心・若
無因生 無因不可・四句推欲 欲無來處 既無來處 亦無去處 無欲無
句 無來無去 畢竟空寂 利根之人 如此觀時 思假一品去 一分真明
顯・設未相應用四悉檀 信法回轉 善調止觀 即得相應 斷一品思 顯
一分真云云・

若鈍人於因成中觀 初品未去・更於相續中觀 為前念滅生？為不滅
生？為亦滅亦不滅生？為非滅非不滅生？若滅生 滅不能生・若不滅生
不滅則不生・若滅不滅生 性相違故・若離生 此則不可・四句無欲 亦
無於四 如此觀時 即應得入 成生法兩空・若不入者四悉巧修・修又不

入 更於相待中作觀 例前可解。初品既爾 後八品亦然。破貪欲九品既爾 破瞋癡慢九品亦然 例自可解 不復委記。九品真顯即是理不生 九品惑盡即是因不生 欲界果不起即是果不生 不生故不滅即是無生法忍云云。(◎八觸—動、癢、輕、重、冷、暖、澀、滑)

【問】欲界煩惱 定九品耶？(◎理障—相當於所知障)

【答】若成論無礙道伏 解脫道斷 唯論九品。若阿毘曇有方便道 勝進道 兩道伏 無礙道斷 解脫道證 證無惑處也。諸經多用 今且依之。若從見假入觀 無漏心疾不出觀斷 不論品秩 修道容與得有方便 善巧修習信法回轉 轉入勝進品。若數數_ヲ勝進 當知品秩亦多 何啻有九？九者 大分為言耳。(◎性障—理障：邪見等理惑，障正知見)

次破色界九品者—或用世智 或用無漏智 如慧解脫人亦無世禪 但用無漏 得成無學。初果無禪者 進修重慮理用無漏智也。若俱解脫人 或用無漏智或用世智。今且依世智約得禪者為便 若初習禪 破於事障_註發欲界定。破於性障即發色定_註故云事障未來 性障根本。性障若除 初禪法起 八觸觸身_註五支功德生 是初禪相。其中有味名貪 輕於不得者

名慢 不知禪中苦集名癡 如此三惑復有九品 品品三假·色法八觸 觸
 欲界意根等 即是因成·分別為觀 念念不斷 即相續·此發禪心 異於
 不發 即是相待·若不觀破 隨禪受生 何謂不生？（◎猗—輕安）

今用四句止觀 善巧修習 方便勝進 一品惑斷 名無礙道·證無惑
 處 即解脫道·一分惑除 即因果等無生 是名從假入空也·相續相待用
 四觀 觀假入空 亦如是·破初品既然 餘八品亦如是·破貪既然 破慢
 癡九品亦如是·（◎事障—貪等之事惑相續生死而障涅槃）

若初禪破事障發中間 於此命終 不生二禪·例如欲界性障不去 不
 生初禪·今初禪破性 二禪即發 與喜俱生 猗註喜 樂四支等 此中有
 味有貪 有慢 有癡 各有九品 品品有三假·內淨法塵與意根合 是因
 成·內淨之心 相續得生 待不內淨而有內淨 是為三假·若不觀檢 隨
 禪受生 今用止觀修習 成方便勝進 無礙斷惑解脫證真 入事理無生·
 若未入者 更觀相續相待 亦如是 餘八品亦如是 癡慢等亦如是·

二禪亦有事障 性障 事去發中間 性去發三禪 與樂俱發·此樂深
 妙 聖人能捨 凡夫捨為難·此中有愛慢癡 凡有九品 品品有三假·樂

對意根 樂心相續 待無樂有樂 若不觀察 隨禪受生。今用四句觀慧破之 方便勝進 無礙斷惑 解脫證真 成事理無生。若未去者 更修相續相待 及餘八品亦如是 癡慢九品亦如是。

三禪亦有事 性兩障。若破性障 捨俱起時 亦備愛慢癡 亦有九品三假。不動法對意根 即因成等。若不觀察 隨禪受生 今用止觀方便勝進 無礙解脫 成事理無生。若未去者 更觀相續相待亦如是 餘八品及癡慢等亦如是。(◎事障——相當於煩惱障)

若無想天留色滅心 故名無想。情謂無想 具足想在 例如斷事障性障猶存 終不出色 此名外道天。前破見心 見心久去 當不生此天。或為因緣事心起此定 即有三假等 亦用四觀破之 相續相待亦如是。若五那含天（譯）更練四禪（註）用無漏夾熏有漏 色定轉明 果報轉勝。勝定起時 亦有愛慢癡九品三假之惑 用四觀體達無礙解脫 成事理無生。若未去更修相續相待亦如是 餘八品亦如是 癡慢亦如是。色界四九三十六品不生竟。(◎五那含天——無煩天、無熱天、善見天、善現天、色究竟天)

次破無色界九品者——若欲滅有對等三種之色 是時破事障發未到 破

性障入空處 空處定亦具愛慢癡 還用四觀方便勝進 成事理無生·若不
 去 更修相續相待亦如是 八品及癡慢等亦如是·先緣空 空多則散 捨
 空緣識 即得識定與心相應_云 亦具愛慢癡等惑 亦用四觀方便勝進等 成
 事理無生 餘例可知·

先緣識多 定心分散 捨多識緣無所有識·若緣少識 豈得名無所有
 耶？則是用少識 豈得名不用處耶？今緣無所有入定 此法與心相應_云 亦
 具三假等亦用四觀 餘例可知·先識處如癰_云 無所有處如瘡 更有勝定
 名非有想非無想·阿毘曇婆沙云：「非無想天之無想 非三空之有想 故
 言非有想非無想也。」人師云：「無想是色天異界 不應仍此得名。」
 就同界釋名 前無所有定已除想 今復除無想 想無想兩捨 故言非有想
 非無想·

大論云：一常有漏 三當分別 前三是亦有漏亦無漏 能發出世智
 名亦無漏·此定不發無漏 專是有漏·教門對機 或覆或顯 作如此說
 自有人於此定中發無漏 此復云何？今且依教云云·此定雖無粗煩惱 成
 就十種細法 如禪門 應知此定亦具三假·今一向用無漏智 破方便勝進

無礙解脫 成事理無生 九品亦如是 例前可知。若用世智 斷諸思惑
名盡智；無漏智斷名無生智；是名體思觀。破三界九九八十一品思惑盡
名破法徧也。（◎一種子——阿那含向◎道種智——了知諸法別相之智）

三**明破思假入空位者為四**——一三藏家破思位 二通家破思位 三別名
名通家共位 四別名名通家菩薩位。三**藏破思位者**——成論明十六心◎註正是
初果位。異部明十六心是修道位。今且依修道 斷一品欲惑 次第至第五
品盡 皆名斯陀含向。若超斷至第五 品名家家。次斷六品盡 名斯陀含
果。超斷至六品盡 名一往來。次斷第七品至第八品 名阿那含向。超斷
至第八品 名一種子◎次斷第九品盡 名阿那含果 畢竟不復還來欲界。
次斷初禪初品 至非想第八品 凡七十一品 悉名阿羅漢向 六種那
含位在其中。第九無礙道斷非想第九惑盡 第九解脫道證 名阿羅漢果。
三界思盡得盡智 無生智 名煩惱不生。證八十一分真空 名理不生。真
智慧足 名智慧不生。不受生死 名果報不生。若論支佛 更侵少習氣
不生為異耳。此約析假斷思判位 略如此也。

二**通家體思三乘共位者**——如大品明乾慧地 性地乃至第六地共聲聞

至七地共支佛 至八地九地共菩薩 菩薩地轉入第十 名佛地·所言共地而有高下者——論云：三人同斷正使 同入有餘 無餘涅槃 故言共也·如燒木有炭 有灰等 故有高下也·乾慧地正是三賢位——一五停心 二別相念處 三總相念處 通是外凡 故言乾慧地·性者——即是四善根位 以總念處力 發善有漏五陰 名為煖；增進初中後心 得入頂 忍 世第一法 通名內凡；故言性地·此兩位共伏見惑·（◎道種智——指菩薩智）

八人者——八忍也。註從世第一 轉入無間三昧 故名八人·見者——見真斷三界見惑八十八使皆盡 故言見地·薄者——除欲界思惟六品 故名薄地·離欲者——除欲界九品盡 故言離欲地·已辦者——除色 無色七十二品盡 如火燒木為炭 故言已辦地·辟支佛者——福慧深利 能侵除習氣 如燒木成灰·菩薩者——福慧深利 道觀雙流 斷習氣及色心無知 得法眼道種智。註遊戲神通淨佛國土 學佛力 無畏等法 殘習將盡 如餘少灰·佛地者——大功德資利智慧 得一念相應慧 習氣永盡 如劫燒火無炭無灰·此即三乘 共十地 斷思惑之位也·

三別名 名通家共位者——舊云：三地斷見 或言四地斷見 或言六地

斷思盡 或言七地斷思盡·今覈此語 若云 三地 四地皆斷見者 此師不解通教義·何者？三乘共位 同入無間三昧 不出入觀而斷見 那忽用三地四地皆斷見耶？若但取第三地斷見者 第四地應斷思·若但取第四地斷見者 第三地應未斷見·若用兩地斷見 為出入觀？為不出入觀？若不出入觀？則無兩地·若出入觀 非斷見位·人師救云：經說如此·此師不解經意·（◎乾慧——單有觀真理之智，而尚未為禪定水所滋潤）

今言 經借別義顯通耳·別見義長 論三地四地·通見義短 不出入觀·然名可借別 義必依通·若作不入出觀釋者 若言三地者據斷見初·言四地者據斷見後·皆不出觀 例如第十六心 或言是見道 或言是思道 言借別名 名通位者 外凡三賢是乾慧地 而名為十信·內凡四善根是性地註而名為十住 十行 十回向·（◎比智——又稱類智）

八人見地是須陀洹 而名為初歡喜地也·薄地是斯陀含 斯陀含有向有果 立向為離垢地 立果為明地·離欲地是阿那含 阿那含有向有果 立向為炎地 立果為難勝地·已辦地是阿羅漢 阿羅漢有向有果 立向為現前地 立果為遠行地·辟支佛位立為不動地 菩薩地立為善慧地·或

以菩薩地 後心為法雲地 或以佛地為法雲地。大品云：「十地菩薩為如佛。」得作此釋也。（◎四善根—煖、頂、忍、世第一法）

若借此別名 判三人通位者——則初地斷見惑 二地斷欲界一兩品思 三地斷六品思 四地斷七八品思 五地斷九品思 六地斷七十一品思 七地斷七十二品思 八地已上侵習斷無知等 例前可知云云。

四借別名 名通家菩薩位者——乾慧是外凡^註性 地是內凡 八人為初地 十五心為二地^註 十六心為三地^註 此三地皆不出觀而斷見惑；四忍為初地^註 四智為二地^註 四比忍為三地^註 四比智為四地^註 此四地皆不出觀而斷見惑 如此釋者豈與舊同云云！薄即五地斷六品思 離欲即六地斷九品思 已辦即七地斷色無色思盡 支佛即八地 乃至佛地斷習無知 例前云云。

舊云：六地斷思盡 齊羅漢 或用仁王經七地 齊羅漢。但六地名離欲 止離欲界九品 祇可與阿那含齊！縱令帶果行向 猶有非想第九品在 亦不得與羅漢齊。若七地是已辦 就果可爾 向來屬果 則初禪初品已屬七地 爾時得名已辦。今若取釋義便者 約十度明義——以第六般若入空之慧 斷惑盡與羅漢齊。第七方便般若^{ウチ}若出假化用 此名目為便。若取七地

齊羅漢 約諸地對果向 七地正與第四果齊 此皆一往相主對·經論不定復須斟酌 不可苟執云云· (◎支佛—辟支佛)

【問】三乘共斷 其義已顯 用何為據？更獨開菩薩地耶？

【答】大論判三處焦炷 則有三種菩薩斷惑·乾慧是伏惑 尚得為初炎·今取八人真斷為初炎 有何不可云云·又大品明十地菩薩為如佛 既明後地隣極 豈得無中地 無初地耶！據此而推 更獨開菩薩十地何咎！若無十地者 經不應言 菩薩修治地業 從初地至十地 地地各有如千法門云云· (◎四善根—觀四諦及修十六行相，以達無漏聖位之四修行階位)

又大論云：「乾慧地於菩薩法是伏忍 性地於菩薩法是柔順忍 八人地於菩薩是無生忍 見地於菩薩是無生忍果·薄地於菩薩名離欲清淨 離欲地於菩薩名遊戲神通 已辦地於聲聞名佛地 於菩薩是無生法忍。」故大品云：「須陀洹若智若斷 是菩薩無生法忍·乃至支佛若智若斷^註是菩薩無生法忍·」如此論者 已自別約菩薩·今準此作義 復有何咎！

【問】欲界亦斷九品 何意判果多？

【答】如險處多難 多須城壁 從界多難 多果休息也·

若爾 從界散多 須多立禪？

【答】欲界非定地 不得立禪 無漏緣通得立果。

【問】三乘人智斷既齊 何故二乘名智斷 菩薩名法忍？

【答】忍因智果 故十五心名忍 十六心名智。又二乘取證 宜判智斷

菩薩望佛猶居因 但受忍名。又菩薩一品思盡 即一分自在生。故品品死
品品生 能忍生死勞苦 不入涅槃 故名忍。

若就別教 明破思假位者——初破見 正入初住 從二住至七住破於思
假 欲細分品秩 判諸住位 準前可知。從八九十住正是侵習 十行是正
出假位 不復關前也云云。

若就圓教破思假位者——初破見假 正是初信 從第二信至第七信 是
破思假 欲細分品秩 以對諸信 準前可知。八信至十信斷習盡 華嚴
云：「初發心時 正習一時俱盡 無有餘。」界外正習未盡 此乃界內正
習盡耳。華嚴云：「初發心已 過於牟尼^又」即此義也。云何過？正習俱
盡 能八相作佛^註此則齊矣！又三觀圓修 此則過勝也。若爾 亦應有聲
聞過於菩薩 然以佛道聲聞灼然過菩薩。（◎牟尼——釋迦牟尼佛）

復次 前諸位破假名同 緣理用智則異・三藏通教等二乘破假 世諦死時 不能出假 無自在生・通教菩薩破假 世諦死時 還能出假 自在受生 化緣若訖 灰身證空・別教破假 世諦死時 亦能出假自在受生 為顯中道 終不住空・圓教破假 既即見真 即是入假 即是入中 圓伏無明・若言二乘與菩薩智斷皆同化 他邊異 此是通教意相比望耳・若言二乘與菩薩智異斷同 是別 圓相比望耳・

【問】破思假入空 凡破九九八十一品 云何復有超果之義？

【答】次第分別 有前句數 行人未必一向按品次入・若三藏中十六心後 即有一念超果至那含 或超至羅漢 豈更漸次 如前重數！雖不次歷諸品而諸品惑盡 諸品定發云云・又如三藏佛 一念相應 見思頓盡 佛之功德一時現前 以根利故不由品秩・利雖超品 品不得廢・何以故？諸佛教門 法如是故・（◎四忍——無生法忍、無滅忍、因緣忍、無住忍）

【問】利根能超 身子最利 何意不超？

【答】小乘引鈍 依品蘇息故不超・身子大智 應作轉法輪將 分別品秩 故七日 或云十五日不超・阿難為作侍者故不超 非無智力也・通教菩

薩智利二乘 亦應有超 荷負眾生而作導首 廣須分別故不論超·別 圓二教亦如是·雖有超與不超 終是破思假偏也·(◎一種子—阿那含向)

超果凡有四—一本斷超 二小超 三大超 四大大超·

本在凡地得非想定 今發無漏第十六心滿 即得阿那含·本在凡地或得初禪二三四禪 今十六心滿亦是阿那含·本在凡地 欲界九品 隨以世智斷之多少 第十六心滿 隨本斷超果 皆名本斷超·

若凡地未得禪 十六心滿 超能兼除欲界諸品 或三兩品者即是家家一種子等註即是小超·本在凡地 聽法聞唱 善來 成羅漢者 即是大超·如佛一念正習俱盡 此名大大超·(◎家家—超斷第五品欲惑)

圓人根最利 復是實說 復無品秩 此則最能超·瓔珞明頓悟如來法華一剎那便成正覺 從此義 則有超·慈悲誓願重大 此則不超·淨名云：「雖成佛道度眾生 而行菩薩道·」此則亦超亦不超·實相理 則無超無不超·隨機則徧動 任理則常寂 云云·(◎溝港—初果)

三 四門料簡者—夫見思兩惑 障通別二理·若破障顯理 非門不通·

阿毘曇明 我 人 眾生如龜毛兔角 求不可得 唯有實法·迷此實法

橫起見思 見思無常 念念不住 實法遷動 分分生滅·如此觀者 能破
單 複 具足諸見 亦破三界八十一品思 成因果惑智等不生 是名三藏
有門破法之意·鹿苑初開 拘隣五人先獲清淨 又頌鞞說三諦 身子破見
經七日後 得阿羅漢·千二百等 多於有門 見第一義·(◎結—煩惱)
大論云：「若得般若方便 入阿毘曇 不墮有中·」大集云：「常見
之人 說異念斷 即是溝港斷結之義註」豈非有門破假意耶！成論人云何
斥言是 調心方便而不得道耶！若成論所明 我人本無 雖有實法 浮虛
非有 若迷此浮虛 橫起見思 流轉生死·觀此見思皆三假浮虛 假實皆
無 名平等空·修如此觀 破單複具足無量諸見 亦破八十一品諸思 成
惑智因果等不生 是名三藏空門破法之意·故彼論云：「我今正欲明三藏
中實義 實義者空是·」阿含經云：「是老死 誰老死 二俱邪見·是
老死即是法空 誰老死即眾生空·」又云：「佛法身者 即是空也·」
須菩提空智偏明 能於石室見佛法身 故大品中被加說空 身子被加說般
若·佛欲以大空並小空 大智並小智 故令二人轉教·
大論云：「若不得般若方便 入空墮無中·」大集云：「斷見之人

說一念斷 豈非平等空意。」當知三藏復說空門 阿毘曇人云何盪言
 是大乘空義！若如迦旃延申其所入之門 造毘勒論傳南天竺 假無同前
 實法亦有亦無·若起定相 橫起見思 觀此實法 有無從容 亦破單復等
 見八十一思 成惑智因果等不生 是名三藏亦空亦有門破法之意·故大論
 云：「若得般若方便 入毘勒門^註不墮有無中。」

非空非有門者——如釋論明車匿心調柔軟 當為說那陀迦旃延經 離有
 離無 乃可得道·此觀亦能破單復諸見八十一思 從假入空成惑智因果等
 無生 即是三藏非有非無門破假之意·當知車匿得小乘道 不可濫為大乘
 中道門也·（◎四智——成所作智、妙觀察智、平等性智、大圓鏡智）

如此四門 悉稱為溝港得道者 以溝港是初果故也·勝者更別受其名
 致有三門之別 亦得通是溝港——有門無常溝港 無門空平等溝港 亦有
 亦無門從容溝港 非有非無門雙非溝港 溝港皆是四門之初果也·四門觀
 別 見真諦同 如城有四門 會通不異·故大集云：「常見之人 說異念
 斷·斷見之人 說一念斷·二人雖殊 論其得道 更無差別·」大經五百
 比丘各說身因 無非正說·跋摩云：「諸論各異端 修行理無二 偏執有

是非 達者無違諍。』于時宋家盛弘成實 異執競起 作偈譏之。

然真諦寂寥 實非一四 身子曰：吾聞解脫之中 無有言說 豈可四門標榜！若生定執 悉不得道 何獨有門 若祛見思 四門皆得 何獨空門 不應獨言論主義成。數人義壞 若得四悉檀意 論數俱成 若不得意 論數俱壞；乃至非有非無門亦如是。（◎然——同「燃」字）

若言有門明法相粗 空門明法細 巧拙相望為成壞者 三門俱劣 非獨一門；何故四門好相形斥？良由二乘自度 但從一道直入 偏據不融 後人晚學 因此生過。三藏菩薩則不知此 析空伏惑 偏學四門 為化他故 廣識法相 成佛之時 名正徧知。故釋論引迦旃延子明菩薩義云：釋迦菩薩初值釋迦佛發心 至罽那尸棄佛 是初阿僧祇 心不知作佛 口亦不說。次至然燈佛為二 毘婆尸佛為三 行六度滿 各有時節。如尸毘代鴿註是檀滿。乃至劬濱大臣分閻浮提註是般若滿。百劫種三十二相 論因則指釋迦 論果則指彌勒 徧行四門道法註伏薄煩惱。龍樹難云：「薄即是斷 如斯陀含侵六品思 名為薄地 汝既不斷 那得稱薄？」故知但是伏道論薄耳。（◎拘鄰——尊者阿若憍陳如◎尸毘——尸毘王）

三十四心 方乃稱斷 雖能如此 猶是初教方便之說·涅槃稱為半字
法華名二十年中 常令除糞 釋論名為拙醫 維摩稱為貧所樂法 天親
呼為下劣乘 皆指此四門非今所用也·

次通教四門不同者 註若明一切假實 從無明生 無明如幻 所生一切
亦皆如幻 如幻雖如虛空 而有如幻破假之觀·雖如虛空而如虛空生 故
云：諸法不生而般若生·如是觀慧能破諸見諸思 成惑智因果等不生 是
名有門觀意也·（◎昆勒—尊者大迦旃延所造之論部名稱）

若言假實諸法 體如幻化 乃至涅槃亦如幻化 幻化是易解之空 涅
槃是難解之空 舉易況難 而難易皆空 亦如幻人與空共門 能觀所觀性
皆寂滅 如此空慧 體諸見思 即幻而真 能成惑智因果無生 是名空門
破假之意·（◎劬濱大臣—分閻浮提為七分，以息諍端）

若明一切法 如鏡中像 見不可見 見是亦有 不可見是亦無 雖無
而有 雖有而無 如是觀者能破諸法見思 成惑智因果無生 是名亦空亦
有門破假觀之意也·（◎四門—有門、空門、亦有亦空門、非有非空門）
既言幻化 豈當有無！不當有故不從有有 不當無故不從無無 如此

觀慧能破諸法見思 成惑智因果等無生 是名非有非無門破假觀意。

若三藏約實色起見 以溝港析觀 雙非二見 如實柱實破 通教約幻色起見 以即空體觀雙非二見 如鏡中柱 體而論破 故言非有非無 雖非中道 而是體法虛融 淨諸見著·故論云：「般若波羅蜜 譬如大火焰 四邊不可取。」彼偈具四門意 細尋甚自分明·又云：「般若若有四種相。」又云：「四門入清涼池。」皆是四門之誠證也 若不取著皆能通入 若取著者即為所燒 佛為示人無諍法 說此四門觀也。

【問】佛何處示人諍法？

【答】佛不示人諍法 眾生不解 執而成諍·三藏淺近 四門相妨 執諍易生·如成論人撥毘曇云：「是調心方便 全不得道。」毘曇人云：「唯是見有得道 空屬大乘。」此二論師失四門意；浪撥浪擋 見執鏗然 諍計易起 名此為示人諍法耳。

通教體法如幻化 無復實色 但有名字 名字易虛 扶順無乖 少生諍計·大論形斥三藏云：「餘經多示人諍法 般若示人無諍法 亦名如實巧度。」中論云：「諸法實相 三人共得。」大品名為三乘之人·

言說道 斷煩惱見 第一義亦名共般若。涅槃名為三獸度河 皆是通教四門觀意 亦非今所用也。(◎五行—聖行、梵行、天行、嬰兒行、病行)

次別教四門者註即是觀別理 斷別惑 不與前同。次第修 次第證 不與後同。大經云：「聞大涅槃 有無上道 大眾正行 發心出家 持戒 修定 觀四諦慧 得二十五三昧。」事相次第 不殊三藏。但以大涅槃心 導於諸法 以此異前；漸修五行註以此異後 故稱為別。

言四門者—觀幻化見思虛妄色盡 別有妙色 名為佛性。大經云：「空空者即是外道 解脫者即是不空 即是真善妙色 如來祕藏不得有。又我者即如來藏 如來藏者即是佛性。」如來藏經云：「幣帛裏金 土摸內像 凡有十譬等 即是有門也。」空門者—大經云：「迦毘羅城空 如來藏空註大涅槃空。」又云：「令諸眾生 悉得無色大般涅槃 涅槃 非有 因世俗故 名涅槃有 涅槃非色非聲 云何而言可得見聞。」即是空門。(◎如來藏—諸眾生煩惱心中，具足之清淨本性)

亦空亦有門者—智者見空及與不空。若言空者 則無常樂我淨。若言不空 誰復受是常樂我淨？如水酒酪瓶 不可說空及以不空 是名亦空亦

有門・（◎別教之四門——以歷別入中之觀，證入佛性第一義〔第304頁〕）

非有非無門者——絕四離百 言語道斷 不可說示・涅槃云：「非常非斷 名為中道。」即是其門也。如此四門 得意 通入實相・若不得意 伏惑方便次第意耳・涅槃名為菩薩聖行 大品名為不共般若 此皆是別教四門意 非今所用也。

圓教四門妙理 頓說異前二種 圓融無礙 異於歷別 云何四門 觀見思假即是法界 具足佛法？又諸法即是法性因緣 乃至第一義亦是因緣・大經云：「因滅無明 即得熾然三菩提燈 是名有門。」

空門者——觀幻化見思及一切法 不在因 不屬緣 我及涅槃是二皆空 唯有空病 空病亦空 此即三諦皆空也。

云何亦空亦有門——幻化見思 雖無真實 分別假名 則不可盡・如一微塵中 有大千經卷 於第一義而不動 善能分別諸法相 亦如大地一能生種種芽 無名相中 假名相說 乃至佛亦但有名字 是為亦有亦無門・（◎圓教之四門——以圓融無礙之觀，證入所詮之中道之理）

云何非有非無門——觀幻化見思即是法性 法性不可思議 非世故非有

非出世故非無 一色一香無非中道 一中一切中 毘盧遮那——徧一切處
豈有見思而非實法 是名非有非無門。

云何一門即是三門——一門尚是一切法 何止三耶！所以者何？觀因緣
所生法是初門。一切皆初門 初門即空 一空一切空 即是第二門。此初
門即假 一假一切假即是第三門。此初門即中 一中一切中即是第四門。
初門既即是三門 三門即是一門 但舉一門為名 雖有四名 理無隔別。
如上 依無生門破見思者 即是空門。一門一切門 不獨無生而已。
一破一切破 非止破見思而已。從假入空 一空一切空 非但空空生死而
已。如是義者 即是圓教四門 正是今之所用也。若爾 何用前來種種分
別？但凡情闇鈍 不說不知 先誘開之 後入正道。法華云：「雖說種種
道 其實為一乘。」若得此意 終日分別 無所分別。涅槃名為復有一行
是如來行。法華名正直捨方便 但說無上道。大品名為一切種智 知一
切法。淨名稱為入蒼蔔林 不嗅餘香。華嚴稱為法界。即是此四門意也。
上無生門破假 若得其意者 乃是圓教之門 非方便門也。所以稱為破法
徧云云。（◎筈——箭末、同「括」字，與弦相會）

第二從空入假 破法徧者即為四——一入假意 二明入假因緣 三明入假觀 四明入假位。

入假意者——自有但從空入假 自有知空非空 破空入假。夫二乘智斷亦同證真 無大悲故 不名菩薩。華嚴云：「諸法實性相 二乘亦皆得而不名為佛。」若論自行 入空有分。若論化物 出假則無。菩薩從假入空 自破縛著（此字） 不同凡夫。從空入假 破他縛著（此字） 不同二乘。處有不染法眼識藥 慈悲逗病 博愛無限 兼濟無倦 心用自在 善巧方便 如空中種樹。又如仰射空中 箭箭相拄（此字） 不令墮地。若住於空 則於眾生永無利益。志存利他 即入假之意也。（◎拄——支撐）

入假因緣者略言有五：一慈悲心重——初破假時 見諸眾生 顛倒獄縛不能得出 起大慈悲 愛同一子。今既斷惑入空 同體哀傷 倍復隆重 先人後己 與拔彌篤。二憶本誓願者——本發弘誓 拔苦與樂令得安隱；今眾生苦多 未能得度 我若獨免 辜違先心 不忘本懷 豈捨含識！入假同事而引導之 二乘初業不愚於法 亦有大願 隔生中忘 退大取小 眾聖所呵；菩薩不爾 如母得食 常憶其兒。三智慧猛利——若入空時 即知

空中有棄他之過 何以故？若住於空 則無淨佛國土 教化眾生 具足佛法皆不能辦 既知過已 非空入假・四善巧方便——能入世間 雖生死煩惱不能損智慧 遮障留難ヲク 彌助化道・五大精進力——雖佛道長遠 不以為遙 雖眾生數多 而意有勇 心堅無退 精進發趣 初無疲怠・是名五緣 如此五意與淨名經同・

彼文有三種慰喻 先明觀身無常等 是入空慰喻・最後云 當作醫王 是入中慰喻・中間是入假慰喻・即有五意 以己之疾 愍於彼疾 即是同體大悲 當識宿世無數劫苦 豈非本誓！當念饒益一切眾生 豈非知空之過！憶所修福 念於淨命 即是善巧方便 勿生憂惱 常起精進 即是第五意・此義與彼文 懸合云云・

從空入假 四法若無 決不能出・利根一種 今當分別・但住空聲聞 未必鈍根；入假菩薩 未必利根・如身子智利而不出假 當用四句釋之——或根利住空 或根鈍住空 或根利入假 或根鈍入假・譬如身羸無力而膽勇成就 入險破敵 前無橫陣 自有身力雄壯 膽勇復強 左推右盪 無能當者 自有身力雖多 怯弱畏懼 雖有好力 望陣失膽 自有無力無

膽 兩事不具 何能有功？今住空之人亦有兩種 出假亦然。具五緣者——如有親 有約 有策 有力 有膽 故能入假。智根雖鈍 四事因緣亦能入假。聲聞之人雖有利智 全無四事 故不能入假也。

三明入假觀者即為三——一知病 二識藥 三授藥。知病者——知見思病 知見根本 知起見因緣 知起見久近 知見惑重數。云何知見根本——我見為諸見本 一念惑心 為我見本。從此惑心 起無量見 縱橫稠密不可稱計。為此見故 造眾結業 墮墜三途 沈回無已。如旋火輪 若欲息之 應當止手。知心無心 妄想故心起 亦知我無 我顛倒故我生；顛倒及妄想息者 即是根本息 枝條自去。

云何知見起因緣——因緣不同 生見亦異 何以得知？內外相故。知內外相者 眾生居處相異 時序寒熱 國土高低 產育精粗食物濃淡 處所異故 果報相異。雖土風所出 蓄散豐儉 或有或無 或得或失 貧富飢飽云云。形貌相異 矬長端醜^之 偉瘠健病云云。根性欣惡相異 忽榮棄位 樵漁自樂。扣牛干相 負鼎邀卿 專文專武 耽酒嗜味。多貪多奢 多瞋多喜 多癡多黠 如是參差百千萬品 直置人道各各殊別 何況異類不

可勝言·如此依正 種種不同者 必知業異 業異故起見異 是故則見末知本 見外識內·(◎ 短—短)

云何知起見久近——知如是見積累重沓^本 非止一世 知如是見近世所起 知如是見此世適起 知如是見未來方盛·

云何知見重數多少——從一有見 派出三假·又從三假 派出四句 三假合十二句·又從四句出四悉檀 十二句合四十八悉檀·又一悉檀 派出性空相空 四十八悉檀合有九十六性相空·一一句各有止觀 合一百九十二句止觀·就前根本 都合三百四十八句 此就信行人如此 法行人亦如是 信行轉為法行亦如是 法行轉為信行亦如是·就四人合有一千三百九十二句·此約一有見如此 無見亦如是 亦有亦無見亦如是 非有非無見亦如是 就四見有五千五百六十八句·單四見如此 複四見亦如是 具足四見亦如是·就三種四見 合有一萬六千七百四句不可說見 如初有見但有一千三百九十二句 是則合有一萬八千九十六句 此是所破 如此 能破亦如是·能所合論 則有三萬六千一百九十二句 自行如此 化他亦如是 自行化他都合七萬二千三百八十四句·

若更約六十二見 八十八使 論三假四句等者 則有無量無邊不可窮盡·病相無量 菩薩悉知 知若干句共成此見 知若干句共成彼見 深淺輕重 善巧分別而無僻謬 是名知集·既知集已 亦能知苦 苦集流轉精曉本末·又入空之前 徧觀見思 總知病相 為出假方便 後用一門斷惑入空·若出假時 分別見思 照之則易 薄修止觀 法眼則明·二乘入空 專依一門 無此弄引 教二弟子謬授於藥 又少五意 何能入假？而菩薩善巧大悲 本願大精進力 或寂諸想而發法眼 識知見病 或觀達見法發道種智 明了惑法·若不悟者 但精進力勤研止觀 內因既熟 外被^文佛加 或冥或顯豁然開悟 於諸見病句句明了·如於鏡中見諸色像 自識他 諦審無礙·

次明知思病本 知思起因緣 知思起久近 知思病重數 三意例見病可知 思假以癡為本云云·**重數者**—九地則有八十一品 初一品有三假 有四句止觀 三假合十二句·一句即有信解見得 各各用四悉檀·信法各有八合 則十六番 此信法互有轉義 復為十六 合前則有三十二句·一句既三十二句 十二句三假 合有十二句 則有三百八十四句·一一句復

有性相二空 則合有七百六十八句。足前合為一千一百五十二句。含根本合為一千一百六十四句。一品如此。九品合有一萬四百七十六句。欲界九品如此。三界九品。合有九萬四千二百八十四句。所破如此。能破亦然。能所合有十八萬八千五百六十八句。自行如此。化他亦然。合有二十七萬七千一百三十六句止觀。

若細論一一品 復有無量品 一一禪 復有無量禪 通明背捨等直置諸禪發時已自不可說 況復禪禪品品。品品之內 復有三假四觀等句

其數難知。若準見惑四十里水。此緣一諦。應是一十里水。不橫起故。稱之一諦。重數甚多亦可十里。二乘直入故不分別。菩薩初破思假。已作方便。先總知竟。今出假修觀。助開法眼。通用止觀。為知假之門。別修各有方法。息諸緣念名止。緣此思假名觀。大悲本願。大精進力。諸佛威加。豁然開解。得法眼見。道種智知。分別思假病相分別云云。上見思重數。雖煩。知之何妨。如五部律不填人胸。對緣行事。能自正正他。學此諸句。即行即用。自行化他。隨意無礙。(◎四無量心——慈、悲、喜、捨)

二入假識藥者——病相無量 藥亦無量 略言為三——一世間法藥 二出

世間法藥 三出世間上上法藥·大品有三種法施 三歸五戒 十善道
 四禪 四無量心等註名世間法施·二出世間法施 三出世間上上法施 可
 知云云·釋論云：何惠用世間法施 譬如王子從高墮下 父王愛念 積以
 繒綿註於地接之 令免苦痛 眾生亦爾·應墮三途 聖人愍念 以世善法
 權接引之令免惡趣·然施法藥 凡愚本自不知 皆是聖人託迹同凡
 出無佛世 誘誨童蒙·大經云：「一切世間外道經書 皆是佛說 非外道
 說·」光明云：一切世間所有善論 皆因此經·若深識世法即是佛法·何
 以故？束於十善 即是五戒 深知五常 五行義 亦似五戒·
 仁慈矜養 不害於他 即不殺戒·義讓推廉 抽己惠彼 是不盜戒·
 禮制規矩 結髮成親 即不邪淫戒·智鑒明利 所為秉直 中當道理 即
 不飲酒戒·信契實錄 誠節不欺 是不妄語戒·周孔立此五常 為世間
 法藥 救治人病·（◎繒——絲織品的總稱◎五常——仁、義、禮、智、信）
 又五行似五戒——不殺防木 不盜防金 不姪防水 不妄語防土 不飲
 酒防火·又五經似五戒——禮明摶節註此防飲酒·樂和心 防姪·詩風刺
 防殺·尚書明義讓 防盜·易測陰陽 防妄語·如是等世智之法 精通其

極 無能逾 無能勝 咸令信伏而師導之。(●)搏節—節省、裁減)

出假菩薩欲知此法 當別於通明觀中 勤心修習 大悲誓願 精進無

怠 諸佛威加 豁然明解 於世法藥 永無疑滯·然世法藥 非畢竟治

屈步移足 雖垂盡三有^註當復退還·故云：凡夫雖修有漏禪 其心行穿如

漏器 雖生非想 當復退還 如雨彩衣 其色駁^駁脫^註世醫雖差 差復還生

此之謂也。(●)三有—欲有、色有、無色有●駁—同「駁」字)

次明知出世法藥者—如大經云：或說信為道 或說樂欲 或說不放逸

或說精進 或說身念處 或說正定 或說修無常 或說蘭若處 或說為

他說法 或說持戒 或說親近善友 或說修慈等也·又如諸經中 或一道

為藥 如一行三昧 如佛告比丘 他物莫取 一切法皆是他物 於一切法

不受 成羅漢·如前所明單復諸見 皆悉不受·或二道為藥 定愛智策二

輪平等·或三法為藥 謂戒定慧·或四法為藥 謂四念處·或五法為藥

謂五力·或六法 謂六念·七覺 八正道 九想 十智 如是等增數明道

乃至八萬四千不可稱數·

或眾多一法 乃至無量一法 不可說一法 或眾多十法 無量十法

不可說十法 是一一法有種種名 種種相 種種治 出假菩薩皆須識知
為眾生故 集眾法藥·如海導師 若不知者 不能利物·為欲知故 一
心通修止觀 大悲誓願及精進力 諸佛威加 法眼開發 皆能了知如觀掌
果·

又知出世上上法藥——約止觀一法為藥者 謂一實諦·無明心與法性合
則有一切病相 觀此法性尚無法性 何況無明及一切法？或二法為藥即
是止觀 體達心性 虛妄休息·或三法為藥即是止觀 及隨道戒 任運防
護·又三三昧——從假入空名空三昧 亦不見空相名無相三昧 生死業息名
無作三昧·或四法為藥 謂四念處——諸見皆依色 此色非污穢非不污穢；
受諸見思非苦非樂；諸見想行非我非無我；諸見思心 尚非心 豈是常無
常？

或五法為藥即是五根——修止觀時無疑 名信根；常念止觀 不念餘事
即念根；止觀不息 即精進根；一心在定 即定根；四句體達無性 故
即慧根·五根增長名為五力·或六法為藥 謂六念處——以止觀覺見思惑
即是佛法界；不破法身名念佛；常憶持止觀 不分別止觀 一異相 名念

法；止觀理和是無為相 故名念僧；止觀有隨道戒 名念戒；止觀即第一義 名念天；止觀捨見思惑 名念捨。

或七法為藥者——止是除 捨 定三覺分；觀是擇喜 精進覺分；念通兩處。或八法為藥——四句破假 名正見；動發正見 名思惟；依此修行 名正業；說此止觀 名正語；不以邪諂諂養身 為正命；不離不忘 名正念；止 名正定；無間念無間 名精進。（●嘗——同「嘗」字）

或九法為藥者——謂四見是污穢五陰 五陰變壞名色變想 乃至九云云。或十法為藥即十智——見思兩假是集苦智 止觀是道智 二十五有不生是滅智 知三界皆爾是比智 以世間名字故說即世智 知他眾生亦然是他心智 知諸法差別是等智 知苦集盡名盡智 無漏之慧名無生智。

當知止觀為益眾生 隨根增減。既得為十 亦得為恆河沙佛法也。譬如神農嘗嘗草立方註或一藥 二藥乃至十藥為方 眾多藥為方；為病立方非無因緣。入假菩薩亦復如是 知諸法門 一法 二法至無量法 或為一病或為兼病。又如諸藥皮肉汁果 根莖枝葉 各各如是 山海水陸 四方土地各有所出 採掘乾濕各各有時。又知諸藥各有所治。入假菩薩知眾生

根 識所宜法亦復如是。知此一法 乃至多法 是其樂欲。知彼一法二法 非其樂欲。知此一法 二法是其便宜。非其便宜是對治非對治 是入第一義 非入第一義 皆審識之。

欲治一病 一藥即足。欲為大醫 徧須諸藥。二乘治惑 一法即足。菩薩大誓 須一切知。又如大地產藥而分劑作方 如大河水分劑升合 不過不減 法藥亦爾。於一寂定 開無量止；於一大慧 開無量觀；皆實不虛。又如眾生病緣種種不同 諸病苦痛種種不同 諸藥方治種種不同 病差因緣種種不同。湯飲吐下 針灸丸散 得差之緣亦復非一。入假菩薩亦如是 知一切眾生見思煩惱集不同 是知集。知一切眾生善惡苦果不同 是知苦。知一切法門 是知道。知一切眾生入證不同 是知滅。種種四諦 入假菩薩無不徧知。（◎四藥——時藥、更藥、七日藥、盡壽藥）

復次 神農本方用治後人 未必併益。華陀扁鵲觀時觀藥 更立於方。所以者何？鄉土有南北 人有^之儻健^之。食有鹹淡 藥有濃淡 病有輕重 依本方治 不能效益 隨時製立 仍得^之差愈。佛初出世 眾生機熟 逗根說法 無不得悟。後代澆漓 情惑轉異 直用佛經 於其無益 菩薩觀

機 通經作論 令眾生得悟·唯悟益彼 是入假正意 豈可守舊墜於化道耶！釋論云：「依隨經法 廣立名字 而為作義 名為法施·」菩薩為修如此慧故 大悲誓願 勤精進力 通修止觀 諸佛加威 豁然鑒朗 於入假智而得自在·（◎停—困弱◎真丹—印度對中國的舊稱）

三應病授藥者—既知苦集之病 又識道滅之藥 若眾生無出世機 根性薄弱不堪深化 但授世藥·如孔丘姬旦制君臣 定父子 故敬上愛下 世間大治 禮律節度尊卑有序 此扶於戒也·樂以和心 移風易俗 此扶於定·先王至德要道 此扶於慧·元古混沌 未宜出世 邊表根性 不感佛興 我遣三聖化彼真丹註禮義前開 大小乘經 然後可信·真丹既然十方亦爾 故前用世法而授與之云云·

又授出世藥者—十種因緣所成 眾生根性不同 則是病異 隨其病故 授藥亦異 謂下 中 上 上上·**下根四義**—一者志樂狹劣 二行力微弱 三五濁障重註四智慧極鈍·樂小法故 說生滅法·行力微弱 修事六度·五濁障重 勤苦對治·智慧鈍故 斷姪怒癡 名為解脫·是為授因緣生法之藥 治下根病也·雖是下根 欣樂不同·

諸聖作論 復開為四——樂聞有者 說阿毘曇 生其小善 破其五濁
因此方便 見於真諦·樂聞無者 說成實論 生其小善 破惡入真·樂聞
有無 說毘勒論 生善破惡入真·樂聞非有非無者 為說離有無經 生善
破惡入真·是為入假菩薩作四論 申四門 授四藥^註治諸病云云·

次中根人授藥者——此人心志小強 行力小勝 宜生理善 五濁障輕
智慧小利 赴其樂欲 為說因緣即空·聞生理善 破於惡因 見第一義
是為授即空藥 治中根人·此又為四——謂下 中 上 上上 即是四門入
池 例前云云·(●五濁——劫濁、見濁、煩惱濁、命濁、眾生濁)

次觀上根人授藥者——樂欲心廣 善根開闊 五濁已除 智慧又大 授
無量四諦 生界外善 次第斷五住 得入中道 是為授即假藥 治上根
人·就此又為四 即是四門授藥 例上可知·

次觀上上根授藥者——此人樂欲乃至智慧 悉無與等 故名上上·為如
理直說 善如空生 障如空滅 入究竟道 是名授即中藥 治上上根人·
亦有四門授藥治病云云·若入空觀 尚無一法 何有諸法！今授十六道滅
治十六苦集 正是入假·隨其類音 妙聲徧告 發彼耳識 轉度入心

令得服行 各獲利益 如一雲所雨 而諸草木各得生長 云云。

四明入假位者——先歷教判位 二明利益 三結破法徧·人意咸言

先除見假 後卻思惟 入空之果尚已迢遼 出假化物 非己所能 望崖自

絕 今當分別假位不同·夫三乘之初 不愚於法 皆欲求佛 厭患生死

喜多退轉 譬如有人俱聞他方有七寶山 翹心束脚 若念路艱險 便退不

前·行人亦爾 畏懼生死 退大沈空 後聞菩薩勝妙功德 自唯敗種泣動

大千 不待所因而懷憂悔·若依此義 但有入空 便無入假事也。

若三藏菩薩 初修空狼 伏煩惱羊而不斷結·若繼結者 則無六度

功德身肥 是初阿僧祇位也·二僧祇煩惱脂消 功德轉肥·三僧祇正入假

位 利益眾生 此下根人也·中根二僧祇已伏煩惱 肥六度身 即能化物

豈待三耶！上根初發心時 為度一切 誓求作佛 因聞他說 心已明解

深識真理 為度他故不求斷證；心又一轉 我應度他 不應不度 當勤

分別 一切藥病 何以故？五事重故^註如人將兒過險 自既安隱 那得擲

兒！雖自知空而不棄捨 是為初心即能入假 不待至二僧祇也。

通教位者——人多執經云：八地修出假 或六地七地斷結 與羅漢齊

方修出假。此一途之說，必不全爾。但佛為三根分別——下根斷惑盡，方能出假。佛於法華中，破其取涅槃心，勸發無上道，起方便慧，二乘既然極鈍，菩薩亦應同此說。今判此為下根耳。中根者，斷見惑已，生死少寬，思任運斷。第二地名菩薩神通，從此已去，即能入假。上根者，初心聞慧，即能體達見思即空，已為眾生作依止處，何須七地方出假耶！

若七地者，為大品所呵，有大鳥身長三百由旬，而無兩翅，從天而墮，若死若死等苦。菩薩亦如是，從初一向專修於空，至于六地，是為三空身肥，假翅不生。若墮二乘方便道，名死等苦。若墮初果，名之為死。若見盡是死等，若無學是為死，是鳥欲還天上，可得去不？墮無學地，欲發菩薩心，永不能得。如人被闖，不能五欲。華嚴，大品不能治之，唯有法華，能令無學還生善根，得成佛道，所以稱妙。又闡提有心，猶可作佛。二乘滅智，心不可生。法華能治，復稱為妙云云。

別教之人，十住心後，十行之位，修假方便，何以故？入理般若，名為住。住生功德，名為行云云。下根也。十住初心，即能入假，已得無漏，一受不退，即能出用，何須至十行，方起大悲。中根也云云。又別教初心不

愚於法 達解一切功德猶如幻化 於名字不滯而修方便 具五因緣 以益眾生 上根也。(◎由旬——說：四十里)

圓教十信 六根淨時 即徧見聞十法界事 若是入空 尚無一物 既言六根互用 即是入假位也。又五品弟子正行六度 廣能說法 即是入假之位 何必待六根淨耶！又初心之人 能知如來祕密之藏 圓觀三諦 尚能即中 豈不即假！小品云：「初坐道場尚便成正覺 轉法輪度眾生。」又六即料簡 便有出假之義 何須待至五品耶！上來諸教皆有三位 若定判者 應取下根以明其位 則有二義——依教故；二決不退轉 入假行成。中上乍有進退 故不約其論位。既有三根出假 例應三根入空——謂情入 似入 真入。(◎五事——欲、精進、念、巧慧、一心〔第320頁〕)

情入者——觸人能入 非謂散情 緣諦之觀 於似真之前與空法塵相應。若爾何益？此有情益 若益無退 不併退 設退能憶念數修 後致大益。

【問】通別上根 能入空出假 與圓何異？

【答】通人出入 不能即中。別人次第出入 不能一心。圓人一心出入

亦能別出入。謂多入中。少入二；多入二。少入中；多入空中。少入假；多入假。少入空中；多入假中。少入空；多入空。少入假中；雖別增減而三諦不缺。若爾。則非次第之別。然尚能為勝別。況不能為劣耶？

二明入假利益者——菩薩本不貴空而修空。本為眾生故修空。不貴空故不住。為益眾生故須出。故有從真起應。法眼稱機。應以佛身得度。即作佛身說法授藥。應以菩薩。二乘。天龍八部等形得度。而為現之。成就眾生。淨佛國土乃名利益。

三藏菩薩雖復出假。有漏神通。非真起應。世智分別。非法眼明。雖利眾生而非成就。雖作佛事非淨佛土。止是少分教化。為益甚微云云。

若通教入假雖分別藥病。但依二諦。診病不深。識藥不遠。但是作意神通。非真起應。應有始終。為作父母師長。世世結緣處處調伏。動經無量阿僧祇劫。善根若熟即生王宮。道樹作佛。漸頓度人。乃至入涅槃。舍利住世。久久利益。有始有終。乃名為應。無而歛。有。暫出還沒。故非真應。一時片益不名成就。灰身入滅。非淨佛土。（◎歛——忽然）

別教十行入假。利益義同通教。若登地時。得如來一身無量身。湛然

應_云一切·爾時知病 盡病淵源 爾時識藥 窮藥府藏 爾時授藥 如印不差 真道種智最勝法眼 所_云應化任運普周 和光同塵 結緣之始 八相成道以論其終 亦名為化亦名為應_云·其見聞者無不蒙益 有所施為是淨佛國土 入假利益皆實不虛·

登地既然 後地例爾 乃至圓教初住入假 真實利益 乃至後心亦復如是·若得此意 料簡變化即識真偽·所以者何？魔亦能以有漏心作無漏形 變為佛像；老子西升 亦云作佛化胡；諸外道等變釋為羊 停河在耳；世智五通靡所不作 如是邪化無量無邊 尚非三藏五通化 云何得是別 圓任運真化 化語多種 無眼之人謬生信受·能深觀察不可雷同 故知從法身地 垂應_云十界 度脫眾生 如此入假 真利益位·

三結破法徧者——未發真前 隨所計著_此百千萬種 皆名為見·如盲問乳 非乳真色·若繩若杵 何關象事！嚙_一言之見 見即是假 故歷單 復具足以觀破之·破若不徧 不得入空 見思若盡 乃名破法徧也·就文字論乃當如此 意則不然·

見思即是無明 無明即是法性 見思破即是無明破 無明破即是見法

性 入實相空 方名破法徧也。從空入假破法徧亦爾。假有無量 病法
藥法 授藥法 分別此三 有所不達 不名破法徧。未發法眼之前 雖有
分別 分有所見 不名破徧。六根淨時 分別一病 有若干種 解一句法
達無量句 十方諸佛說法 一時受持 是為相似氣分。障通無知既破
雙照二諦 方名破法徧也。舉要而言 次第破者則不名徧 不次第破乃名
為徧耳。前觀法 重沓ホ既多 恐人迷故 約二觀後 結破法徧也。

第三明中道止觀 破法徧者——前生不生止觀破法徧 一往似自行。次
不生生止觀破法徧 一往似化他。今不生不生止觀破法徧 一往似雙非自
他 又雙照自他。生不生即不生 亦即不生不生；自即不自 亦非自非
不自；不生生即生不生 亦是不生不生；他即非他 亦非他非不他；不生
不生即生不生 亦是不生生；亦是不雙非 亦是不雙照。種種分別 令易
解故 作如前說耳。就此為四——一修中觀意 二修中觀緣 三正修中觀
四明位利益。

其意者——三藏中菩薩 偏用世智照俗；二乘 偏用析假入真；佛二諦
周足 異於弟子。假設第三觀 設作離有離無之說 祇是離有無二見；實

無別理可觀 故不須第三觀也。通教二乘 偏用體法入真；菩薩慈悲入假

唯佛俱照 道觀雙流 異於弟子 亦假設第三觀 亦無別理異於真諦

開善所執佛果不出二諦外 即此義也。雖無別理而得有真 如幻如化 不生不滅中道之名 亦得有中道之義者 佛滿字門 通通通別 鈍根止能通 不能通別 故此教得有別接之義。利者被接更用中道 不被接者不須第三觀。別接義如顯體中說云云。

別教若作二諦三諦 皆元知中道。若作三諦可解 若作二諦者 中道為真 有無為俗 照此二諦 從容中當名中道。二用無偏名雙照 雖作二名 中理亦顯。此理玄深 根鈍障重 如眼闇者穿針不諦 云何穿針！為常理故 先破取相 慧眼見空。次破無知 法眼見假 進修中道 破一分無明 開一分佛眼 見一分中 方是真因。因果圓滿乃名為佛 二諦非正意 故不名因。例如小乘方便伏惑 不見真 不名修道。發見諦後 具真修道 始是真因 無學為真果 別教例爾。二觀既是方便 必須於中 雖復必須 要前二觀 二觀若未辨 亦不暇第三觀也。

圓教初知中道 亦前破兩惑 奢促有異 何以故？別除兩惑 歷三十

心 動經劫數 然後始破無明・圓教不爾 祇於是身即破兩惑 即入中道
一生可辦・譬如賊有三重 一人器械鈍 身力羸カ 智謀少 先破二重
更整人物 方破第三 所以遲回日月・有人身壯 兵利權多 一日之中即
破三重 不待時節・以此喻之其義可見・又如兩鐵 一種種燒治 方有利
用 一是古珠即燒即利 為是義故・圓教初心即修三觀 不待二觀成 以
是義故 即須明第三觀也・

二修中觀因緣者略為五——一為無緣慈悲 二滿弘誓願 三求佛智慧

四學大方便 五修牢強精進・一無緣慈悲者——即如來慈悲也・此慈悲與實
相同體 不取衆生相 故非愛見；不取涅槃相 故非空寂；非空寂故 非
法緣慈悲；非愛見故 非衆生緣；無二邊相 故名無緣；大經云：「緣如
來者 名曰無緣。」普覆法界 拔除苦本 與究竟樂・上兩觀慈悲 有邊
表；如來慈者即無齊限・上兩觀慈與菩薩共 無緣慈者獨在如來・上兩慈
無所包含；如來慈者 具一切佛法 十力 無畏・是如來藏根本諸法都海・
故大經云：「慈若有若無 非有非無・如是之慈 乃是諸佛如來境
界。」當知慈具三諦也・迦葉アセ讚云：「今我欲以一法讚 所謂慈心遊世

問 是慈即是大法聚 是慈即是真解脫 解脫即是大涅槃。上慈作意乃成。此慈任運 無請為依 手出師子 令彼調伏 如慈石吸鐵 無心而取。夫鐵在障外 石不能吸 眾生心性即無緣慈 無明障隔 不能任運 吸取一切。今欲破無明障 顯佛慈石 任運吸取 無量佛法 無量眾生。欲修此慈 非中道觀 誰能開闢？如水生火 水不能滅 還用火滅。此無明障依兩觀生 兩觀所不能除 唯中道觀乃能破耳。為是因緣 修第三觀也。（◎靈一同「注」字）

二滿本弘誓者——初發心時起四弘誓 與虛空等。空假兩觀 知苦斷集 猶如枝葉 所未知斷 喻若根本。空假兩觀 修道證滅猶如燈炬 諸山幽闇 力不能明。雖修兩觀 誓願未滿 譬如百川不能溢海 娑伽羅龍王所靈泉池注一靈即滿 中道正觀亦復如是。知一切苦 斷法界集 修無上道 證究竟滅。為滿本願故 須修第三觀。

三求佛智慧者——即是如來一切種智知。佛眼見 廣大深遠 橫豎覺了 究竟具足。上兩觀眼智 比於佛法 猶如盲人闇中想畫註不能睹見 墜落坑坎 云何得前！若修中道如有目足 到清涼池 除二邊熱悶 醒覺休

息 飲服其水 冷滑香甘 是名佛智知・見其池相 方圓深淺 水色清淨

是名佛眼見・欲得如來實相眼智 非中止觀不成 故修第三觀・

四學大方便者——即是如來無謀善權 無方大用 住首楞嚴種種示現

不可思議 巧方便力 示諸眾生 虛空中 風劫燒負草 令無燒害・此為

難事 故須善巧 如彌勒先為天子說不退行 淨名即彈云：「從如生得菩

提耶？」云云。「無菩提勿起此見 既破見已 即說寂滅是菩提 不二是

菩提 一切眾生即是菩提」云云・天子聞玄 悟無生忍 是二大士槌砧更

扣 令難悟者 悟難悟法 若無方便 云何利他！（◎畫——同「畫」字）

又如來初出 不即說大 種種方便譬類言辭 引導眾生令離諸著著 然

後開佛知見 示以一乘一乘 是故殷勤稱歎方便 真實得顯 功由善權・故言

雖說種種道 其實為一乘 更以異方便 助顯第一義・佛智叵思議 方便

隨宜說 佛意難可測 無有能得解・以百千方便 令鈍根者 妙契寰中・

上二觀智 力用輕微 如富樓那那化彼外道 反見蚩弄蚩文殊暫往 師徒靡

風・欲得如來此方便者 若非中觀所不能成 故修第三觀也・

五大精進者——欲為大事大用功力 法華云：如有勇健 能為難事 不

動不退 方名薩埵·不顧身命何況財物 雖得菩提猶尚不息 何況未得！
 上兩觀功微賞少 中觀功蓋天下 賞窮解髻（一） 為大精進修第三觀·修中道
 因緣甚多 為對出假觀 略說五耳云云·（●蚩—侮）

三正修中觀者——此觀正破無明·無明懸絕 非眼慮見知 云何可觀？
 例如初觀觀真 真無色像亦無方所 但觀陰入界心 三假之惑 四句推求
 巧修止觀 得無漏發 名為見真·次觀觀假 假復云何？但觀空智 能
 令不空 於一心中 點示萬行 即發法眼 徧知藥病 故名假觀·今觀無
 明亦復如是 觀二觀智 當彼破惑 名之為智·今望中道 智還成惑 此
 惑是中智家障 故言智障·又此智障於中智 中智不發 故名智障·前言
 智能障 後言智被障·例如六十二見 見名慧性 慧即世智；若望無漏
 此慧性與見思合 能障於真·此二諦智與無明合 障於中道亦復如是·又
 能障是惑 所障是中智 能所合論 故言智障·

云何觀此二智 即是無明？若言是明 種智現前 洞識諸佛十力 無
 畏 一切諸法 圓足覺了 可得是明 而今不爾 豈非無明？觀此無明即
 為三番——一觀無明 二觀法性 三觀真緣·（●杌—木無枝、木短出）

一觀無明者——空假之智與心相應云 觀此二智 為從法性生？為從無明生？為從法性無明合生？為從離生？若從法性 法性無生·若從無明 無明不實 亦不關中道·若合共生 則有二過·若從離生 則無因緣·中論云：「諸法不自生」云云·如是廣破 如上因成中說·

作此觀時 泯然清淨 心無依倚亦不住著也 不覺不知 能觀所觀猶若虛空 不可說示 雖未發真 於四句中 決定不執·譬如閻中遙望株杌 不審人杌 人應六分動相 杌無六分是不動相 久住觀之 心謂是杌 亦不明了 起四句執即喻動相 動喻無常相 不動喻常 久觀不已 定知是常 不起四執而無明未破註 猶不了了；雖不了了 定知一常一切常 行大直道 無留難故·

前見思 塵沙 久已穿徹 唯二觀智 即喻金剛 觀破智障 名觀穿觀·安心此理 名觀達觀·此理不可思議 名第一義空·待二乘頑境之空 名為智慧·而此法性非智非不智 是為中觀具三義也·

復次 體達智障無明 無自他性 共無因性 畢竟不可得 如持戒比丘觀無蟲水 此中動者 蟲耶塵耶？蟲即生相 塵無生相 諦觀不已 雖

知是塵亦不明了。若謂無明有四性。性是生動；若無四性。無性無生動。雖知不動亦不決定。雖不決定。而決定觀常住不動。前生死涅槃二邊流動。上兩觀已止。唯有無明回轉未息。今達心本源。無明寂靜。名止息。止。安心此理。名停止止。常住之理非止非不止。對無常動故言為止。即是非止非不止。是名中止具三義也。

復次。智障心中。即有三假四句止觀。信法回轉四悉檀巧修。皆例如前說。如是四句即是觀門。若離此四。無修觀處。善巧方便。因門而通。得見中道。見中道時。非即四觀。若於一觀得入。餘句即融。不須更修。若未通入。但勤修四句。方便取悟。若執此四。即為所燒。遮壅不通。若無執滯。即是觀無明。四句得悟也。

二約法性破無明者。上四句觀於智障。求無明生。決定^乞得。或生一種解。或發一定。決謂無明即是法性。如此計者非是悟心。但發觀解。如闇見塵杌。決謂塵杌。即當移觀。觀於法性。為當無明心滅。法性心生？為當不滅。法性心生？為當亦滅不滅。法性心生？為當非滅非不滅。法性心生？若無明滅而法性生者。滅何能生？不滅生者。明無明並；共生者。

即有二過；離則不可。不自 不他 不共 不無因——如是四句 一一句中
信法回轉四悉善巧 即能得悟 通四門池。雖未得悟 決定謂此中道觀
智 能破無明。常如是學更不餘修也。

三約真緣破無明者——觀此觀智 待誰得名 為智為非智？若橫待者

十方諸佛是智是明 待我無智明也。若豎待者 我於將來 破除盲冥而得
大明。待今是無智無明 如是智明 為是緣修？為是真修？真緣合修 離
真離緣。若緣修者 緣是無常 云何生常？若是真修 真不應修。

釋此有兩家——一云：緣修顯真修 二云 緣修滅 真自顯。真自顯是
自生 由緣顯是他生 真緣合是共生 離真緣是無因生 四句求智不可得
亦不得無智。何以故？待智說無智 智無 故無所可待 故無智亦無。
若執真緣為是者 不能發中 俱是障智。若不執者 即是四門。若得契理
理非真非緣 非共非離 不可說示。若有機緣亦可四說 悉檀方便 無
復定執 隨緣異說 聞即得道 所謂從無常生於常。

大經云：「因是無常 而果是常。」又云：「從伊蘭子 生栴檀樹。」
或時云：「從法王種性中生 即是真修。」或言：「因滅無明 則得菩提

燈·」或言：「非內觀 非外觀而得是智慧」云云·無得之得 以是得無所得 入空意·無所得即是得 入假意·得無所得 皆不可得 雙照得無得即中意·（◎阿梨耶—阿賴耶：第八識）

諸菩薩等 或偏申一門 如天親明阿梨耶識為世諦^註別有真如 此是論之正主 禪定助道皆是陪從莊嚴耳·如中論申畢竟空 空為論主 其餘亦是助道耳·餘門亦應有菩薩作論申之 作論異說豈離四門？因門有殊契會不異 若得此意 何所乖諍 苦興矛盾！

若用四門修觀者—或樂或宜 或對或入 一門既爾 餘門亦然 觀行雖別 得道何異！經論為緣不同 古來諍競 難可通處 用此解釋 氷冶雲銷·如此觀行 契教根理 印會允合 有何是非！明眼之人 依義不依語 有智之者必不生疑 無目無解 徒勞愍怪 詎可益乎！

【問】無明即法性 法性即無明 無明破時 法性破不？^{顯不？}法性顯時 無明顯不？

【答】然·理實無名 對無明稱法性 法性顯 則無明轉變為明 無明破則無無明 對誰復論法性耶！（◎氷—同「冰」字）

【問】無明即法性 無復無明 與誰相即？

【答】如為不識水人 指水是冰 指冰是水^註 但有名字 寧復有二物相即耶！?如一珠向月生水 向日生火 不向則無水火 一物未曾二 而有水火之珠耳。

四修中觀位者——前兩止為中道雙遮方便 兩觀是雙照方便 因此遮照得入中道 自然雙流 自然雙照·修此雙流 凡有三處·若別接通者——七地論修 八地論證 別教十回向論修 登地論證·如此修證 高遠迢遰·初心眾生 尚不得修乾慧 云何能證八地耶？此中道觀 於凡無益·又初心尚未入十信至回向 若無回向豈得修中！無修則無證 此中道觀於凡夫人 望崖無益。

今明圓教五品之初 祇是凡地 即能圓觀三諦 修於中空 坐如來座 修寂滅忍；著^世如來衣 修佛定慧；以如來莊嚴而自莊嚴 修無緣慈 入如來室·始從初品 進入第五相似法起 見鵠知池 望煙驗火 即是相似位人 入六根清淨也·例如外道不修念處 永無煖^煖分·二觀亦爾 不修中道 似解不發·今五品修中 能生似解 轉入初住即破無明 故華嚴解初

住云：「無染如虛空 清淨妙法身 湛然應一切 正使及習一時皆盡 無有遺餘 初發過牟尼。」此之謂也。

始自初品 終至初住 一生可修 一生可證 不待位登七地 爾乃修習 何暇歡喜 始入雙流 前教所以高其位者 方便之說 圓教位下者 真實之說。法華云：「如此之事 是我方便 諸佛亦然 今當為汝 說最實事。」即此意也。

復次 三藏菩薩坐道場時 猶是具惑 故無雙流 雙流位在佛耳。通教有別來接者 雙流位在八地。別教雙流位在初地。故漸漸引之 其位稍低 實意彌顯也。雖言初住破一分無明 是雙流位 此是略語。譬如舉帆一日三千 略言一日耳。又如禪有九品 此亦大較。如佛得四禪 身子不知 身子入四禪 目連不知 目連入四禪 諸比丘不知 如此往推 禪不啻九品 初住亦爾。言一品者亦無量品 此位能徧法界 作佛事 不可限量。如首楞嚴 華嚴中廣說 尚示八相 何況餘耶云云。前兩觀後 已結成破法徧如上說。今中道正觀 觀無明法性 不依二邊 不依四句 畢竟清淨 無倚無著止文 故淨名云：「稽首如空 無所依。」此智豁開 一破一

切破 靡所不徧 故名破法徧也。

第二約餘門 明破法徧者——上約無生一門 豎修三觀徹照三諦破法徧

無量諸門望無生門 餘門是橫 譬如徑直重門 此則名豎 齊並邈迤故稱為橫。若橫若豎皆得見王 故約橫論觀辨破法徧也。橫門者如中論八不——不生不滅 不常不斷 不一不異 不來不去。一論明八門 諸經論則無量。或不有不無 不垢不淨 不住不著^{支宅} 不受不取 不虛不實 不縛不脫 如此等諸教行門 其數無量 俱皆能通 故稱為門。

中論云：「若深觀不常不斷 即入無生無滅義。」何以故？不生即不異 不滅即不一 生名集成即異義 滅名散壞即一義 不生即不常 不滅即不斷 不生即不來 不滅即不去 不生即不垢 不滅即不淨 不生即不增 不滅即不減 不生即不縛 不滅即不脫 不生即不有 不滅即不無 是故深觀不生不滅即是諸門義也。

若無生門觀陰界入次第不次第 乃至三障四魔者 餘門亦如是。若無生門觀心 如工畫師 造種種五陰 一切世間中 莫不從心造。一陰界入一切陰界入 一性相體力 一切性相體力等 餘門亦如是。若無生門發

真正菩提心 起四弘誓願 餘門亦如是。若無生門安心止觀 自行化他
 信法回轉善巧悉檀 餘門亦如是。若無生門識有無 破單複具足無言說見
 一一皆有三假四觀 如是不自 不他 不共 不無因者 餘門亦如是。
 若無生門破見 有七萬二千三百八十四止觀者 餘門亦如是。若無生門觀
 智障自生非自生 故說自生空 自生空非自空故說自生假 自假非假 自
 空非空 故說自生中 自中不但中 雙照空假 故說三觀一心者 餘諸門
 亦如是。

若無生門觀智障他生非他生 共生非共生 無因生非無因生 乃至三
 觀一心者 餘門亦如是。若無生門觀智障自滅非自滅故說自滅空 自空非
 自空 故說自滅假 自假非假 自空非空 故說自滅中 自滅中不但中
 雙照空假 故說自滅三觀一心者 餘門亦如是。若無生門觀智障他滅非他
 滅 共滅非共滅 無因滅非無因滅 乃至三觀一心者 餘門亦如是。
 若無生門自待非自待故說自待空 自空非自空 故說自待假 自空非
 空 自假非假 故說自待中 自中不但中 雙照二諦 故說三觀一心者
 餘門亦如是。若無生門他待非他待 共待非共待 無因待非無因待 乃至

三觀一心者 餘門亦如是。若無生門三觀結成破法徧者 餘門亦如是。

以無生門如上等 諸法度入餘門 縱橫無礙 如金剛刀 無能障者

若得此意 通釋經論 隨義回轉 文義允當 無處不合。所以者何？若將

此義釋無行經 即轉無生意入無行門。所謂諦無行 智無行 菩提心無行

安心於止觀無行 破見思無知無明等無行 生死涅槃中間等皆無行 無

行行 無行位 無行教 如是等一切悉入無行門中說 究竟具足也。

若釋金剛般若經 即轉無生意度入不住門中 種種不住 不住色佈施

不住聲香味觸佈施 不住境智佈施 不住慈悲佈施 不住見思中佈施

不住無知無明中佈施 是名檀波羅蜜。不住色中持戒 乃至不住色中般若

初地不應住乃至十地不應住。雖諸法不住 以無住法住般若中 即是入

空。以無住法住世諦 即是入假。以無住法住實相 即是入中。此無住慧

即是金剛三昧 能破磐石砂礫^沙 徹至本際。故仁王經三處明金剛三昧

七地初地初住 即是金剛無住釋三教位義。

又云：釋迦牟尼入大寂定金剛三昧 若爾者 常途不應云無礙道有金

剛 斷道無金剛。經云佛有 豈非斷道有耶！天親無著論^世 開善廣解

詎出無生無住之意耶！略舉二經 示度曲之端耳。若得此意 千經萬論 豁矣無礙。此是學觀之初章 思義之根本 釋異之妙慧 入道之指歸 網骨曠大 事理具足 解一千從法門自在云云。

【問】無生一門 申一切佛法 復何用餘門耶？

【答】法相如此 二義相須 人人不同 各各自行 應須餘門 如淨名三十二菩薩各說已入不二法門 若言生滅是生死為二 不生不滅則無二 乃是空門 何關中道！今解 生是生死 滅是涅槃 是為二 雙遮二邊 得入中道 是為入不二法門。此菩薩自說己門 不說他門。華嚴云：「我唯知此一門。」即是各說入門 門則無量也。又他緣不同 逗化非一 前一番人 聞說無生無滅得悟 餘非其宜 所以無益。次菩薩更說不垢不淨 入不二門 當其所宜 聞之得道 是則橫門無量 八千菩薩各各說之 云何難言一門足耶！

復次 行人依無生門修四三昧 或時歡喜頂受 或信善心生 或惡覺執破 或恍恍欲悟。若爾者 此無生門是其道門；若不爾 非其門也。當更從無滅門入 喜生 善發 執破 近道 當知無滅是其道門。不爾 於

其非門。如是廣歷眾門。一一檢試。會有相應。張羅既廣。心鳥自獲。為是義故。將橫約豎以顯門通也。

第三橫豎一心明止觀者——如上所說。橫豎深廣。破一切邪執。申一切經論。修一切觀行。逗一切根緣。回轉無窮。言煩難見。今當結束。出其正意。若無生門千萬重疊。祇是無明一念。因緣所生法。即空即假即中不思議三諦。一心三觀。一切種智。佛眼等法耳。無生門既爾。諸餘橫門亦復如是。雖種種說。祇一心三觀。故無橫無豎。但一心修止觀。又為二——總明一心。二歷餘一心。

總者——祇約無明一念心。此心具三諦。體達一觀。此觀具三觀。若不
得前來橫豎諸說。如此境智何由可解？前說一念無明與法性合。即有一切
百千夢事。一陰界入。一切陰界入。無量單複具足無言等見。三界九地一
切諸思。十六門破等諸法。先已次第橫豎聞竟。今聞一心因緣生法者。即
懸超前來一切次第因緣生法。懸識不可思議因緣生法。前說諸法皆三假四
句。句句求實不可得；單複諸見皆空。九地諸思皆空。十六門皆空。先已
聞故。今聞一心即是空。懸超前來次第諸空。懸識不可思議畢竟妙空。前

來所明諸假 覆疎倒入 分別藥病 授藥等法 先已聞故·

今聞一心即假 懸超前來次第之假 懸識雙照二諦之假·今聞非空非假者 懸超前來諸空皆非空 諸假皆非假·又前來分別一切非有非無 單見中非有非無 複見中非有非無 具足中非有非無 三藏中非有非無 通門非有非無 別門非有非無 前已聞故·

今聞非有非無 懸超前來諸非有非無 懸識中道不可思議非有非無 如此三諦一心中解者 此人難得·何以故？約心論無明 還約心論因緣所生法；故有前來一切法 約心即空；故有前來諸空 還約心論假 故有前來出假等；亦約心論法界 故有中道非空非假·三諦具足 祇在一心 分別相貌 如次第說·

若論道理祇在一心 即空即假即中 如一剎那而有三相 三相不同生住滅異·一心三觀亦如是 生喻假有 滅喻空 無住喻非空非有 三諦不同而祇一念 如生住滅異祇一剎那 三觀三智三止三眼 例則可知·如是觀者 則是眾生開佛知見·

言眾生者——貪恚癡心皆計有我 我即眾生 我逐心起 心起三毒 即

名眾生。此心起時 即空即假即中 隨心起念 止觀具足 觀名佛知 止名佛見；於念念中 止觀現前 即是眾生開佛知見。

此觀成就 名初隨喜品。讀誦扶助 此觀轉明 成第二品。如行而說 資心轉明 成第三品。兼行六度 功德轉深 成第四品。具行六度 事理無減 成第五品。第五品轉入六根清淨 名相似位。故法華云：雖未得無漏。而其意根清淨 若此。從相似位進入銅輪 破無明得無生忍 四十二地諸位 故法華云：得如是無漏清淨之果報。亦是三賢十聖住果報 唯佛一人居淨土。以賢聖例佛 指妙覺是報。

大經云：「得無上報」者 有現報故名無上報 無生後故言佛無報。大經亦云：「子果果子。」以現報故即如子果 無後報故 不名果子云云。又金光明稱為應身云云 智相應也。就境為法身 就智為報身 起用為應身。以得法身故 常恆不變 法身清淨 廣大如法界 究竟如虛空 盡未來際也。寶性論云：「常即不生 恆即不老 清淨即不病 不變即不死。法身是淨德 廣大如法界是我德 究竟如虛空是樂德 盡未來際是常德。」故知初住法身 即具如是常樂我淨 無生老死也云云。

歷餘一心三觀者——若總無明心 未必是宜 更歷餘心 或欲心 瞋心 慢心 此等心起 即空即假即中 還如總中所說云云。

前來所說 但觀識陰 作如此說 餘四陰亦如是 十二入 十八界亦是 是名觀陰界入境破法徧竟。(●達摩鬱多羅——又稱：眾經目錄、經錄)

【問】入假中有因緣 入空何意無？入空以四門料簡 假中何意無？

【答】入空亦有 略故不說耳。何者？謂為解脫故 為脫他故 為慧命故 為無漏故 為法位故。夫生死縛著著 勞我精神 非空不解。自既有縛

能解他縛 無有是處 為脫他故 應須入空。賢聖以慧為命 慧命非空不

立。諸神通中 無漏通勝 為勝神通故 應須入空。又法位非慧不入 空

慧能速入法位。入空因緣甚多 例後故說五耳。

夫空觀夫 通於小大偏圓 欲分別不濫 須四門料簡 假中不雜小 故

不用耳。空觀二種——析空專在小 體空小大共。今之料簡 簡於體空 雖

同用體 所為處別 故須料簡。別圓能通 雖各四門 所通處同 故料簡

則閑耳。智障者 異解不同。今出達摩鬱多羅釋註煩惱是惑心 故煩惱是障 智是明解 云何說智為障？智有二種——證智 識智。

識智分別體違想順 想順故說為智。體違分別與證智為礙 故說智為障。又佛於二障得解脫 涅槃云：「斷愛故得心解脫 斷無明故得智解脫。」地持中說愛為煩惱首 故心解脫對治煩惱障也。遠離一切無明穢污於一切所知 知無障礙名智淨；智淨即慧解脫。若以智所知礙名智障者以無明故於智有礙 正以無明為智障體也。入大乘論云：出世間無明是智障 世間無明 賢聖已遠離 即是先斷煩惱障也。二障俱是煩惱 云何以無明為智障？無明是即智之惑 以智為體 即智說障。例如無為生死即無為而說生死 以無為為名也。愛即四住地也 亦能障智。然是異心之惑 解惑不俱 體是煩惱 故當體為名 名煩惱障。

復次 愛能令諸有相續 能令心煩與心作惱 雖無明覆蔽 然生由愛水 招生功強 故名愛為煩惱障。無明不了 正與解脫反 愛性雖違 然以無明為本 無明性迷 障智義顯 故從所障名為智障。無明有二——一迷理 二迷事。何者是智障？地持說：「二乘無漏人無我智 為煩惱障淨智 佛菩薩法無我智 為智障淨智。」若爾 二俱是迷理為智障。又智所知礙 名為智障者 於一切法知無障礙 即於事中知無障礙 但是迷事為智

障・若爾 何者為定？照事照理之智 智雖有二 二無別體 智障無明亦無二性 雖有二說而無二也・

又心智為障者——究尋分別智 礙於如實 不得證智 此亦即智是障・以滅想滅心 故有斷智之義 若捨分別 即向智障清淨・又非是條然

故智亦不斷 是以經有不失福之言・百論引佛說 於福莫畏者 助道應行也・人作一向之論 便有斷不斷二途 計無矛盾 勿生偏執競也・

【問】瓔珞云：第三觀初地現前 今云何 或說在八地 或說在初住？

【答】借義相成 或借高成下 或言八地 或借下成高 故言初住 瓔珞明別教 故言初地・

【問】假中兩觀 明三根人修位 初觀不見判修位？

【答】後觀悉入位 方修假中 故約位 判三根淺深・初觀始於凡地 無位可判淺深・又瓔珞亦有 文云：「四地 名須陀洹・」此應是下根・又三地明須陀洹 此應是中根・或初地明須陀洹 此語上根云云・

【卷六 終】（◎八相作佛——降兜率、託胎、降生、出家、降魔、成道、說法、涅槃〔第296頁〕）

【卷七】

第五識通塞者——亦名知得失 亦名知字非字·如上破法徧 應通入無生·若不入者 當尋得失 必滯是非 不得一向作解 何者？若同外道愛著觀空智慧 宜以四句徧破 能破如所破 令眾塞得通·若不執觀空智慧 則能破不如所破 但破塞存通 如除膜養珠 破賊護將·若爾 即大導師善知通塞 將導眾人能過五百由旬·舊云：六地見思盡為三百 七地八地為四百 九地十地為五百 此義與釋論乖·論以二乘為四百 二乘之道非七地八地·攝大乘人以三界為三百 方便因緣兩生死足為五百·則攝義不盡 更有有後生死 無後生死屬何百耶？地人以十信住行向地為五百 此與法華乖·法華過三百由旬作化城 此則二百由旬作化城·復有人解三界為三百 二乘足為五百·

此義三失——一出三界外 立化城 云何二乘出三界外 不入城 更行四百五百？四百五百之外 更無化城 何所可入而稱二乘？二者滅化城 方可得進 城猶未滅而輒進四百五百·三者二乘共入化城 云何聲聞為四百 支佛為五百？（◎倕——長貌、著地、代、敬、平〔第³⁴⁸頁〕）

有人以五住煩惱為五百 然二乘已斷四住 應是四百由旬外 立化城。有人以斷三界思為三百 塵沙為四百 無明為五百。此亦不然 由旬本譬煩惱 云何見多而不數 思少為三百？此之名義 本出法華。法華舉五百為譬本 以生死險道 導師觀知合之 應作三番明五百 乃會經耳。

一就生死處所 二就煩惱 三就智慧 諸師之釋 方圓動息 不與文會 如持一孔之匙 開三須之鑰 初家約通位 就四百立化城。攝家約生死 割二種於荒外。地家約別位 在界內立化城。次家徑捷去註不待開權即自顯實 人師過如此 釋論意云何？

論有二文——初以二乘為四百而止不作五百 後文以二乘為一百。今通之 論明通意。道家以真諦為極 過三界已 未破化城 但入涅槃 即指涅槃 為四百耳。而復以二乘為一百者 更明出假菩薩 從空出假 非涅槃為一百。入三界為三百 作如此消文 於經論無妨也。

今明五百由旬者——一約生死處所 謂三界果報為三百 方便有餘土 實報無礙土是為五百由旬處所。次約煩惱者——所謂見諦惑為一百 五下分為二百 五上分為三百 塵沙為四百 無明為五百。次約觀智者——空觀智

知三百 假觀智知四百 中觀智知五百 此與文會 無前諸師過也。

又諸師判位遼遠 初心行人 尚未斷見 何由超過五百由旬乎？今論由旬有橫通塞 有豎通塞。橫者——具約三法 苦集為塞 道滅為通。無明十二因緣為塞 無明滅為通。六蔽覆心為塞。六度為通。豎通塞者——見思分段生死為塞 從假入空觀為通。無知方便生死為塞 從空入假觀為通。無明因緣生死等為塞 中道正觀為通。

今當以橫織豎檢校通塞 如從假入空 破諸見思單復具足無言等見九九八十一思。如斯諸惑 本是污穢 增長煩惱 遮塞行人 那忽取著著謂是謂非 起諸結業漏落生死。唯見苦集 不見道滅 既不識見思中四諦是事不知 名為無明。乃至老死 但構因緣 無明不滅 不滅故堅著著叵捨唯在此岸 不到彼岸。（◎報——羞愧而臉紅）

大經云：「童子飢時 取糞中果 智人呵之 報びやう然有愧註」失於淨法 是名為塞。若於諸見 介爾起心 知無性實 無常無主 倒破則無業 無業則無果 是名為道。道故有滅 若識四諦 則無無明亦無老死 因緣壞故 則捨諸有 到於彼岸 當用此意歷一一心 歷一一能 歷一一所。

若起三塞 破之令通；若是三通 養令成就。

復次 體見即空 能體亦即空 如羅漢之心 尚名無漏五陰 我觀未真 那得非陰？若計陰實 則結業生死。若不識陰四諦 即是無明。若愛觀空智慧 則不能捨 用即空慧歷一中心 歷一一能 歷一一所 若有三塞 破之令通 若是三通 養令成就 則巧過見思之塞 善通三百由旬也。（◎六蔽——慳貪、破戒、瞋恚、散亂、懈怠、愚痴）

次用橫織豎檢校以必 從空入假觀通塞者——此則易解。於病法藥 法授藥法 於一一法 一一能 一一所 明識諦緣度 若起三塞 破之令通 若有三通養 令成就 則過無知之塞 通四百由旬。

次用橫織豎檢校 中道正觀者——於無明法性真緣等 一一法 一一能 一一所 明識諦緣度 若起三塞 破之令通 若有三通 養令成就 則過無明之塞 通五百由旬。若作如此論通塞者 次第豎論六地初地 動經劫數 塞乃得通。大經云：「須陀洹者八萬劫到 乃至支佛十千劫到 到菩薩初發心住。」此論聖位 何益初心行人者乎？

復次 約橫別論通塞者——如大品經云：「有菩薩從初發心 即與薩婆

若相應者^云註」與空相應也。若初未相應，當用諦緣度，檢一一心。若有三塞，破之令通。若有三通，養令成就，得過三百由旬。又云：「有菩薩從初發心，即能遊戲神通，淨佛國土。」此是出假之意。若初發心修假，亦用諦緣度，檢一一心。破塞養通，過四百由旬。又云：「有菩薩從初發心，即能坐道場成正覺。」此即中意。若初發心修中，亦用諦緣度，檢一一心。破塞養通，過五百由旬也。

如此說者，雖初心得論通塞，而三法各別。大論引三喻——一則步涉，二則乘馬，三則神通。步馬兩行，須知通塞；神通無礙，塞不能遮。山壁皆虛，何通可擇！初觀喻步，次觀喻馬，後觀喻飛。三義分張，亦非今所用也。若豎論三觀——兩觀當地為通，望上為塞。若後一觀，勝下為通，隔小為塞。橫論三觀——當分為通，不相收為塞。法相淺深，任有通塞。況復於中，起苦集無明蔽等，是故皆塞無復有通。

若一心三觀法相，即破豎中之通塞。三觀一心，破橫中之通塞。空即三觀，故破步涉山壁三百之通塞。假即三觀，破乘馬四百之通塞。中即三觀，破神通之通塞。（◎薩婆若——又稱一切種智；了知諸法內外相之智）

良以一心能即空假中者 一切山河石壁 眾魔群道皆如虛空 一心三觀遊之無礙 終不去下陵高 避山從谷 觸處諸塞 皆通無礙 能過五百由旬到於寶所 是名為通。通本對塞 既觸處如空 則無復有塞 無塞則無通。若於無塞無通 起苦集無明障蔽者 非但失於神通 亦失馬步 能破如所破 字為非字。如彼蟲道 偶得三觀之名 是蟲不知是字非字。若於一一法 一一能 一一所 皆即空即假即中 具諦緣度 是名無通無塞 雙照通塞。是為智者識字非字 亦名良醫知得知失。於無生門明識通塞者——於餘法門亦如是 是為初心過五百由旬 應明六即義云云。

【問】通塞得失 字非字 為一為異？

【答】此是一意種種說耳 亦有差別。通塞約解 得失約行 字非字約教。《金光明云：正聞正聽 正分別 正解於緣 正能覺了。知字非字 是正聞正聽。知得失是正分別 正解於緣。知通塞 是正能覺了。雖此差別 同顯一致耳。

【問】橫塞塞豎通不？豎塞塞橫通不？橫通通豎塞不？豎通通橫塞不？

【答】一往然 二往不然。然者 無明即見思 何意非橫障！中智治一切

何不通橫塞！此是一往然義耳。若二往釋者，橫塞障近，不能塞豎通。橫通力弱，不能通豎塞。豎塞深遠，不作橫障，豎通對當別，不通於橫塞耳。（◎當分——就諸經之當意而判其教意◎摩訶衍——大乘）

第六明道品調適者 道品有四——一當分 二相攝 三約位 四相生。

一**明當分者**——未必具品，方能得道。三四二五，單七隻八，當分是道。◎故云當依念處得道。又云：是道場。又云：是摩訶衍。◎念處既爾，餘品亦然。是為當分道品而非調停也。二**明相攝者**——如念處一法皆攝諸品，引釋論文云：「念處既攝餘品，餘品亦攝念處。」是為相攝道品，亦非調停也。

三**約位者**——如念處當其位，正勤是煖位，如意足是頂位，五根是忍位，五力是世第一位，八正是見諦位，七覺是修道位，此是約位亦非調停也。四**相生者**——如修念處能生正勤，正勤發如意足，如意足生五根，五根生五力，五力生七覺，七覺入八正道，是為善巧調適戒定慧等，皆名為正。清淨心常一，則能見般若，是為相生亦是調適。

所以須此者，上來雖破法徧識通塞，若不調停道品，何能疾與真法。

相應？真法名無漏 道品是有漏 有漏能作無漏方便 方便失所 真理難會 如釀酒法 醇煖得宜 變水成酒 麴蘖失度^之味則不成。大論云：「三十七品是行道法 涅槃城有三門 三門是近因 道品是遠因 為是義故 應須道品調停也。」（◎麴蘖——釀酒用的酒母◎蘖——麥芽）

【問】道品是二乘法 云何是菩薩道耶？

【答】大論呵此問 誰作是語？三藏 摩訶衍皆不作是說 那得獨云

是小乘法！淨名云：「道品善知識 由是成正覺 道品是道場 亦是

摩訶衍。」涅槃云：「能修八正道者 即見佛性 名得醍醐。」大集云：

「三十七品 是菩薩寶炬陀羅尼。」如此等經 皆明道品 何時獨是小乘。

若大經云：三十七品是涅槃因 非大涅槃因。無量阿僧祇助菩提法。是大

涅槃因者 道品之外 無別有道品。如四諦外 無第五諦 一種苦集如爪

上土 分別苦集 有無量相如十方土 直明一三十七品是涅槃因。復有無

量三十七助道品 名大涅槃因。云何無量？有四種道諦故 有十六門故。

又有漏道品——欲界二十二 未到三十六 初禪三十七 皆有漏道品

如乳·三藏道品如酪·通教道品如生酥·別教如熟酥·圓教如醍醐·大經

之文義合於此 非道品外 別有助法也。

或言三十七品是助道 或言是正道 大論云：「是菩薩道。」此文似正也。淨名云：「道品善知識 由是成正覺。」此文似助也。又若言三十七品是有漏者 云何言七覺是修道？法華云：「無漏根力 覺道之財。」云何八正在七覺前？此應三句分別——三十七品皆有漏 二皆是無漏 三亦有漏亦無漏。如大論云：「修八正道得初善有漏五陰 善有漏五陰即是煖法 煖法之前 尚得修於八正道 云何修邪？」

初從師受法 繫心憶念名念處。為求此法 勤而行之 名正勤。一心 中修 名如意足。五善根生 名根。根增長 名力。分別道用 名七覺。安隱道中行 名八正道。能如是修得善有漏五陰 當知道品皆是有漏。

皆是無漏者——即是見諦思惟 所行道品。一向是無漏 法華之文 意在此也。從來雖言有漏中 得修八正七覺等 未有文證 而毘婆沙云：「若八正在七覺後 亦得是有漏 亦得是無漏。何以故？依八正入見諦即是亦無漏。若八正在七覺前 一向是無漏 此則可解。」引婆沙文證成二意。又亦漏 無漏即是對位意也。諸道諦三十七品 今不具記 但明無作

道諦三十七品 成於一心三觀義也。《小品》云：「欲以一切種 修四念處者 念處是法界 攝一切法 一切法趣念處 是趣不過。」《華嚴》云：「譬如大地一 能生種種芽。」地是諸芽種也。《法華》云：「一切種相體性 皆是一種相體性。」何謂一種？即佛種相體性也。《常途》云：《法華》不明佛性。經明一種 是何一種？卉木叢林種種 喻七方便——大地一種即是實事 名佛種也。今一念心 起不思議 即一切種。

十界陰入 不相妨礙。若觀法性 因緣生故 一種一切種 則一色一切色。若法性空故 一切色一色 則一空一切空。法性假故 一色一切色 一假一切假。法性中故 非一非一切 雙照一一切 亦名非空非假 雙照空假 則一切非空非假 雙照空假。九法界色 即空即假即中 亦復如是 是名身念處。

若觀法性受 法性因緣生故 一種一切種 一受一切受。法性受空故 一切受一受 一空一切空。法性受假名故 一受一切受 一假一切假。法性受中故 非一受非一切受 非空非假 雙照空假 則一切非空非假 雙照空假。九法界受即空即假即中亦復如是 是名受念處。

若觀法性心 因緣生法 一種一切種 一心一切心・法性空故 一切
 心一心 一空一切空・法性假故 一心一切心 一假一切假・法性中故
 非一非一切 非空非假 雙照空假 九法界心亦復如是 是名心念處・
 若觀法性 想行兩陰 因緣生法一種一切種 一行無量行・法性空故
 一切行一行 一空一切空・法性假故 一行一切行 一假一切假・法性
 中故 非一非一切 非空非假 雙照空假 一切非空 非假雙照空假 九
 法界行 皆即空即假即中 亦復如是 是名法念處・如是念處 力用廣博
 義兼大小 俱破八倒 雙顯榮枯 雙非榮枯 即於中間入般涅槃（ウツクニ） 亦名
 坐道場 亦名摩訶衍 亦名法界・（◎二乘——聲聞、緣覺）
 兼廣之義 其相云何？法性之色 實非是淨 而凡夫橫計為淨 是名
 顛倒 實非不淨・二乘之人橫計不淨（註）是名顛倒・今觀色種即空 一切即
 空 空中無淨 云何染著（著） 是名凡夫計淨倒破 枯念處成・
 色種即假 一切皆假 分別名相不可窮盡 假智常淨 不為無知塵惑
 所染 云何滯空而取灰滅 言色不淨 是名二乘不淨倒破 榮念處成 是
 名八倒俱破 枯榮雙立・

觀色本際 非空非假 則一切非空非假 非空故非不淨倒 非假故非淨倒 非淨倒故則非榮樹 非不淨倒故則非枯樹 非枯非榮則非二邊 無邊無中乃名中間；佛會此理 故名涅槃 亦是淨非不淨 八倒不生 名為涅槃。

如是涅槃 名祕密藏_秘 安置諸子祕密藏中 佛自住中 故言入也。法性之受 本非是樂 而凡夫之人橫計為樂 是名顛倒 實非是苦。二乘之人 橫計為苦。今觀受種即空 一切皆空 空中無樂 云何生染 則凡夫倒破 枯念處成 受種即假 一切皆假 以無所受而受諸受 名聞分別不生厭畏。云何棄之 沈空灰斷 二乘倒破 榮念處成 是名二倒雙破 枯榮雙立。觀受本際 即非空非假 非空故非枯 非假故非榮 邊倒不生 名為涅槃。中間理顯 名祕密藏。皆如上說云云。

法性之心 本非是常 凡夫橫計 是名常倒。法性實非無常 二乘橫計無常。今觀心種即空 一切即空 空中非常 云何謂心念念相續 是名凡夫常倒 破枯念處成。心即假名 一切悉假 心若無常 那得分別無量心相 是名二乘無常倒 破榮念處成。又心即非空非假 非空故非無常。

非假故非於常 非榮非枯 邊倒不生 名入涅槃 中道理顯 名祕密藏
安置諸子 自亦入中云云。(◎泥洹——涅槃：不生不滅、解脫)

法性之法 本非有我 凡夫之人 橫計有我·本非無我 二乘之人
橫計無我·今觀法性即空 一切皆空 空中無我 是名凡夫倒破 枯念處
成·法性即假 一切皆假施設 自在不滯 我義具足 是名二乘倒破 榮
念處成·觀法本際 即非空非假 非空故非無我 非假故非於我 邊倒不
生 名入涅槃·中間理顯 名祕密藏·

治倒法藥 其數有四 法性觀智 名之為念·一諦三諦 名之為處·
一切即空 諸倒榮枯 無不空寂·一切即假 二邊雙樹 無不成立·一切
即中 無非法界·祇一念心 廣遠若此 若能深觀念處 是坐道場 是摩
訶衍 是雙樹間入般涅槃 始終具足 不須更修餘法·若不入者 更研餘
品·(◎欲——希慕所修之法◎如意足——如願滿足)

勤觀念處 名正勤——見思本起 名已生惡；觀於即空 今已生不生
故勤精進·塵沙無明 名未生惡；觀即假即中 今未生不生 故勤精進·
竭力盡誠 行四三昧 遮此二惡 一切智 名已生善；此善易生 故言泥

洄道易得也。註道種智。一切種智。名未生善。此分別智難生。空智已生。勤加增長。中智未生。令得開發。三觀無間。祇為生此二智耳。是四正勤。亦能悟道。故言一心勤精進。故得三菩提。不須餘法。

若不入者。當是不勤。心過散動。須入善寂。審觀心性。名為上定。於上定中。修如意足。欲精進心。思惟。欲者。註專向彼法。亦名莊嚴彼法。定中觀智。如密室中燈。照物則了。以照了故。斷行成就。修如意足。精進者。一成就彼法。法性不動而寂然精進。無間無雜。斷行成就。修如意足。註心者。一正住。觀察彼法。一心中緣。制之一處。無事不辦。斷行成就。修如意足。思惟者。善能分別。彼法方便。如此思惟。不令動散。定思惟故。斷行成就。修如意足。能如此修定心。而入不須餘法。

若不入者。當修五根。一信三諦理。是三世佛母。能生一切十力。無畏解脫三昧。但念處修不求餘法。是名信根。進者。以信攝於諸法。信諸法故。倍策精進。念者。但念正助之道。不令邪妄得入。又此法者。為精進所修。是法不忘。故名念根定者。一心寂定而行精進。又此法為念所攝。是法不忘不動。故名定根。慧者。念處之慧。為定法所攝。內性自照。不

從他知 是名慧根。但修五根 亦能入道成摩訶衍。

若不入者 進修五力 令根增長。遮諸煩惱 名之為力。信破諸疑 無能動者。精進除懈怠 如本所願皆得成就。念破邪想 不為煩惱所壞。定破散亂 遠離憤鬧。雖有所說不礙初禪 善住覺觀不礙二禪。心生歡喜 不礙三禪 教化眾生不礙四禪。妨四禪法 不妨諸定 亦不捨定 亦不隨定 是名定力。慧破邪執 一切執一切慧雙照具足 是名慧力。如是五力名摩訶衍。(◎覺—尋：對事理的粗略思考)

若不入者 用七覺均調—心浮動時 以除覺 除身口之粗。以捨覺 捨於觀智 以定心入禪。若心沈時 精進 擇 喜起之。念通緣兩處 修此七覺即得入道。大論云：「若離五蓋 專修七覺 不得入者 無有是處。」(◎觀—伺：細心思惟諸法名義之精神作用)

若不入者 修八正道—更以出世上上正見 觀三諦理。以正思惟 發動此觀。如法相說 自他俱益 即是正語。若黑業得黑報。白業得白報。雜業得雜報 非白非黑業 得非白非黑報 約小乘作可解。今言沈空是黑業 出假是白業 兩兼是雜業 中道是非白非黑業 皆名邪命；若業能盡

業名為正業 依此而行 名為正業。正業不為二邊所牽 見他得利 心不惱熱 而於己利 常知止足 是為正命。善入正諦 名正精進。心不動失 正直不忘 名正念。正住決定 名正定。因是八正道即得入理。

大經云：「若有能修八正道者 即得醍醐。」如是道品 非是對位

但於初心觀法性理 即得具足。大論云：「四念處中 四種精進 名四正勤。四種定心 名四如意足。五善根生 名為根。根增長 名為力。分別四念處道用 名為覺。四念處安隱道中行 名八正道。」故知初心行道用三十七品 調養止觀 四種三昧 入菩薩位。如此道品 是大涅槃近因

餘諸道品 名為遠因云云。（◎黑—惡◎白—善）

今以譬顯此義 植種於地 芽嘴初開 生根下向 枝葉上佈 其花敷榮 結果成實。法性法界為大地 念處觀為種子 四正勤如抽芽 五根如生根 五力如莖葉增長 七覺如開花 八正如結果；結果者 即是入銅輪位。證無生忍。亦名至寶所 亦名入祕藏 亦名得醍醐 亦名見佛性 亦名法身顯八相作佛。道品善知識 由是成正覺 此之謂也。

若通途釋道樹者—如大品明 離三惡道 名葉益；得人天身 名花

益；得四道果 名果益；此偏就空為釋耳。免二乘地為葉益 得變通身為
花益 具道種智為果益 此偏就假為釋耳。免二邊縛為葉益 受法性身為
花益註證入佛性為果益 此偏就中為釋耳。若總就三觀者 即空名葉益
即假名花益 即中名果益云云。（◎銅輪位——十住菩薩位）

復次 行三十七道品 將到無漏城 域有三門；若入此門 即得發真
謂空 無相 無作門 亦名三解脫門 亦名三三昧。若從正見 正思惟
入定 從定發無漏 是時正見智名大臣 正定為大王 從此得名 名三三
昧；非智不禪 即此意也。若由正定生正見 從正見發無漏 是時正定為
大臣 智慧為大王 從此得名 名三解脫；非禪不智 即此意也。或可三
昧是伏道 解脫是斷道證道。或可定慧合故 三昧即解脫 解脫即三昧。
若三藏以苦下 空 無我是空門；滅下四行是無相門；集道下八行 苦下
兩行 是無作門；此十六行王臣等云云註（◎法性身——法身）

若通教明苦集皆如幻化 即空門。古釋論本云：「若觀極微色 則有
十八空。」今本云：「若觀一端之註則有十八空。」疊是假名 極微是實
法 以此為異；若得意者 假實皆空耳！若未入空 情想戲論 計有空相

知空無空相 名無相門・空相雖空猶計觀智 既無能所 誰作空觀 是名無作門・既無作者 誰起願求 亦名無願 此三三昧王臣云云・

若別教明從假入空 證真諦 名空三昧・二乘但證此空 猶有空相 菩薩知空非空 出假化物 無復空相 是名無相三昧・進修中道 無中邊相 亦不求中邊 名無作三昧・此三觀智王臣云云・

復次 別約出假意者——分別無量藥病 悉是假名；假名無實 無實故空 是名空門・空尚無空相 況有假相 故名無相門・空假無相 亦不願求知病識藥 故名無願・此出假智王臣云云・（◎鬣——細毛布）

別約圓者——名雖同前 意義大異 大論云：聲聞緣空 修三解脫；菩薩緣諸法實相 修三解脫；智者見空及與不空 此空不空亦名中道 若見此空即見佛性・又二乘觀夢中十八事 夢中內事不可得 名內法空・夢外事不可得 名外法空・乃至夢中十八有不可得 名十八空・

今圓觀眠法不可得 無內法 從眠所生一切內法皆不可得 名內法空・一切法趣此內空 眠無外法 從眠所生一切外法不可得 即外法空・一切法趣此外空 乃至眠法十八種有不可得 名十八空・一切法趣十八空

歷十八緣 名十八空 但是一空。(●三解脫—空、無相、無作)

方等云：「大空小空 皆歸一空 一空即法性實相 諸佛實法。」(大品云 獨空也。如前觀無明四句不可得 一空一切空 不見四門分別之相 非緣非真 無誰所作 王臣云云。如是空 即無相 無作及一切法 一切法亦如是 當知一解脫門即三解脫門 三解脫門即一門。

又四門中皆修三解脫註互無障礙 如此三門 意非次第 別雖次第皆緣實相。又異通教 通緣空理 復異三藏；三藏緣四諦智 故知三脫及與道品 節節有異 須善識之。又華嚴日出先照高山 偏多四榮註鹿苑三藏 偏多四枯註方等 般若多調枯以入榮 引小而歸大。鶴林施化已足 於榮枯中間而入涅槃 為極鈍難化 來至雙樹 始復畢功 利根明悟 處處得入 如身子等 於法華中 入祕密藏 得見佛性 所以涅槃遙指八千聲聞 於法華中得記作佛 如秋收冬藏 更無所作。約此一番 施化早畢 不俟涅槃註

又云：誰能莊嚴娑羅雙樹？即舉舍利弗六人 又別舉如來 若見佛性能莊嚴雙樹 於其中間而入涅槃。身子六人既能莊嚴 豈不見佛性 於其

中間入於涅槃？聲聞尚爾 諸菩薩等處處得入 其義可知。若入涅槃 成五解脫 不即六法 不離六法 三佛性意云云^註（◎俟—等候）

第七助道對治者—釋論云：「三三昧為一切三昧作本也。」若入三三

昧 能成四種三昧 根利無遮 易入清涼池 不須對治。根利有遮 但專三脫門 遮不能障 亦不須助道。根鈍無遮 但用道品調適 即能轉鈍為利 亦不須助道。根鈍遮重者 以根鈍故 不能即開三解脫門 以遮重故

牽破觀心；為是義故 應須治道 對破遮障 則得安隱入三解脫門。大

論稱諸對治 是助開門法 即此意也。（◎三佛性—正因、緣因、了因）

夫初果聖人無漏根利 見理分明 事中煩惱猶有遮障 不名善人。斯

陀含侵五下分 亦非善人；雖非善人 實非凡夫。若世智斷惑 雖無事障

實非聖人。如此兩條 尚須助道 況根鈍遮重而不修對治 云何得入？

助道無量 前通塞意中 約六蔽明遮 宜用六度為治 以論助道。

若人修四三味道品調適 解脫不開 而慳貪^悭忽起 激動觀心 於身命

財 守護保著^著 又貪覺緣想 須欲念生 雖作意遮止 而慳貪轉生 是時

當用檀捨為治。修三昧時 破戒心忽起 威儀粗獷 無復矜持 身口乖違

觸犯制度 淨禁不淳（一） 三昧難發 是時當用尸羅為治・修三昧時瞋恚（二）
 怒 常生忿恨 惡口兩舌 諍計是非 此毒障於三昧 是時當修忍為治・
 修三昧時放逸懈怠 恣身口意 縱蕩閑野 無慚無愧 不能苦節 如鑽火
 未熱 數數而止（三） 事億（四）之人尚不辨世務（五） 況三昧門 是時應用精進為治・
 修三昧時散亂不定 身如獨落 口若春蛙 心如風燈 以散逸故 法不現
 前 是時應用禪定為治・修三昧時愚癡迷惑 計著（六）斷常 謂有人 我 眾
 生 壽命 觸事面牆 進止常短不稱物望 意慮頑拙 非智黠相 是時當
 用智慧為治・（◎數數—屢次、時常◎億—不勉強、不欲為）
 諸蔽覆心亦有厚薄 薄者心動 身口不必動 厚者身口動 心必先動
 內病既強 其相外現 若用對治 得去是病所宜 若對治不除 當依四
 隨 回轉助道（七）如治一慳（八） 或樂修檀 或不樂修檀 或善心生 或不生善
 或修檀慳破 或不破 或修檀助開 或不開 當善巧斟酌・或對或轉
 或兼或第一義云云・修餘治亦如是 於助六度但作一事解不能助道 當觀
 此助不思議攝一切法・如後說・（◎四隨—隨樂、隨宜、隨治、隨義）
 有人言 說六是通教 說十是通宗・此不應爾・大經明六度是佛性

大品云是摩訶衍 一度尚攝諸法 何況六耶！若得開合之意 則無去取
 如禪有願 智力 開出泥滓波羅蜜 有神通力開出婆羅波羅蜜 定守禪
 度也。般若有道種智 開出漚和俱舍羅 又有一切種智 開出闍那波羅蜜
 一切智守本 受般若之稱 離則為十 束即為六 豈得以廣略而判大小
 耶！（◎婆羅——次第、護寺、愚◎漚和——方便◎俱舍羅——勝智）

今明六度助道攝諸法盡 略明攝諸道品 調伏六根 十力 四無所畏
 十八不共法 六通 三明 四攝 四辯 陀羅尼 三十二相 八十隨形
 好等及一切法。（◎闍那——智◎不共——特別、無上、例外◎陀羅尼——咒）

云何攝諸道品——諸道品中 各有捨覺分 正為檀攝。若三藏捨覺分
 雖不入理 亦是捨身命財。大論云：「慈悲喜於眾生有益 捨何所益？」
 捨能具足六度 廣利眾生 是名大益。又捨如膏油 能增五度光明 故知
 檀度攝捨覺分也。若通教捨覺分 捨身命財如幻如化 三事皆空 此捨覺
 分亦為檀度所攝也。若別教捨覺分 捨身命財中無知 此捨亦為檀度所攝
 也。若圓教捨覺分 捨十法界色身 捨十法界連持之命 捨十法界依報
 如是身命財皆不入二邊 何以故？財名六塵 若計六塵可捨 有前人可與

己身能施 如此施者 即入六塵有邊；若三事皆空 即墮無邊。

今觀財即空不入有 觀財即假不入空 不二之捨與生死後際等 離老

病死 得不壞常住 有邊是生死屬前際 空邊是涅槃屬後際 是二皆空

悉不可得 故稱為等。離老死者 前際空故 離分段老死；後際空故 離

變易老死；二死永免 故言離也。得不壞常住者 即是中道法性 諸佛所

師 以法常故 諸佛亦常 此常住財無能毀損 常住之身無能繫縛 常住

之命不可斷滅 成就究竟檀波羅蜜以自莊嚴。故金剛般若云：「初中後日

分 悉以恆河沙身布施 不如受持般若一四句偈。」當知理觀圓捨乃會道

品 檀度所攝也。（◎剎—用力旋轉著挖）

如此道品捨覺分 理觀深微而不存事行 三藏中 事施雄猛 剎燈

救貧國城妻子 而理觀全無毫末 兩皆有過。今明事檀助破慳蔽 進成理

觀 豈可相離！若人雖解實相圓捨之觀 撫臆論行 涉事慳克 保護財物

一毫不捨 辭憚勞苦 稱筋計力 不能屈己成他 貪惜壽命 豈能諍死讓

生！觸事恪著 鏗然不動 但解無行 如是重蔽何由可破？三解脫門何由

可開？（◎憚—怕）

今於道場 苦到懺悔 生決定心 起大誓願 捨身命財決無愛惜 自行此檀 又以教他 讚歎檀法 隨喜檀者 立此誓已 稱十方佛為證為救·心若真實 無欺誑者 能感如來放檀光明 照除慳蔽 思益等云云·以蒙光故與諸道品捨覺相應云 須一一釋出之·事理既圓 能畢竟檀捨 財同糞土 身比毒器 命若行雲 棄三如唾 慳障既破 治道義成 便得解脫·若無因緣寄之行道 應有利益 捨若遺芥 是為事油 助增道明 開三脫門 得見佛性·若不能爾 無助治之益·若如上修即應得悟 設不悟者 應自思惟理觀道品·

有正業 正語 正命 此屬尸羅所攝·若三藏正業等 乃是慎護威儀 不破不缺 不穿不雜·通教正業等不得身口 即事而真 乃是隨道無著此等戒·別教正業等 乃是智所讚自在等戒·圓教正業等 皆觀法性即是具足等戒·淨名云：「其能如此 是名奉律·」即此意也·理觀之戒 即心而備 雖作此解 身口多虧 或今生粗獷 或先世遮障 未得懺悔 覆我三昧脫門不開 思是事已 當自悲愍 深生改革 從今日始 斷相續心 誓持禁戒 事無瑕玷之 護持愛惜如保浮囊 終不全身而損戒也·

毒龍輸皮全蟻 須陀摩王失國獲偈 自戒化他 讚法讚者 大誓不動
稱佛名字 為證為救 心誠感佛 放淨戒光 能令毀禁者 淨戒光觸時
二世罪滅 即與理觀正業相應 一一須釋出之 事理既圓 畢竟持戒
入三脫門 見於佛性 是名助油以增道明。

如上修戒 若不入者 當復思惟：是諸道品各有念根 念力 念覺分
正念等 即是忍義 屬提所攝 註若三藏正念等是伏忍 通教正念等是柔
順忍 別教正念等是無生忍 圓教正念等是寂滅忍 若人念力堅強 瞋恚
之賊則不得入。（◎屬提——忍辱◎齧——咬◎塚——堆積、射）

而得入者 或因無念 或念不強 而瞋蔽得起 或今世起 或前世起
或瞋同行外護 或瞋現事 或追緣昔嫌 或初起屑屑 或初即隆盛 若
恣瞋毒 傾蕩無遺 設不自在 如蛇自齧 註瞋障百千法門 豈得恣之而不
呵責！當知但有理解 未有忍力 既知是已 深生改悔 發大誓願 卑如
江海 穢濁歸之 屈如橋梁 人馬踐之 當耐勞苦猶如射塚 註眾箭湊之；
無恨無怨如富樓那被罵喜免手 乃至被刃喜疾滅 無辜惱者 忍力轉盛；
如揩金磨鏡 屬提仙人強軟俱安 自忍化他 讚法讚者 大誓不動 稱十

方佛為證為救 佛放忍光 二世瞋障 重罪銷滅 得與事理諸念相應云 於諸違境 忍力成就 是為事油助增道明· (◎魯—通「旅」字、奇)

若如上修而不入者 當復思惟：四種道品 各八精進 為毘梨耶所攝云 大論云：「前三易成 不須精進 後二難成 必須精進 精進故得三菩

提·」阿難說精進覺 佛即起坐 如大施杼海 乃可相應云 而今放逸 倚臥縱緩 忘失本心 無復進力 雖在道場雜諸惡覺 名之為污 日不如

日 名之為退 退則非進 污則非精 何能契理！ (◎毘梨耶—精進)

或先世懈怠犯罪障覆心 如穴鼻無鉤 狂醉越逸 初中後夜 不克己競 時 遠復遷延云 稽度日月云 當發誓願 刻骨銘心 身命許道 推死在前

無量劫來 唐愛護惜 今求三昧 決定應捨 以夜繼晝 呵責過患 行法 匪懈 端直其身 無復難心苦心 設有煩惱不以為患 一生不剋 歷劫不

休 自進化他 讚法讚者 稱十方佛 為證為救 感佛進光 得與理觀八 進相應云 若與三藏相應即成生生精進 通相應即成生不生精進 別相應即

成不生生精進 圓相應即成不生不生牢強精進· 開涅槃門 見於佛性 是 為事油 助增觀明 精進有通體列體云云·

若如上修不得悟者 當自思惟：理觀道品各有八定 為禪度所攝 但是解
心 實未證得 雖言根本 事定不成 乃至雖言無作定 首楞嚴不成 若
無定者 平地顛墮 或二世散動 三昧不開 為是義故 一心決果 初中
後夜 身端心寂 疲苦邪想 若起疾滅 自禪教他 讚法讚者 大誓不動
盡命為期 乃至後世不證不止 稱十方佛 為明為救 感佛定光 散動
障破 事禪開發與四觀相應 大論釋禪度 先列諸禪法 次明無所得顯波
羅蜜相 後廣釋九想八念等 皆於禪中開出 諸禪法甚多 今但取五門為
助道也。（◎無作——對一切諸法無作、無願）

若禪思時 心多覺觀 徧緣三毒 當用數息為治 數若不成 即知心
去 去即追還（反考） 從初更數 防散錄心 此為良治 以心住故 或發欲界
定 乃至七依定皆能入 若不得般若方便 成凡夫法；若得方便 成摩訶
衍 故請觀音云：「若數息心定 毛孔見佛 住首楞嚴 得不退轉。」是
為數息開解脫門 即與三藏（反考）八定相應 乃至與無作八定相應 是為事油助
增道明。（◎界方便觀——觀十八界諸法悉由六大和合，以對治我執）

若緣女色 耽湎在懷 惑著（反考）不離 當用不淨觀為治 觀所愛人初死之

相 言語適爾 奄便那去 身冷色變 蟲膿流出 不淨臭處 穢惡充滿
 捐棄塚間如朽敗木 昔所愛重 今何所見！是為惡物 令我憂勞 既識欲
 過 婬心即息 餘八想亦治婬欲。大論云：「多婬者 令觀九想；於緣不
 自在 令觀背捨；緣不廣普 令觀勝處；不能轉變 令觀十一切處」若有
 怖畏 令修八念 皆以不淨為初門 悉治婬火。」「開解脫門與四種八定相
 應 助油增明云云。若攀緣瞋恚 當用慈心為治。上忍度是通治 今別約
 慈無量心 餘三心或是樂欲等云云。（◎六大——四大、空、識）

悲無量為對治者——緣眾生苦 深起愍傷 欲拔其苦 緣此心入定與悲
 相應。慈者想眾生得樂 緣此心入與慈定相應。喜心者想眾生得樂 生大
 歡喜 緣此心入與喜定相應。捨心者捨愛憎想 住平等觀 緣此心入與捨
 定相應。得此四定者於諸眾生 瞋無從生 下更廣說。

若攀緣邪倒 當用因緣觀治之——毘曇以界方便破我。今因緣破我 三
 世破斷常 二世破我 一念破性。此定若成 即與理觀相應 助開涅槃
 門。若睡障道罪起 即用念佛觀治之。緣於應佛無相之相 緣相分明 破
 障道罪 見十方佛 與理觀相應 開涅槃門。若如上修而不入者 或非其

宜 當自思惟：理觀之中 具四念處 慧根 慧力 擇 喜覺分 正見
正思惟 如是十法智度所攝 此是理觀・（◎涕——滴◎睜——耳垢）

此解不明 由於二世愚癡迷僻 昏覆精神 故令三昧不顯 應當改革
發大誓願 令事觀明了 破四顛倒 諦觀此身從頭至足 但是種子不淨
乃至究竟五種不淨◎所謂是身 攬他遺體 吐淚赤白 二涕和合◎託識其
中以為體質 是名種子不淨・居二藏間穢濁澁潤◎乍懸乍壓或熱或冷 七
日一變 十月懷抱 若六炮成就 形相具足 日月已滿 轉向產門・大論
云：「此身非化生 亦非蓮華生 但從尿道出・」此處卑猥底中廝惡 是
名住處不淨・（◎髀——兩膝以上的大腿骨◎眇——眼汁凝也）

既生出已 眠臥糞穢 乳哺將養 自小之大 耳貯結睜◎眼流眇淚◎
鼻孔垂膿 口氣常臭 頭垢重沓如薄糞泥 髀腋酸汗如淋尿灑◎衣服著體
即如油塗 是名自相不淨・其中唯有尿尿之聚 膿聚血聚 膏髓等聚 大
腸小腸筋膈腦膜◎筋纏血塗 惡露臭處 蟲戶所集 盡海水洗不能令淨
論云：「此身不如摩羅延山 能出旃檀 自小至大 性是不淨・」譬如糞
穢多少俱臭 是名自性不淨・一旦命終 假借還本 風去火冷 地壞水流

蟲噉鳥啄 頭手分離 盈流於外 三五里間逆風聞臭 惡氣腥臊衝人鼻

息 惡色黷_{トク}瘀_{トク}汚人眼目_註 劇於死狗 是名究竟不淨。(●肪_フ冊_ニ—脂_シ肪_フ)

如是五種皆是實觀 非得解觀 那忽於中計以為淨！好衣美食愛護將

養 摩頭拭頸保此毒身 譬如蜚_{クニ}蠅_カ丸鹿糞穢_註 人亦如是 愛重此身至死不

厭 不可_{トク}搪_{トク}觸_註 養此身故造種種罪 若知過患始終不淨 能破淨倒也。

又復當知四大成身 二上二下互相違返 地_ツ渴_ク水 水爛地 風散地

地遮風 水滅火 火煎水 更相侵害 如篋_{クニ}盛_{トク}四蛇 癰_{トク}瘡_{トク}刺箭常自是苦

有何可樂！加以飢渴寒熱 鞭打繫縛 生老病死 是為苦苦·四大相侵

互相破壞 是為壞苦·念念流炎是為行苦·於下苦中 橫生樂想·若見苦

相分明 如瘡中刺 介介常痛 不於此身生一念樂倒。(●_{トク}搪_{トク}—張)

又復當觀過去無明善惡諸業 驅縛心識 偈_{トク}入胎獄_註如繫鳥在籠 欲

去不得·心識亦爾 籠以四大 繫以得繩 心在色籠 無處不至 業繩未

斷 去已復還 籠破繫斷 即去不反 空籠而存 此壞彼成 出籠入籠

印壞文成 無一念住。(●_{トク}溘_{トク}—忽然●_{トク}羈_{トク}—同「羈」字●_{トク}然—同「燃」)

又風氣依身 名出入息 此息遷謝 出不保入·毘曇云：「命是非

色非心法。」大集云：「出入息名壽命 一息不返即名命終。」比丘白佛：「不保七日 乃至不保出入息。」佛言：「善哉 善修無常。」又觀諸業 猶如怨家如烏競肉。經云：剎那起惡 殃墜無間（以） 促促時節 尚成重業 何況長夜惡念 業則無邊 業如怨責 常伺人便。若正償此責 餘業不牽 償稍欲畢 餘業爭撮 去住無期 無常殺鬼不擇豪賢 危脆不堅 難可恃怙（又） 云何安然規望百歲？四方馳求 貯積聚斂 聚斂未足 溘（又）然長往（註）所有產貨 徒為他有 冥冥獨逝誰訪是非！或出家人知解溢胸 或精進滅火 而不悟無常 諺云：「可憐無五媚（註）精進無道心。」此之謂也。若覺無常 過於暴水猛風掣（註）電 山海空市無逃避處 如此觀已 心大怖畏 眠不安席 食不甘哺（註）如救頭然（註）白駒烏兔日夜奔競（註）以求出要 豈復貪著世財 結構諸有 作無益事造生死業耶！頓絕羈鎖超然直去（註）如野干絕透 爭出火宅 早求免濟 是為破常倒。●媚——愛、親順）

又復當觀無量劫來 多約名色及以想行 而計我人 若其執作 忽聞讚罵 云讚罵我 立行住坐臥 一切事物皆計於我 如膠塗手隨執隨著（註）經云：「凡夫若離我心 無有是處。若遭貧窮 失於本心 亦計我不息。」

若得富貴 恣勢縱毒 酷害天下 赫怒隆盛 怨枉無辜 諸業興起皆我所
 為 誰代當者 逆風執火 豈不燒手·如彼夜房 謂言有鬼 天明照了
 乃本舊人·」(◎烏兔—太陽及月◎白駒—人生短促◎哺—嚼食)

又無智慧 故計言有我 以慧觀之實無有我·我在何處! ? 頭足支節
 一一諦觀 了不見我 何處有人及以眾生! 業力機關 假為空聚 從眾緣
 生 無有宰主 如宿空亭 二鬼爭屍·如此觀時 我倒休息·若修四觀
 破四顛倒 道心鬱起生大怖畏◎如為怨逐 如叛怨國 如行險道 念念周
 悼 祇求出路·麀聞獵圍 霍驚絕走 雖遇水草何暇飲噉! 志在免脫 聲
 聞如是·若鹿透圍 小得免難 並馳並顧 悲鳴啾咽◎痛戀本群 雖復踟
 躕更知何益◎茹氣吞聲銜悲前進 緣覺如是·自出生死 愍念眾生 雖悲
 悼哀傷 不能救拔 若大象王雖聞圍合 不忍獨去 自知力大堪遮刀箭
 守護其子 令群安隱得免傷害 菩薩如是·無常無我 諸觀明時 怖畏切
 心 如蹈水火·(◎鬱—同「鬱」: 積聚◎啾—鹿叫聲)

又起慈悲如母念子 眾生盲冥不覺苦燒 我今云何棄之獨去 安耐生
 死? 以智方便 教化淳熟 作得度因緣 於自功德法身慧命 展轉增長

有緣機熟 即坐道場成佛 與眾生共出三界·如彼大象 自他俱安 若小象子雖揮刀箭 必為所中貴之 自他無益 初心菩薩欲入生死 生死觸之 失退善根 法身破壞 雖然發大悲心 功德可歎 故菩薩雖怖生死 而恆求善本 荷負眾生 不同二乘；雖住生死非貪五欲 但為兼濟不同凡夫·經云：「不住調伏 不住不調伏 雖知無我而誨人不倦 雖知涅槃而不永滅 雖知不淨 不說厭離·」即此義也·（◎踟躕——遲疑不進）

多修六度功德善本 似羊身肥；勤觀無常 諸惡業壞 恆被狼怖如羊無脂 是名修事般若相·自行教他讚法讚者 稱十方佛 為證為救 諸佛威加 離障解脫 即與四種十慧相應云 是為事油助增道明云云·

若全無理觀 又無事懺 輒望佛印 希利規名 若佛印者無有是處·
若理觀無間具 借事破蔽 真實心懺 印有是處·所以須事助道者——如二萬億佛 所繫珠中忘大乘 即不以大化 更六百劫以小起之 令怖畏生死 漸向父舍 故知應借小助大·又佛初欲大化 諸佛不印 若思方便 即稱善哉！如富家子病 應用黃龍湯 父母豈惜好藥 宜強之耳·服已病差多 佛有本願 令眾如我 豈惜大乘！事不獲已 逗機對治 助道開門 義亦

如是。

【問曰】不修助道 三昧不成 六度應勝道品耶？

【答】此有三句——六度破道品 道品破六度；六度修道品 道品修六度；六度即道品 道品即六度。如上道品不能契真 若修六度即能破蔽 豈非六度破道品？有時六度不能到彼岸 若修道品即得悟入 是為道品破六度。若修六度 先破六蔽 進修道品 任運可成 是為六度修道品。如上所說 即是道品修六度。

六度道品相即者——檀即摩訶衍 四念處亦即摩訶衍 檀與道品無二無別 不可得故。通論諸法 於行無益互有相破 於行有益互有相修。約理互有相即。若四諦因緣有無非有無 廣歷一切法皆有三番 若得此意 自在說云云。

云何六度攝調伏諸根義——若六根不受六塵 即合諸道品中捨除覺分 即是檀度調伏諸根也。六根不為六塵所傷 即合道品正業 正語 正命 即是戒度調伏諸根也。違情六塵安忍不動 即合道品四種之念 是名忍度調伏諸根也。守護根塵常不懈怠 即合道品八種精進 是名進度調伏諸

根・定心不亂 不為六塵所惑 即合道品八種之定 是名禪度調伏諸根・
知六塵無常 苦 空 寂滅 即合道品十種之慧 是名智度調伏諸根也・
此乃三藏調伏諸根 滿足六度・

復次 知眼空不受眼 色空不受色 根塵空故 名常捨行；乃至意空
不受意 法空不受法 名常捨行；即合道品除捨覺分 是名檀度調伏諸
根・色空不能傷眼空 眼空不能傷色空 乃至法空不得得意 意空不得法
便 即合道品正語正業正命 是名尸度調伏諸根・又眼色空故 則無違無
順 無忍不忍 乃至意法空故 無違無順 無忍不忍 即合道品四種之念
是名忍度調伏諸根・眼色常空 無不空時 如是習應與般若相應 乃至
意法常空 無不空時 是名與般若相應・即合道品八種精進 是名進度調
伏諸根・眼色空故不亂不味 乃至意法空故 不亂不味 即合道品諸定
是名禪度調伏諸根・眼色空故不愚不智 乃至意法空故 不愚不智 即合
道品十種之智 是名智度調伏諸根・此是通教調伏諸根 滿足六度也・
若眼色具十法界 十法界各有果報 勝劣不同 各各修因 深淺有異
因果無量不可窮盡 除卻無知分別法相 無所受著 乃至意法具十法界

分別無著^畏 即合道品除捨覺分 是名檀度調伏諸根。分別眼色乃至意法無量相貌 未曾差機 傷他善根 自亦不為無量根塵所傷 即合道品正業語命 是名戒度調伏諸根。又於十界根塵若違若順 其心不動 安住假中 能忍成道事 即合道品諸念 是名忍度調伏諸根。又分別一切根塵若起難心苦心 亦不中退 於生死有勇 即合道品精進 是名進度調伏諸根。又分別一切根塵 心不壞亂 不動不僻 即合道品諸定 是名禪度調伏諸根。又分別一切根塵 道種智力授藥當宜 方便善巧亦無染著^畏 即合道品諸慧 是名智度調伏諸根。此則別教調伏諸根 滿足六度。

復次 若如殃掘摩羅經云：「所謂彼眼根 於諸如來常 具足無減修了了分明見者。」彼是九法界眼根也。於如來常者——九界自謂各各非真如來觀之 即佛法界無二無別。無減修者——觀諸眼即佛眼 一心三諦圓因具足 無有缺減也。了了分明見者——照實為了了 照權為分明 三智一心 五眼具足圓照 名為了了見佛性也。見論圓證 修論圓因。

又具足修者——觀於眼根 捨二邊漏 名為檀。眼根不為二邊所傷 名為尸。眼根寂滅 不為二邊所動 名為羸提。眼根及識 自然流入薩婆

若海 名為精進・觀眼實性 名為上定・以一切種智 照眼中道 名為智慧・是為眼根具足無減修・無減修故了了分明 見眼法界 乃至彼意根於諸如來常 具足無減修・了了分明知 於一一根 即空即假即中 三觀一心 名無減修・證慧眼 法眼 佛眼一心中得 名了了見・皆如上說・根既如此 塵亦復然 一切諸法亦復如是 是為圓教調伏諸根滿足六度此則究竟調伏究竟滿足 如是助道助究竟道 當知六度徧能調伏一切諸根也・

大品云：「施者 受者 財物不可得故 具足檀波羅蜜・」亡三事無所著^卷 正當檀體・應是具足者——行於財法二施 名檀具足・事理二圓 自他俱益故名具足・事則破其慳 法而能捨財 理則破其慳 心而能捨法 二破二捨 體用具足 名檀波羅蜜也・

云何六度攝佛威儀——佛以十力 無畏 不共法等為威儀・一心中修四道品 名修佛威儀・證佛眼 佛智 名得佛威儀・今逐語便 約道品明攝十力者——若四種道品 即是四種四諦智決定因果 知生滅之集 決受三界之苦 斯有是處・生滅之集 若至無餘涅槃 斯無是處・若生滅之道能盡

苦 入涅槃 斯有是處·生滅之道 若至三界斯無是處·乃至無作之集
通至變易 斯有是處·若通至無上涅槃 無有是處·若無作道滅 通至一
切種智 斯有是處·若通至二乘 無有是處·是四因果 一心中知 決判
明斷 名是處非處力·故如來於佛法中作師子吼 獨我法中 有四沙門果
即此義也·

業報智力者——知四種集是知業 知苦是知報 道滅亦爾 分別四種業
報淺深不謬 是二力也·**知禪定力者**——四種道諦中八定 分別深淺 照了
不差 是三力也·(◎四儀——四威儀：行、住、坐、臥)

知根欲性力者——知過去苦集不同 名根力；知現在苦集 樂欲不同
名欲力；知未來苦集 得失不同 名性力；是四五六力也·

知至處道力者——知四道諦所至之處 是七力也·

知宿命天眼力者——照過去一世 多世種性 好惡壽命長短 名宿命
力；照未來生處好醜 名天眼力；是名八九力也·**漏盡力者**——四種滅諦
所證無漏心慧等解脫也·(◎眇——斜看、回顧◎三摩跋提——定)

是一法門而有四種者 如王密語 智臣解意 佛說十力赴四種機 不

令小者謗大 傷其功德；不令大者得小 抑其善根 彼彼獨聞 各各獲利
無謀權巧 故號能仁・菩薩智臣 深解密語 知意在三藏 即問生滅
鄭重諮詢 令有緣疾悟 乃至知意在圓・或頌無作 或問無作 令他得解
一音殊唱 萬聽咸悅 口密無邊 義不可盡・上作四釋 何足致疑耶！

【問】十力是佛威儀 初心云何能學 云何能得？

【答】大論云：「菩薩行般若十力 無畏不應住。」若佛於佛法 無有過失 是則應住 若菩薩無佛法何所論住！釋云：菩薩修佛功德 多生重著 破此重心 故言不應住・又菩薩分得十力 無畏 既未究竟故不應住・若爾 前雖修而未得 後語入位 何關初心！若依華嚴十住品云：「菩薩因初發心得十力分 正念天子問法慧云：『初心大士修十力方便 云何知家非家出家學道？云何方便修習梵行 具十住道速 成菩提？』答云：『菩薩先當分別十種之法 謂三業及佛法僧戒・若身是梵行 梵行渾濁 八萬戶蟲・若身業是梵行 四儀顧眄^{ㄉㄨㄣˋ}舉足下足・若口是梵行 音聲觸心 脣齒舌動・若口業是梵行 則是語言 乃至戒是梵行・戒場 十眾問清淨 戒師白^{ㄉㄨㄣˋ}四羯磨剃髮乞食等 皆非梵行・梵行為在何處？誰有梵行？三

世平等猶如虛空 是名方便。又更修習增上十法 所謂十力甚深無量 如是觀者 疾得一切諸佛功德 初發心時 便成正覺 知一切法真實之性 具足慧身 不由他悟。』如此明文 豈非初心修證十力！

又地持云：菩薩知如來藏 聞思前行 修自性禪 得入一切禪。一切禪有三種——一現法樂 現法樂故稱歡喜地。二出生十力種性 三摩跋提及二乘除入註三利益眾生禪也。十住名聞慧 十行名思慧 此聞思前 以修自性 入一切禪得具三法 豈非初心有修有證！三據明矣。

道品六度及佛十力 宛轉相攝 皆如上說。若修道品六度 即是修佛十力。若調伏諸根滿足六度 即是滿足十力 住佛威儀無異也。十住毘婆沙云：「力名扶助氣力 不可窮盡。」地持云：「得勝堪能 名為力。」於十處悉如實 離虛妄勝於魔 自行故名得勝。能以方便利益眾生 故言堪能。然佛力無量 何止言十？實是一智緣十事 故言十。此十化眾生足 舉十餘亦可知。殃掘云：「十力是聲聞宗 非摩訶衍 大乘有無量力。」此二釋 彌顯四種十力意。

云何道品攝四無所畏：一切智無畏者——即是備知四種苦諦 為他分別

明示過患 決定師子吼 無微畏相 無能難言 是法非法・障道無畏者——
四種集諦 障四道滅 決定師子吼 無微畏相 無能難言 此非障道・盡
苦道無畏者——四種道諦 能行是道 得盡苦出世間 決定師子吼 無微畏
相・無漏無畏者——即四種滅諦 各有所證 各有所滅 決定師子吼 無微
畏相・

道品無畏宛轉相攝・若修道品六度 即是修無畏住佛威儀也・大論
云：「**內心具足 名為力・外用無怯 名無畏**。」十住毘婆沙云：一法名
無畏 云何言四？於四事中無疑 故名四・佛應於一切法無畏 云何但
四？舉大要開事端 餘亦無畏也。

攝十八不共法者：初身口無失——此二 是四種道品正業 語 命也。
得供不高 逢毀不下 名無不定心・四威儀恆在定 名無不知已捨 此二
法 是四種道品中八種定也・修身戒心慧 不可盡 名欲無減・慈悲度人
安住寂滅 不增不減 名精進無減・無量劫為一切眾生受苦 不疲不厭
名念無減・此三法 是四種道品中八種精進也・

常照三世眾生心 不須更觀而為說法 不失先念 名慧無減・憶三世

事不忘 名解脫無減。自然覺悟 不同二乘 名解脫知見無減。一切身業 智慧為本 得無礙智 說不可盡 名身業共智慧行。口意共智慧行亦如是。凡十一法是四種道品中十種之慧 結成攝法意如上說。

攝四無礙智者——法無礙是四種四諦名字之法 名字從心分別 若無心者 誰為作名 既達一心無量心 亦知一名無量名 名不可盡 是名法無礙。義無礙者——諸法諸名皆歸一義 所謂如實義 名義無礙。辭無礙者——十法界眾生言辭不同 皆悉解了 十界音辭入一音辭 知一界即解十界 無有罣礙 名辭無礙。又法是四諦法門 義是四種道諦 辭是四種苦諦云云。樂說無礙者——以四種四諦 巧赴機緣 旋轉交絡 說不可盡 令他樂聞 於一字中 說一切字 一切義赴一切音 當其根性各沾利益。結攝意如上說。

攝六通者——眼 耳 如意三通 如調伏諸根中說。他心宿命 漏盡 如十力中說。攝三明者 如六通中說。攝四攝者——若佈施攝 即四種道品中 除捨覺分也。愛語即四種道品中正業 語命也。利行 同事即四種道品八定。定有神力故 能利行同事云云。攝陀羅尼者——持諸善法 如完器

盛水 遮諸惡法 如棘援防果 即是四種道品中 四正勤 勤遮二惡 勤生二善·故十住毘婆沙偈云：

斷已生惡法 猶如除毒蛇 斷未生惡法 如預防流水·
增長已生善 如溉甘果栽 未生善為生 如鑽木出火·

攝三十二相者——婆沙云：阿毘曇相品中 一一相 三種分別——謂相體相業 相果也。大論云：「百劫種三十二相。」即其義也。還用三藏道品六度望之 終不出施 戒 慧等 文煩不委 攝意可知。若通教相體業果者——不同上也 若以相求佛 轉輪聖王即是如來 是人行邪道·佛說三十二相 即非三十二相 一一悉用 空心蕩淨 與空相應云 乃名為相也。毘婆沙亦云：「菩薩一心修習三十二相業 皆以慧為本。」即空慧也。若爾 三十二相皆為道品 十慧及智度所攝 即通教意也。

復次 前兩道品教門 明因得修相業 論果得有相體 但此相小勝輪王 魔能化作 故非奇特·入無餘涅槃 相則永滅 譬如得銅不能照面 二乘共三藏佛 俱得真 無法界像·當知前兩道品 非修相法；若後兩道品 是修相法·法華云：「深達罪福相 徧照於十方 微妙淨法身 具相

三十二。」若證中道 中道即具此相。如法華中 二乘開示悟入 妙會中道 即與八相佛記。譬如得鏡 萬像必形 大乘得中 靡所不現。

法身相者——名為真相。淨名云：「已捨世間 所有相好。」輪王 魔

羅 世相嚴身皆是虛妄 故言已捨。中道明鏡 本無諸相 無相而相者

妍醜由彼^註多少任緣 普現色身即真相也。無量壽觀云：「阿彌陀佛八萬

四千相 一一相八萬四千好。」薩遮 華嚴皆云：「相為大相海 好為小

相海。」既言相海 豈局三十二耶？為緣不同 多少在彼 此真實之相

為別圓兩道品所攝 義自可知 不能委記。當知六度助道 攝諸善法無量

無邊。舉上十二條 以示義端 知餘亦攝 助道尚爾 何況正道云云。

第八明次位者——夫真似二位 有解脫知見 朱紫分明 終不謬。謂未

得謂得 計四善根以為初果 初果為無學 自知所斷證未斷證 雖四門名

位有殊 斷及諦理孱然不異。二乘多論一生斷結 時節既促 教門所明大

同小異 不過迭動。菩薩教門 非但時長行遠 智斷亦別 徑路乃殊 歸

途一也。六度初僧祇 未知作佛 二僧祇知而不說 三僧祇自知亦說 百

劫種大人相 具五功德 名不退地 皆似位也。坐道場成佛 方名真位。

此教初淺 尚有次位 豈有凡夫造心 即言上位？此非增上慢 推與誰乎？通教二乘 真似之位 智異三藏 斷位不殊。若菩薩位 條然不同 簡名義通別 如法華玄云云。（◎妍—美好）

別教惑斷智位 二乘聾啞 非其境界 故名為別。一往望攝論 華嚴所明地位 即是其義。但別義多途 赴機異說 橫則四門不同 豎則階降深淺 不可定執一經而相是非。又菩薩或造通論釋經 或造別論釋經 如龍樹作千部論 天親及諸菩薩論復何量。度此者少 那得苦專一意 非撥餘門。若苟且抑揚 失佛方便 自招毀損 欲望通途 翻成哽塞。今明別位四門異說種種不同 雖阡陌經緯^註其致一也。此方雖未有多論 而前四門推之。若通教說種種位 知其同是真諦。別教說種種位 知其同是中道。經言：「雖說種種道 其實為一乘。」其所說法皆悉到於一切智地。得此意者 狐疑易息 鬥諍不生 上破思假 中已略說諸位 若欲知者 往彼尋看云云。（◎阡陌—田中小路，阡：東西、陌：南北）

又今有十意融通佛法：一明道理—寂絕亡離 不可思議 即是四諦 三二一 無隨情智等 或開或合 若識此意 權實道理 冷然自照。二教

門綱格 匡骨盤峙——包括密露 涇渭大小 即是漸頓 不定 祕密 藏
 通 別 圓 若得此意 聲教開合 化道可知·三經論矛盾 言義相乖——
 不可以情通 不可以博解 古來執諍 連代不消 若得四悉檀意 則結滯
 開融 懷抱瑣析 拔擲自在 不惑此疑彼也·四若知謬執而生塞著——巧破
 盡淨 單複具足 無言窮逐 能破如所破 有何所得耶！五結正法門 對
 當行位——修有方便 證有階差 權實大小 賢聖不濫 增上慢罪 從何而
 生？六於一法門 縱橫無礙——綸緒次第 聖聖成章^註七開章科段——鉤鎖相
 承 生起可愛·八帖釋經文 婉轉繡媚——總用上諸方法 隨語消釋 義順
 而文當·九翻譯梵漢——名數兼通 使方言不壅·十一一句偈——如聞而修
 入心成觀 觀與經合 觀則有印 印心作觀 非數他寶·唯翻譯名數
 未暇廣尋 九意不與世間文字法師共 亦不與事相禪師共 一種禪師 唯
 有觀心一意 或淺或偽 餘九全無 此非虛言·後賢有眼者 當證知也·
 次位者 十意之一也·（◎聖聖——勤勉◎四生——卵、胎、溼、化）
 若圓教次位者——於菩薩境中 應廣分別 但彼證今修 故須略辨·若
 四種三昧修習方便 通如上說 唯法華別約六時五悔重作方便^註今就五悔

明其位相・（◎五悔——懺悔、勸請、隨喜、回向、發願）

先知逆順十心 而繫緣實相 是第一懺・常懺悔無不懺時 但心理微密 觀用輕疏 黑惡覆障 卒難開曉 重運身口 助發意業 使疾相應云 更加五悔耳・（◎五逆——殺父、殺母、殺阿羅漢、出佛身血、破和合僧）

懺名陳露先惡 悔名改往修來・佛智徧照 佛慈普攝 我以身口投佛足下 願世間眼 證我懺悔 我無始無量遮佛道罪 無明所徧云 不識正真

從三界繫 動身口意 起十惡罪 三寶六親四生五道註 作不饒益事 破發三乘心人 造五七逆註 自作教他 見作隨喜 應現生後受諸苦惱 如三世菩薩求佛道時懺悔 我亦如是・傷已昏沈 無智慧眼 發是語時 聲淚

俱下 至誠真實 五體投地如樹崩倒 摧折我人 眾惡傾殄云 是名懺悔・

勸請者——名為祈求 聲聞自度 直懺己罪 菩薩愍眾 故行道 故須勸請 我今知罪尚不得脫 眾生不知歷劫流轉 我無力救 請十方佛 佛

愍眾生不簡巨細 必冀從願 大論明請不請云云・（◎殄——盡、絕滅）

請轉法輪——謂勸示證 令於四諦 生眼智明覺 是名三轉・有人言請說三乘名三轉・佛若說法 眾生得涅槃證・設未得者 且令受世間樂・

佛若普許 則一切得安 我預一切罪苦亦除 如徧請雨 我有少田 自露
甘潤· (◎七逆—五逆，再加：殺和尚、殺阿闍梨〔軌範師〕)

請住世者—夫命隨業得住 變化隨心得住 心止化滅 我今請佛饒益
眾生 如大炬火 莫止變化之心 久住安隱 度脫一切 是名勸請·

隨喜者—名為慶彼·佛既三轉法輪 眾生得三世利益 我助彼喜·又
我應勸化 令其生善 其善自生 是故我喜 喜三世眾生福德善 三世三
乘無漏善 三世諸佛從初心至入滅一切諸善 我皆隨喜亦教他喜·如買賣
香 傍觀三人同熏 能化 受化及隨喜者 三善均等·觀眾生惑 甚可悲
傷 觀眾生善 應大恭敬 心常不輕 深知眾生 具正緣了·即雖未發
會必應生 毒鼓遠近 為要當死 故敬之如佛·何者？未來諸世尊 其數
無有量也·此深是隨喜意也·法華隨喜法 小品隨喜人 人法互舉耳·

回向者—回眾善 向菩提·一切賢聖功德廣大 我今隨喜 福亦廣
大·眾生無善 我以善施 施眾生已 正向菩提 如回聲入角 響聞則
遠·回向為大利·正回向者 斷三界道 滅諸戲論 乾煩惱泥 滅棘刺林
捨除重擔 不取不念 不見不得·不分別能回向者 所回向處 諸法皆

妄想 和合故有 一切法實不生·無已今當生無 已今當滅 諸法如是·
我順諸法隨喜回向 如三世諸佛所知 所見 所許 是名真實正回向 亦
名最上具足大回向·

則不謗佛無過咎 無所繫 無毒無失 何但回向如此 前三後一亦
然·毘婆沙云：罪應如是懺 勸請隨喜福 回向於菩提 發願者誓也·如
許人物 若不分券 物則不定 施眾生善 若不要心 或恐退悔 加之
誓·又無誓願 如牛無御不知所趣·願來持行 將至所在 亦名陀羅尼
持善遮惡 如坯得火 堪可盛物·二乘生盡 故不須願·菩薩生生化物
須總願別願·四弘是總願·法藏 華嚴所說一一善行陀羅尼 皆有別願·
今於道場日夜六時行此懺悔 破大惡業罪·勸請破謗法罪·隨喜破嫉妬
罪·回向破為諸有罪·順空無相願 所得功德不可限量 譬算校計亦不能
說·

若能勤行五悔方便 助開觀門 一心三諦 豁爾開明 如臨淨鏡 徧
了諸色 於一念中 圓解成就 不加功力 任運分明 正信堅固 無能移
動 此名深信隨喜心 即初品弟子位也·分別功德品云：「其有眾生聞佛

壽長遠 乃至能生一念信解 所得功德不可限量 能起如來無上之慧 若聞是經而不毀些^ㄝ 起隨喜心 當知已為深信解相。」「即初品文也。

又以圓解觀心 修行五悔 更加讀誦 善言妙義與心相會 如膏助火 是時心觀益明 名第二品也。文云：「何況讀誦受持之者 斯人則為頂

戴如來。」又以增品勝心修行五悔 更加說法 轉其內解 導利前人 以曠濟故 化功歸己 心更一轉倍勝於前 名第三品也。文云：「若有受持讀誦 為他人說 自書教人書 供養經卷 不須復起塔寺供養眾僧。」

又以增進心修行五悔 兼修六度 福德力故 倍助觀心 更一重深進 名第四品也。文云：「況復有人能持是經 兼行六度 其德最勝 無量無邊 譬如虛空至一切種智。」

又以此心修行五悔 正修六度 自行化他 事理具足 心觀無礙 轉勝於前 不可比喻 名第五品也。文云：「能為他人種種解說 清淨持戒 忍辱無瞋 常貴坐禪 精進勇猛 利根智慧 當知是人已趣道場 近三菩提。」若爾 五品之位 在十信前。若依普賢觀 即以五品為十信五心 但佛意難知 赴機異說 借此開解 何勞苦諍云云。

復次 今此一章 是觀陰界入境 須約陰入而判次位 所謂黑陰入界 即三惡道位 白陰入界即三善道位 善方便陰入界即小乘似位 無漏陰界 入即二乘真位 變易陰界入即五種人位註法性常色 常受想行識陰界入 即佛位云云。(●陰界入—五陰、十二入、十八界)

又假名五品既轉明淨 豁入聞慧 通達無滯 深信難動 即信心也。 如此次第 念進慧定陀羅尼戒護回向願等十信具足 名六根清淨相似之位。四住已盡 仁王般若云：「十善菩薩發大心 長別三界苦輪海。」即此意也。次入初住 破無明 見佛性。華嚴云：「初發心時 便成正覺 真實之性 不由他悟。」即此意也。如是次第四十二位 究竟妙覺無有叨濫 是名知次位。(●八法—①八正道②四大加四微〔色香味觸〕)

第九安忍者—能忍成道事 不動亦不退 是心名薩埵。始觀陰界至識次位八法註障轉慧開 或未入品 或入初品 神智爽利 若鋒刃飛霜 觸物斯斷。初心聰叡 有逾於此 本不聽學 能解經論 覽他義疏 洞識宗途 欲釋一條 辯不可盡。若懷寶藏壁 蘊解匿名 密勤精進必得入品 或進深品 志念堅固 無能移易 彌為勝術。但錐不處囊 難覆易露 或

見講者不稱理 或見行道者不當轍 慈悲示語即被圍繞・凡令講說 或勸為眾生 內痒ニヤ外動 即說一兩句法 或示一兩節禪 初對一人 馳傳漸廣 則不得止・初謂有益 益他蓋微 廢損自行 非唯品秩不進 障道還興・象子力微 身沒ムク刀箭 掬湯投水 翻添水聚 毘婆沙云 破敗菩薩也・

昔鄴洛禪師 名播河海 往則四方雲仰 去則千百成群 隱隱轟轟

亦有何益利？臨終皆悔 武津歎曰：「一生望入銅輪 領眾太早 所求不克・」著ズ願文云：「擇擇擇擇・」高勝垂軌 可以鏡焉 修行至此 審自斟酌・智力強盛 須廣利益 如大象押群・若其不然 且當安忍 深修三昧 行成力著 為化不晚・（◎格―擊、鬥◎玼―同「疵」字）

大論云：「菩薩以度人為事 云何深山自善？」答曰：如服藥將身體康復業 身雖遠離 心不遠離 若至六根清淨 名初依人・有所說法亦可信受 一音徧滿 聞者歡喜 是化他位也・若此時不出 強軟兩賊無如之何！自行轉成 於他有辦 大象捍ク格ク刀箭無施 日光照世 長水自洽 此即安忍之力焉・若被名譽羅ハシ胃ハシ利養毛繩 眷屬集樹 妨ウ蠹ウ內侵 枝葉外盡者 當早推之莫受モト莫著・推若不去 翻被黏繫者 當縮德露ダ玼ダ揚狂

隱實 密覆金唄莫令盜見。若遁迹不脫 當一舉萬里 絕域他方無相諳練
快得學道 如求那跋摩云云。（◎胃——繫取◎毘嵐——劫風）

若名利眷屬從外來破 憶此三術 齧齒忍耐 雖千萬請 確乎難拔
讓哉隱哉去哉。若煩惱業 定見慢等 從內來破者 亦憶三術——即空即假
即中。設使屠粉肌肉 心不動散 大地鎮壓 不為重淪 毘嵐弗輕◎寒水
非冷 猛炎寧熱 端心正觀 那得薄證片禪 即以為喜。纔見少惡即以為
憂 坯器易堆 菴華難實◎大品云：「無量人發菩提心 多墮二乘地 為
辦大事 彌須安忍。」若得此意不須九境 若未了者 當更廣明。

第十無法愛者——行上九事 過內外障 應得入真。而不入者 以法愛
住著而不得前。毘曇云：煖法猶退。五根若立 上忍發真 則不論退。頂
法若生愛心 應入不入 退為四重五逆◎通別皆有頂墮之義。既不入位
又不墮二乘。大論云：「三三昧是似道位 未發真時 喜有法愛 名為頂
墮。」今人行道 萬不至此 至此善自防護 此位無內外障 唯有法愛
法愛難斷 若有稽留 此非小事。譬如同帆 一去一停 停即住著 又雖
不著沙 亦不著岸 風息故住。不著沙喻無內障 岸喻外障 而生法愛

無住風息 不進不退 名為頂墮·若破法愛 入三解脫 發真中道 所有
慧身 不由他悟 自然流入薩婆若海 住無生忍 亦名寂滅忍·以首楞嚴
遊戲神通 具大智慧 如大海水 所有功德 唯佛能知·今止觀進趣方便
齊此而已 入住功德 今無所論 後當重辨·(◎菴—同「庵」字)

是十種法 名大乘觀—學是乘者 名摩訶衍·云何大乘—如法華云：

「各賜諸子等一大車 其車高廣 眾寶莊校 周匝欄楯 四面懸鈴 又於
其上張設幃蓋 亦以珍奇雜寶而嚴飾之 寶繩交絡 垂諸華纓 重敷紈蕤
安置丹枕 駕以白牛肥壯多力 膚色充潔形體姝好 有大筋力 行步平正
其疾如風 又多僕從而侍衛之·」止觀大乘亦如是·(◎蕤—草名)

觀念念心 無非法性實相 是名等一大車·於一一心即空即假即中

是名各賜大車·徹三諦之源 名為高·收十法界 名為廣·無量道品 名
眾寶莊校·四勤遮惡持善 又願來持行 釘鑷牢固 名周匝欄楯·法義辭
辯 宣暢開覺 名四面懸鈴·慈悲普覆 無有遺限 名張設幃蓋·道品所
攝 十力無畏 十八不共之法不與他共 名珍奇嚴飾·四弘誓願 要心不
退 名寶繩交絡·四攝攝物 物無不悅 名垂諸華纓·諸禪三昧 起六神

通 名重數統筵·四門歸宗 休息諸行 名安置丹枕·(●幃—車幔)

四念處慧 破除八倒之黑 名駕以白牛·四正勤增長二善 名肥壯多

力·遮斷二惡 二惡盡淨 故言膚色充潔·四如意足 四辯自在 名形體

姝好·五根盤固不可移動 名為筋·五力增長遮諸惡法 名為力·七覺簡

擇 名為行步·八道安隱 名為平正·對治助道 廣攝諸法 名又多僕從

而侍衛之·破法愛無明 入薩婆若海 發真速疾 名其疾如風·運載諸子

嬉戲快樂 此大乘觀法門具度與彼經合 故名大乘觀也·

復次 一切法悉一乘故·夫有心者 無不具足·如此妙法 是名理

乘·如來不說則不能知 以聞教歡喜頂受 即名字乘·因聞名故 依教修

行 入五品位 名觀行乘·得六根清淨 名相似乘·從三界出 到薩婆若

中住 是亦不住·若入初住 乃至十住 得真實乘遊於東方 十行遊南方

十向遊西方 十地遊北方 輪環無際 得空而止 止於中央即妙覺 直

至道場 是此意也·今人祇謂 捨惡取空是大乘 此空尚不免六十二見單

複之惡 何得動出為乘!設借為乘 祇一禿乘 無法門具度 正法大城金

剛寶藏 具足無缺 何所而無 豈容禿空而已!若但爾者 乘邪見乘 入

險惡道 是壞驢車耳云云。端坐觀陰入 如上說。

歷緣對境 觀陰界者——緣謂六作^註境謂六塵 {大論云：「於緣生作者

於塵生受者。」如隨自意中說 若般舟常行 法華方等半行。或掃灑執
作皆有行動 隨自意最多。若不於行中習觀 云何速與道理相應^云？略辨其
相例前為十。(◎四重——犯殺、盜、姪、妄之重罪◎鑷——攝)

初所觀境者——若舉足下足 足是色法 色由心運 從此至彼 此心依
色即是色陰 領受此行即受陰 於行計我即想陰 或善行惡行即行陰 行
中之心即識陰。行塵對意 則有界入 乃至眼色意法亦如是。是陰界入
於舉下間 悉皆具足 如此陰入即是無明與行緣合。生行中陰界入 陰界
入不異無明 無明即是法性 法性即是法界 一切法趣行中 是趣不過。
一陰界入 一切陰界入 一多不一不多 不相妨礙 是名行中不思議境。
達此境時與慈悲俱起 傷己昏沈 無量劫來 常為陰入迷惑欺誑 今始覺
知 一切眾生悉是一乘 昏醉倒解甚可憐愍 誓破無明 作眾依止 安心
定慧而寂照之。心既得安 徧破見思無知無明三諦之障 橫豎皆盡。又善
識通塞 終不於中 取藥成病 善知道品 榮枯念處 雙樹中間 入般涅槃^云

槃 又善知行中對治六度 助開涅槃門・深識次位 知我此行 未同上聖
慚愧進修 無有休已・能於行中外降名利 內伏三障 安忍不動 法愛
滯著^止莫令頂墮・十法成就 世入銅輪 證無生忍・得一大車 高廣嚴淨
眾寶莊校 其疾如風 嬉戲快樂 乘是寶乘^乘直至道場 是約行緣作觀 治
無明糠 顯法性米 舉足下足道場中來 具足佛法矣！例前可知・行緣既
爾 住坐臥語 作例前可解・三三昧無臥法 隨自意則有・昔國王於臥中
悟辟支佛 當知臥中得有觀行云云・（◎楯——欄干之橫的部分）

對境者——約眼計我 言我能受 一塵有三 合十八受者 眼見色有五
陰三界二入 例如上說・又彌勒相骨經云：「一念見色有三百億 五陰生
滅 一一五陰即是眾生・」若爾者 眼對色時 何啻^何五陰三界二入！若如
此觀眼色者 名為減修 非摩訶衍・若觀眼色於諸如來常 具足無減修
眼識來入門者 眼色一念心起 即是法界 具一切法 即空即假即中 四
句求不可得 故言即空・如彌勒相色一念三百億五陰生滅 乃至一地 十
地相色既爾 受想行識亦復如是・（◎六作——行、住、坐、臥、語、默）
又外道打髑髏^多作聲 聽知生處 知無量事 香味觸等亦復如是 故

言即假 假不定假 空不定空 則非空非假 若眼一法非空非假 則一切法非空非假 猶如虛空有無永寂 亦如日月無幽不照。雖無空假 雙照空假。(◎善吉—尊者須菩提：解空第一)

照因緣粗色 名肉眼·照因緣細色 名天眼·照因緣色空 名慧眼·照因緣色假 名法眼·照因緣色中 名佛眼·五眼一心中具者—非具凡夫膿血肉眼 亦非諸天所得天眼 亦非二乘沈空慧眼 亦非菩薩分別之眼 但以佛眼具有五眼·如眾流入海 失本名字 故佛問善吉云註「如來有五眼不？」答云：「有。」皆稱如來有 何關凡夫二乘眼耶！請觀音云：「五眼具足成菩提。」以三觀一心 名無減修·以一眼具五力 名明見來入門·亦是圓證也·

於眼內外自在 眼入正受 鼻三昧起 鼻入眼起 雖動而寂 寂不妨動 雖寂而動 動不妨寂 雖見不見 不見而見 乃稱明見來入門也·

【問】佛具五眼應照五境 經云：「我以五眼不見三聚眾生 狂愚無目而言見耶？」又云：「見色與盲等。」既等於盲 那得見粗細色？

【答】五境皆冥實相 實相則不可見 不可見故 喻之如盲 雖不可見

見無減少·五眼洞徹 諸境分明 雖言五照 照何必有！雖言如盲 盲何必無！淨名云：「不來相而來 不見相而見。」即此意也·是為不思議境 我眼眾生眼 無二無別 云何眾生不覺不知！即起慈悲 誓當度脫·欲滿此願 安心定慧 能以止觀徧破諸法 於眼色中 明識通塞 不如蟲道 於眼陰中修四念處 非淨非不淨 枯榮雙遣而入涅槃·學諸對治助開三脫 明識六即 不起叨濫 我所觀眼 雖具五眼 但是名字 但是觀行·若漸見障外 後見十方 如普賢觀頓見大千 如常不輕漸頓兩見 六根互用·我悉未階 不應起慢 漸愧勤行·若德建名立 當忍內外障 安若須彌 法愛不生 則無留滯 其疾如風 證真實眼 乘一大車 直至道場·若眼中得入 多於眼中廣作佛事 常放金光照耀一切 淨名云：「或有佛土 以光明為佛事·」眼色一受既爾 餘二受亦然 餘五根五塵十五受亦然 廣說如前·將前意度入六根用之 但令破煩惱去 不拘常科·若從耳中得大車 多用音聲為佛事 鼻中用香 舌中用味 身中用天衣 意中用寂滅 一根佛事 互通諸根 方便利物 時或不同 而令眾生得究竟樂云云·（◎六受——約六識而成六受·例：眼觸所生受、耳觸所生受等）

若能如上勤而行之 於一生中必不空過。雖聞不用 如黑蚺懷珠 何益於長蛇者乎？今以三譬 譬於得失。匹夫隻勇修治 一刀一箭 破一寇 兩寇 獲賜一金一銀 祿潤一妻一子 如此之人 但利器械 負戟前驅 以命博貨 何用廣知兵法耶？若欲為國 麴蘖舟楫^レ 鹽梅霖雨者 須善文武 計在帷帳 折衝萬里 所學處深 所破亦大 獲賞既重 祿潤甚多。雖知而不用 用而屢北 尚不能濟身 澤豈及人乎！

學禪觀者亦如是 唯知一法 或止或觀 擬破少惡 寂心行道 得少禪定 攝少眷屬 便以為足 如匹夫鬥耳。欲作大禪師 破大煩惱 顯無量善法 益無量緣 當學十法止觀 洞達意趣 於六緣六受行用相應^云 煩惱卒起 即便有觀 觀過惑表勇健難事 解髻得珠。若解而不用 用而不當 而反師惑 心道安克乎？（◎麴蘖——釀酒用的酒母◎楫——小船槳）

又如野巫 唯解一術 方救一人 獲一脯^{天各} 何須學神農本草耶？欲為大醫 徧覽眾治 廣療諸疾 轉脈轉精 數用數驗 恩救博也。學禪者亦如是 但專一法 治惑即去 當時微益 終非大途包括之意 亦不能破煩惱入無生忍 雖善醫藥 不依方服 病豈差乎！讀誦止觀甚利 心不行

用 無生終不現前。(●脯—肉乾●枘—同「盤」字●諳—明白知曉)

又如學義 止欲一問一答 銜耀一時 何須廣尋經論？欲作法主 當善異部 雖諳^了解處多^註而不曾出眾 怯弱不任酬往 若無怯怖 臨機百轉 以無方之答 答縱橫之問 是為大法師。觀行人亦如是 觀行若明 能歷緣對境 觸處得用。若不如是 魔軍何由可破！煩惱重病何由可除！法性深義何由可顯！三事不辨 區區困役 祇是生死凡夫 非為學道方便也。

【卷七、終】(●十界—佛至地獄之十界互具其他境界而言。每一界各具：性、相、體、力、作、因、緣、果、報、本末究竟〔第416頁〕)

【卷八】

第二觀煩惱境者—上陰界入不悟 則非其宜而觀察不已 擊動煩惱 貪瞋發作 是時應捨陰入 觀於煩惱。前呵五欲 知其過罪 棄蓋是捨 平常陰入 觀於果報 於中求解。今觀發作 隆盛起重貪瞋 如鐵不與火合但黑 若與火合赫然。(●髻—馬頸上的毛、脊●嘗—同「嘗」字) 又報法尋常 無時不有 呵棄為易 若歛^了起煩惱 控制則難 何者？

生來雖瞋 諫曉則息 今所發者咆勃可畏·生來倒想 乍起乍滅 今所發者 鬱然不去·生來欲色 抑制可停 今所發者 不簡死馬 況其匹類！此惑內發 強梁熾盛 若見外境 心狂眼闇 譬如流水不覺其急 概之以木漣漪湧起 亦如健人不知有力 觸之怒壯 煩惱臥伏 如有如無 道場懺悔 觀陰界入 如觸睡師子 哮吼震地·若不識者 則能牽人作大重罪 非唯止觀不成 更增長惡業 墜黑闇坑 無能勉出 為是義故 須觀煩惱境也·觀此為四——一略明其相 二明因緣 三明治異 四修止觀·

初明相者——先釋名 煩惱是昏煩之法 惱亂心神·又與心作煩 令心得惱 即是見思利鈍·此一往分數 五鈍何必是貪瞋？如諸蠕動 實不推理 而舉蠍張鬚註怒目自大 底下凡劣 何嘗執見註行住坐臥恆起我心 故知五鈍非無利也·五利豈唯見惑 何嘗無悲欲耶？當知利鈍之名 通於見思·今約位分之 令不相濫·若未發禪來 雖有世智 推理辯聰 見想猶弱 所有十使同屬於鈍·從因定發見 見心猛盛 所有十使 從強受名 皆屬於利·如兩學人 一得法意 為諍則強 一得語言 為諍則弱·得語如無禪 得意如發定 若發定已而起見惑 如下所觀·若未發定而起煩惱

正是今所觀也。

若利中有鈍 見諦但斷於利 鈍猶應在 毘曇人謂利上之鈍 名背上使·見諦斷時 正利既去 背使亦去 思惟亦如是·若開此利鈍為八萬四千 今但束為四分·三毒偏發為三分 若等緣三境名等分·三毒偏起是覺觀而非多；三毒等起 名覺觀多·若少若多 悉名散動 俱能障定 無記是報 散動則不障定 經云：「從滅定出 入散心中 散心中還入諸定·」散不障定即此義也·成論人云：「散兼無知 癡能障定·」若爾散兼瞋欲 何不障定耶！今釋別有意 如上棄蓋中說·但煩惱之相 廣不可盡 若具分別 妨於觀門·（◎直—同「值」字）

法華云：「二十年中 常令除糞·」糞即煩惱污穢法也·棄之若盡 得一日之價 若住分別多少 終不得直^註今觀煩惱糞 求智慧錢 非欲分別見思相也·若爾 五百羅漢 何以分別？為持佛法 作眾導首 通種種難 須廣分別·今正入道 力所未暇 亦於觀非急 但總知四分糞穢 勤而棄之 若從空入假時 當委悉分別·

復次 利鈍合各束為四分 同是界內 共二乘斷 名通煩惱也·若界

外四分 二乘不斷 名別煩惱·若作相關 何得離通有別？通惑為枝 別惑為本·得真智斷枝 得中智斷本·若作不思議者 祇界內煩惱 即是菩提·何得非是別惑 已如前說·

二明煩惱起之因緣——因緣有三 如後說·起相有四——深而不利 利而不深 亦深亦利 不深不利·第四句即屬通途果報惑相 尋常相係 故言非深非利也·三句起動異常 即屬煩惱發相也·發時深重 不可禁止 觸境彌增 無能遮制 是為深相·數數發起 起輒深重 故名為利·利而不深·深而不利 準此可知·（◎泝——同「溯」字◎嵬——高大）

因緣者——一習因種子 二業力擊作 三魔所扇動·習者——無量劫來煩惱重積 種子成就 薰習相續 如駛水流 順之不覺其疾 概之則知奔猛·行人任煩惱流 沿生死海 都不覺知·若修道品 泝諸有流 煩惱嵬起 唯當勤勉特出 曉夜兼功耳·

業者——無量劫來 惡行成就 如負怨責 那得令汝修道出離！故惡業卓起 破壞觀心 使善法不立 如河湍靜不覺流浪 暴風卒至 波如連山 若放擲帆柁 壞在斯須 一心正前後行船得免·（◎柁——亦作「舵」）

魔者——若作魔行 是其民屬 故不動亂。若行道出界 去此投彼 十軍攝擒 故深利之惑 歟然而至 如大海水 雖無風流 摩竭吸水^註萬物 奔趣不可力拒 專稱佛名乃得脫耳。若就火為譬者 抖擻如習 風扇如業 膏投如魔。魔業如下說 觀習動煩惱 是今所觀也。（◎活——水流平靜）

三治法不同者——小乘治有五：對 轉 不轉 兼 具。此五共治四分煩惱 障道起如下業境云云。對治者——一分煩惱即有三種 合成十二 對此亦有十二 如對寇設陣 是名對治。轉治者——如不淨是貪欲對治 而非其宜 應以淨觀得脫 轉修慈心。念以淨法安樂 豈加穢辱 是名轉治。若瞋人教不淨 癡人教思惟邊無邊 掉散教用智慧分別^註此是病不轉而治 轉 皆名轉治。若藥病俱轉 亦名轉治 亦是對治。

不轉治者——病雖轉 治終不轉 宜修此法 但以此治 治轉不轉病 故名不轉治。兼治者——病兼藥亦兼 如貪欲兼瞋不淨須帶慈心 病兼一二 藥亦兼一二 是名兼治。具治者——具用上法 共治一病。是名小乘先用 五治 後用諦智 乃得入真。（◎阿竭陀藥——不死藥）

大乘明治非對非兼等 名第一義治。如阿竭陀藥能治眾病^註小乘多用

三悉檀為治 大乘多用第一義悉檀為治也。空無生中 誰是煩惱 誰是能治？尚無煩惱 何物而轉？既無所轉 亦不兼具 但以無生一方 徧治一切也。此極略須善取意也。（◎多舵——設在船尾以定方向之器具）

四修止觀者——還為十意：初簡思議境者——一念欲覺 初起甚微 不即

遮止 遂漸增長 為欲事故 貪引無道 乃至四重五逆 是名煩惱生地獄

界。為欲因緣 不知慚恥 魯扈（之）觸突（註）無復禮義 亡失人種 是名貪欲生

畜生界。又為欲因緣 慳（之）惜守護 亦慳他家 是名貪欲生餓鬼界。為欲因

緣而生嫉妬 猜忌防擬（註）常欲勝他 百方（之）鳩陷（註）令彼退負 是名貪欲生修羅

界。（◎摩羯——意譯：鯨魚、大體魚◎掉散——掉舉、散亂）

又欲因緣深愛現樂 以禮婚娉 每存撙節 符順仁義 為未來欲樂而

持五戒 是名貪欲生人界。又欲起時 鄙人欲粗 希求天欲 勤修十善

防止純熟 任運不起 是觀貪欲生六天界（註）又觀欲心 棄呵清淨能發禪定

是色天無色天界。又觀欲是集 集方招苦 厭此苦集而修出要 是聲聞

界。若觀欲是無明 為無明欲而造諸行 輪環無際 若止於欲 無明行等

皆止 是為緣覺界。若觀欲是蔽而起慈悲 而行於捨 怖畏無常 乃至觀

欲是癡等 是六度界。（◎擬——疑也、度◎扈——強梁、橫行）

若觀欲本自不起 今亦不住 將亦不滅 欲即是空 空即涅槃 是為

通教界·又觀欲心 有無量相 集既非一 苦亦無量 知根欲性皆因欲心

分別具足 是為別教界·其餘三分煩惱出生諸法 亦復如是·次第生一

切法 是名思議境也·不思議境者——如無行云：「貪欲即是道 恚癡亦如

是·」如是三法中 具一切佛法·如是四分雖即是道 復不得隨 隨之將

人向惡道 復不得斷 斷之成增上慢·不斷癡愛 起諸明脫 乃名為道·

（◎六天——忉利天、四天王天、夜摩天、兜率天、化樂天、他化自在天）

不住調伏 不住不調伏 住不調伏是愚人相；住於調伏是聲聞法·所

以者何？凡夫貪染 隨順四分 生死重積 狼戾難馴 故名不調·二乘怖

畏生死 如為怨逐 速出三界 阿羅漢者 名為不調·三界惑盡 無惑可

調 如是不調 名之為調·焦種不生 根敗無用 菩薩不爾·於生死而有

勇 於涅槃而不味·勇於生死 無生而生 不為生法所污 如花泥 如

醫療病·不味涅槃知空不空 不為空法所證 如鳥飛空 不住於空 不斷

煩惱而入涅槃 不斷五欲而淨諸根 即是不住調伏 不住不調伏意·

今末代癡人 聞菴羅果甘甜可口 即碎其核 嘗之甚苦 果種甘味一切皆失 無智慧故 刻核太過 亦復如是。聞非調伏非不調伏 亦不礙調伏 亦不礙不調伏 以不礙故 名無礙道。以無礙故 灼然淫泆 公行非法 無片羞恥 與諸禽獸無相異也。此是噉鹽太過 鹹渴成病。經云：「貪著無礙法 是人去佛遠。」譬如天與地 大經云：「言我修無相 則非修無相。」此人行於非道 欲望通達佛道 還自壅塞 同於凡鄙 是住不調 非不住也。（◎觚——同「牴」：衝突）

復有行人聞不住調伏 不住不調伏 怖畏二邊 深自競持 欲修中智 斷破二邊 是人不能即貪欲是道 斷貪欲已 方云是道 此乃住調伏心 非不住也。北方備此兩失。

又初學中觀 斷於貪欲不能得益 放心行不調事 初一行之 薄得片益 自此已後 常行不息 亦無復益 行之不改 以己先益 化他令行。又引經為證 受化之徒 但貪欲樂 無纖芥道益 崩騰耽湎 遂成風俗 污辱戒律 陵穢三寶 周家傾蕩佛法 皆由此來 是住不調及住於調 何關不住調與不調？是名大礙 何關無礙？是增長非道 何關佛道？如是調

與不調 皆名不調·何以故 悉是凡情 非賢聖行·

今言 不住調伏 不住不調伏 不住非調伏非不調伏 不住亦調伏亦不調伏 亦住調伏 亦住不調伏 亦住非調伏非不調伏 亦住亦調伏亦不調伏 何以故？煩惱即空 故不住不調伏·煩惱即假故 不住調伏·煩惱即中故 不住亦調伏亦不調伏·雙照煩惱故 不住非調伏非不調伏 雖不住調不調等 而實住調不調等；雖實住調不調等 而實不住調不調等·何以故？不偏觀一句故 一句即諸句 一切法趣貪欲故 貪欲是諸法所都故·用此意歷一切句 所謂計貪欲是有 名住不調伏·計之為無 住於調伏 如是等自在說云云·如是體達 名為無礙道·一切無礙人 一道出生死 云何出耶！

有時體達貪欲畢竟清淨 無累無染 猶如虛空 豁出生死 是名住調伏得益·或時縱心 觀此貪欲 本末因緣 幾種是病 幾種是藥 如和須蜜多入離欲際 度脫眾生 作是觀時豁出生死 是名住不調得益·

或時二俱非故得益 或時俱觀得益 如是善巧應住不應住 自他俱益於菩薩法無所損減 以四悉檀而自斟酌·如喜根為諸居士說巧度法 皆

得無生忍。勝意比丘行拙度法。無所克獲。後遊聚落。聞貪欲即道。而瞋喜根。云何為他說障道法？作擯ヲク未成。喜根為說偈。即便身陷。菩薩知其不信。會墮地獄。是故強說作後世因。巧觀悉檀若自若他。若近若遠。住調伏不調等。皆當無失。不住調不調等亦皆無失。若不得四悉檀意。若住不住。自織愛網。起他譏慢。自礙礙他。非無礙也。

若一念煩惱心起。具十界百法註不相妨礙。雖多不有。雖一不無。多不積。一不散。多不異。一不同。多即一。一即多。經云：「闇中樹影。闇故不見。天眼能見。是為闇中有明。智障甚盲闇。是為明中有闇。亦如初燈與闇同住。」如是明闇不相妨礙。亦不相破。何以故？世間現見室內然燈。不知向闇去至何處。若燈滅者。闇法復來。來無本源。去無足跡。闇既如此。明亦復然。求闇無闇。明無所破。求明無明。闇無所蓋。雖無明闇。破蓋宛然。不受不著著。不念不分別。

新起者名不受。舊起者名不著著。不內取名不念。不外取名不分別。妙慧朗然。以是義故。名不思議。不相妨。不相除。若世智燈滅。闇惑更來。若中道智光常住不動。如神珠常照。闇則不來。觀煩惱闇即大智明。

顯佛菩提 惑則不來也。準上陰入境可知。如是觀時 追傷已過 廣愍眾生 何以故？理非明闇 以迷惑故 起苦集闇 解治法故 有道滅明 約闇故悲 約明故慈 大誓之心與境俱起 為滿願故 須立要行 行之要者 莫先止觀。(◎三解脫——空、無相、無願◎唧——聲)

四分煩惱 體之即空 名體真止入空觀也。觀諸煩惱藥病等法 名隨緣止入假觀。觀諸煩惱同真際 名息二邊止 入中道觀。善巧安心 修此三止三觀 成一心三眼三智也。若眼智未開 破障令徧 觀四分煩惱 念三假 非自他共 離單複具足見思不生 知病識藥 無知不生 非真非緣 無明不生 橫豎破徧 於即空中翻構苦集 是名知塞。於苦集中 達即是空 是名知通。於諸法藥翻構為病 是名知塞。於諸病法即能知藥 是名知通。翻法性為無明 名之為塞。無明轉即變為明 名之為通。

又觀煩惱而修道品 四分心起 即污穢五陰。一陰無量陰 受想行識亦復無量。諸陰即空 凡夫倒破 小枯樹成。諸陰即假 二乘倒破 大榮樹成。諸陰即中 廢枯榮教 二邊寂滅 入大涅槃；乃至開三解脫^註入清涼池也。(◎薩埵——指菩薩、有情，含：生、實、真、善、賢之義)

若遮障重 當修助道——既解惑相持 便應索援 外貪欲起 以不淨
助·內貪欲起 以背捨助·內外貪欲起 以勝處助·違法瞋起 衆生慈
助·順法瞋起 法緣慈助·戲論瞋起 無緣慈助·計斷常起 三世因緣
助·計我人起 二世因緣助·計性實起 一念因緣助·明利覺起 數息
助·沈昏覺起 觀息助·半沈半明覺起 隨息助·助道強故 能開闢涅槃
門 於未開頃 或得一種解心 或得一種禪定 當熟思量·
草木瓦礫 勿妄持 謂是琉璃珠 若謂即是者 何煩惱滅？見耶？思
耶？塵沙耶？無明耶？諸位全無 謬謂即是猶如鼠啣^ㄉ註 若言空空如空鳥空
未識次位觀行相似 全未相應^ㄉ 叨濫上位 所以成怪·若內外障起 當
好安忍·忍若不過 敗壞菩薩·安忍不動 薩埵可成^註即獲償賜似道禪慧
得是償時 莫生法愛 愛妨真道·若無頂墮 自在無礙如風行空 位入
銅輪 破無明惑 成無生忍 得一大車 高廣僕從而侍衛之·乘是寶乘^ㄉ
直至道場 是名四分煩惱具足一切佛法 亦名行於非道 通達佛道 亦名
煩惱是菩提 亦名不斷煩惱而入涅槃·

廣說有三十六句 須先立四句——謂不斷煩惱不入涅槃；斷煩惱入涅

槃；亦斷亦不斷 亦入亦不入；非斷非不斷 非入非不入。初句謂凡夫次謂無學人 三謂學人 四謂理是。是為根本四句 句句各開四。

初句四者——謂不斷不入 斷不入 亦斷亦不斷不入 非斷非不斷不入。初謂起惡凡夫 二謂得禪外道 三謂得禪起見外道 四謂無記人。

次句四者——謂斷入 不斷入 亦斷亦不斷入 非斷非不斷入。初謂析法無學 二謂體法無學 三謂析體兩學人 後謂真理性冥 即是入也。

第三四句者——亦斷亦不斷亦入亦不入 斷亦入亦不入 不斷亦入亦不入 非斷非不斷亦入亦不入。初謂析體兩學人 二謂析法學人 三謂體法學人 四謂通學無學人真理也。

第四四句者——非斷非不斷非入非不入 斷非入非不入 不斷非入非不入 亦斷亦不斷非入非不入。初謂凡聖等理 二謂析法聖理 三謂體法聖理 四謂析體學人理。此說十六句 就根本四句 合二十句入涅槃 又十六句出涅槃。(◎根本智——直證二空所顯真如之理，斷惑障之智)

初根本四句者——謂不斷煩惱不出涅槃；斷煩惱出涅槃；亦斷亦不斷煩惱亦出亦不出；非斷非不斷 非出非不出。一一句各四句。

初四句者——不斷煩惱不出涅槃 不斷煩惱出涅槃 不斷煩惱亦出亦不出 不斷煩惱非出非不出·一謂體法二乘 二謂體法出假菩薩 三謂體法亦空亦假菩薩 四謂體法真理·

第二四句者——斷煩惱出 斷煩惱不出 斷煩惱亦出亦不出 斷煩惱非出非不出·一謂析法無學輔佛益眾生 二謂析法無學即入滅者 三謂析法學人自利利他者 四謂真理·（◎後得智——照了差別之智）

第三四句者——亦斷亦不斷亦出亦不出 亦斷亦不斷出 亦斷亦不斷不出 亦斷亦不斷非出非不出·初句謂兼用析體入空菩薩 二句謂兼用析體出假菩薩 三句謂兼用析體二乘 四句謂體法冥真之理·

第四四句者——非斷非不斷非出非不出 非斷非不斷出 非斷非不斷不出 非斷非不斷亦出亦不出·初句謂體理 二句謂體法出假菩薩 三句謂體法二乘 四句謂體法入空菩薩·若各立出入兩根本八句者 即成四十句·若合根本為四句者 即成三十六句·

【問】三十六止在三藏與通 亦得作別圓耶？

【答】體法意 無所不該·若更別說者 約別圓四門 更分別之·根本四

句者：不斷不入——空門也。斷入——有門也。亦斷亦不斷亦入亦不入——亦空亦有門也。非斷非不斷非入非不入——即非空非有門也。

於一一門各更四者：不斷不入——世界悉檀也。不斷入——為人悉檀也。不斷亦入亦不入——對治悉檀也。不斷非入非不入——第一義悉檀也。

又更於一門還作四門：謂不斷不入——謂空門也。不斷入——謂有門也。不斷亦入亦不入——謂亦空亦有門也。不斷非入非不入——謂非空非有門也。

此一門既可解。餘三門各分別例可解。依四門入涅槃既如此。出涅槃十六門云何？謂不斷不出。不斷出。不斷亦出亦不出。不斷非出非不出。初謂空門。二謂有門。三謂亦空亦有門。四謂非空非有門。一門四句如此。餘三門可解。三十六。四十準前可知。此則徧該小大析體之意也。若得此意。例一切法亦應如是。

【問】若如法觀佛。涅槃與般若。是三則一相。涅槃既明三十六句。般若復云何？

【答】若涅槃既是般若者。何俟更問。今當重說：諸法生般若生；諸法不生般若不生；諸法亦生亦不生。般若亦生亦不生；諸法非生非不生。般若

若非生非不生·根本四句也。(◎真智—根本智即契真如之智)

初句更開四者—諸法生般若生 諸法生般若不生 諸法生般若亦生亦不生 諸法生般若非生非不生·初句謂俗境發道種智般若 二謂俗境發一切智般若 三句謂俗境雙發兩般若 四謂俗境發一切種智般若·

第二四句者—諸法不生般若不生 諸法不生般若生 諸法不生般若亦生亦不生 諸法不生般若非生非不生·初句謂真境發一切智般若 二句謂真境發道種智般若 三句謂真境雙發兩般若 四句謂真境發中道智般若·

第三四句者—謂諸法亦生亦不生 般若亦生亦不生；諸法亦生亦不生 般若生；諸法亦生亦不生 般若不生；諸法亦生亦不生 般若非生非不生·初句兩境雙發二智 二謂兩境共發俗智^註三謂兩境共發真智^註四謂兩境共發中智·(◎俗智—後得智在根本智之後，再起反照世間事象之智)

第四四句者—諸法非生非不生 般若非生非不生；諸法非生非不生 般若生；諸法非生非不生 般若不生；諸法非生非不生 般若亦生亦不生·初謂中境發中智 二謂中境發俗智 三謂中境發真智 四謂中境雙發二智·已說十六句竟·

次說——般若生諸法生 般若生諸法不生 般若生諸法亦生亦不生 般若生諸法非生非不生。初謂道智照俗境 二謂道智照真境 三謂道智照兩境 四謂道智照中境。

次明——般若不生諸法不生 般若不生諸法生 般若不生諸法亦生亦不生 般若不生諸法非生非不生。此明真智照諸境義 準前可知也。

次明——般若亦生亦不生開四句 此明道種真智等照四境云云。次明——般若非生非不生 中道智照四境可知云云。是為十六 就根本合成三十六句。（◎四蛇——四大◎藪——聚集、大的湖澤）

【問】法身復云何？

【答】般若既即是法身 何俟更問。若欲分別 可以意知 不煩文也。又法報應化四身為本 於一一身起四身 謂從法身起報 起應起化 具起三餘身亦如是 是為十六身。又從四身入一身 身身亦如是。復有十六合前根本 是為三十六身。身身俱是法界 故俱能起 故俱能入云云。

第三觀病患境者——夫有身即是病 四蛇性異 水相違 火相違 鴟梟共棲 蟒鼠同穴 毒器重擔 諸苦之藪 四國為隣 更互侵毀。力均則暫和 乘

虛則吞併 四大休否^ス 此喻可知。諸佛問訊法云：「少病少惱？」佛同人法 人既有病 權不得無 但言少耳。病有二義——一因中實病 二果上權病。若偃臥毘耶託疾興教 因以身疾訓示凡俗 斥小呵大 乃共文殊廣明因疾三種調伏 廣明果疾四種慰喻。

又如來寄滅談常 因病說力 皆是權巧入病法門 引諸病惱 如此權病非今所觀。今所觀者業報生身 四蛇動作 廢修聖道。若能觀察 彌益用心 上智利根解前安忍 則於病境通達 不勞重論 為不解者今更分別。如劈大樹萬斧便倒 如琢巨石 億下乃穿 故重說也。夫長病遠行^ス 是禪定大障 若身染疾 失所修福起無量罪。經云：「破壞浮囊 發撤橋梁 忘失正念 病故毀戒如破浮囊 破禪定如撤橋梁。」起邪倒心 惜膿血臭身 破清淨法身 名忘失正念 為是義故。應觀病患境。

復次 有人平健悠悠 徙倚懈怠 若病急時 更轉用心 能辦眾事 又機宜不同 悟應在病 即是四悉檀因緣 應須病患境也。觀病為五——一明病相 二病起因緣 三明治法 四明損益 五明止觀。

一病相者——若善醫術 巧知四大 上醫聽聲 中醫相色 下醫診脈。

今不須精判醫法 但略知而已。夫脈法關醫道 不可言具 略示五藏病相——若脈洪直 肝病相·輕浮 是心病相·尖銳衝刺 肺病相·如連珠 腎病相·沈重遲緩 脾病相·委細如體治家說。

若身體苦重 堅結疼痛 枯痺痿瘠 是地大病相·若虛腫脹降 是水大病相·若舉身洪熱 骨節酸楚 噓吸頓乏 是火大病相·若心懸忽悅（註） 懊悶忘失 是風大病相·又面無光澤 手足無汗 是肝病相·面青（註） 是心病相·面梨黑 是肺病相·身無氣力 是腎病相·體澁如麥糠 是脾病相·（◎悅——同「恍」字◎肥（多）——草花之白◎肥（多）——色不真）

若肝上有白物 令眼睛疼 赤脈曼成白翳 或眼睛破 或上下生瘡 或觸風冷淚出 或痒或刺痛（註） 或睛凹 觸事多瞋 是肺害於肝 而生此病 可用「呵」氣治之·（◎痒——同「癢」字）

若心淡熱 手脚逆冷 心悶少力 唇口燥裂 臍下結癥 熱食不下 冷食逆心 眩懊喜眠 多忘心瘡 頭眩口訥（多） 背胛急 四支煩疼 心勞體蒸熱 狀似瘡 或作癥結 或作水僻 眼如布絹中視 見近不見遠 是腎害於心可用「吹 呼」治之·（◎曾——同「胸」字◎櫪——刺緊手指）

若肺脹胃塞^註兩脅下痛 兩肩胛疼似負重 頭項急喘氣粗大 唯出不入 徧體生瘡 喉痒如蟲 咽吐不得 喉或生瘡牙關強 或發風 鼻中膿血出 眼闇鼻莖疼 鼻中生肉 氣不通 不別香臭 是心害肺成病 或飲冷水 食熟食 相觸成病 可用「噓」氣治之・（●瘡—痺病、小痛）

若百脈不流 節節疼痛 體腫耳聾 鼻塞腰痛 背強心腹脹滿 上氣胸塞 四支沈重 面黑瘦胞急痛悶 或淋或尿道不利 脚膝逆冷 是脾害於腎・又其病鬼如竈君 無頭無面 一來掩人 可用「噦」氣治之・

若體面上風痒瘡^註通身痒悶 是肝害於脾・其色籠桶 或如小兒擊^註或如旋風團^註轉^註可用「峙」氣治之・（●藥—圓）

又若多惛惛 是肝中無魂・多忘失前後 是心中無神・若多恐怖癲病 是肺中無魄・若多悲笑 是腎中無志・若多回惑 是脾中無意・若多悵^註是陰中無精・此名六神病相・（●快—不快樂）

二明病起因緣有六——四大不順故病・二飲食不節故病・三坐禪不調故病・四鬼神得便 五魔所為・六業起故病・（●噉—吃）

四大不順者——行役無時 強健擔負 常觸寒熱 外熱助火 火強破水

是增火病·外寒助水 水增害火 是為水病·外風助氣 氣吹火 火動
水 是為風病·或三大增害於地 名等分病·或身分增害三大 亦是等分

①屬地病 此四既動 眾惱競生·（◎等分——混合、綜合）

二飲食不節亦能作病——如薑桂辛物 增火·蔗蜜甘冷 增水·梨增風
膏膩 增地·胡瓜為熱病而作因緣 即是噉不安之食②食者須別其性·若
食食已 入腹鎖化 粗者為糞 尿細者融鎖 從腰三孔溜入四支 清變為
血 潤澤一身 如塵得水·若身血不充 枯癖焦滅 濁者變為脂膏 故諸
根減而成垢 新諸根凝而成肉·又身火在下消生藏·令飲食化溜 通徧一
身·世諺云：「欲得老壽 當溫足露首·」若身火在上 又噉不安身食
則有病惱·次食五味增損五藏者——酸味增肝而損脾 苦味增心而損肺 辛
味增肺而損肝 鹹味增腎而損心 甜味增脾而損腎 若知五藏有妨 宜禁
其損而噉其增 以意斟酌·

三坐禪不節——或倚壁柱衣服 或大眾未出而臥 其心慢怠 魔得其便
使人身體背脊骨節疼痛 名為注病最難治也·次數息不調 多令人痞癖
筋脈攣縮③若發八觸 用息違觸成病·八觸者——心與四大合 則有四正體

觸；復有四依觸 合成八觸·重如沈下 輕如上升 冷如水室 熱如火舍
澁如挽逆 滑如磨脂 軟如無骨 粗如糠肌；此八觸四上四下 入息順
地大而重 出息順風大而輕 又入息順水大而冷 出息順火大而熱·又入
息順地大而澁 出息順風大而滑 又入息順水大而軟 出息順火大而粗·
若發重觸而數出息 與觸相違即便成病 餘例可知·

又但用止 無方便成病者——若常止心於下 多動地病·常止心於上
多動風病·若常止心急撮 多動火病·若常止心寬緩 多動水病·

次用觀不調 偏僻成病者——初託胎時 以思心起 感召其母 母即思
五色聲香味觸等 一毫氣動為水 水為血 血為肉 肉成五根五藏 今坐
禪人思觀多 損五藏成病·若緣色多 動肝·緣聲多 動腎·緣香多 動
肺·緣味多 動心·緣觸多 動脾·（◎痞——久治不癒的瘡疾）

復次 眼緣青 多動肝·緣赤多 動心·緣白多 動肺·緣黑多 動
腎·緣黃多 動脾·耳緣呼喚多 動肝·緣語多 動心·緣哭多 動肺·
緣吟多 動腎·緣歌多 動脾·鼻緣燥多 動肝·緣焦多 動心·緣腥多
動肺·緣臭多 動腎·緣香多 動脾·舌緣醋多 動肝·緣苦多 動心·

緣辛多 動肺·緣鹹多 動腎·緣甜多 動脾·身緣堅多 動肝·緣煖多
動心·緣輕多 動肺·緣冷多 動腎·緣重多 動脾·此乃五藏相生
緣之過分以致於病·

若就相剋者——緣白色多 剋肝·緣黑多 剋心·緣赤多 剋肺·緣黃
多 剋腎·緣青多 剋脾·餘聲等例可知·若五藏病隱密難知 坐禪及夢
占之·若禪及夢 多見青色青人^註獸師子虎狼 而生怖畏 則是肝病·若
禪及夢 多見赤色火起 赤人獸 赤刀仗 赤少男女親附抱持 或父母兄
弟等生喜生畏者 即是心病·下去例隨色驗之·(●青—藍色)

又觀僻動四大者——若觀境不定 或緣此或緣彼 心即成諍 諍故亂風
起 成風病·如御嬰兒行 但任之而已 急牽望速達 即為患也·又專專
守一境 起希望心 報風熱勢不盡成熱病·又觀境心生時謂滅 滅時謂生
心相違 致痒痛 成地病·又不味所觀境而強為之 水大增成水病·

四鬼病者——四大五藏非鬼 鬼非四大五藏·若入四大五藏 是名鬼
病·若言無鬼病者——邪巫一向作鬼治 有時得差^多·若言無四大病者——醫方
一向作湯藥治 有時得差^多·有一國王鬼病在空處 屢被針殺 鬼王自來

住在心上 針者拱手 故知亦有鬼病矣。鬼亦不漫病人 良由人邪念種種事。或望知吉凶 兜醯羅鬼作種種變 青黃等色從五根入 則意地邪解能知吉凶。或知一身一家 一村一國吉凶事 此非聖知也。若不治之 久久則殺人。

五魔病者與鬼亦不異。鬼但病身殺身。魔則破觀心 破法身慧命 起邪念想 奪人功德 與鬼為異。亦由行者於坐禪中 邪念利養 魔現種種衣服飲食七珍雜物 即領受歡喜 入心成病 此病難治 下治中當說。

六業病者——或專是先世業 或今世破戒 動先世業 業力成病 還約五根知有所犯。若殺罪之業 是肝眼病。飲酒罪業 是心口病。姪罪業 是腎耳病。妄語罪業 是脾舌病。若盜罪業 是肺鼻病。毀五戒業 則有五藏五根病起 業謝乃差。若今生持戒 亦動業成病 故云：「若有重罪頭痛得除 應地獄重受 人中輕償。」此是業欲謝故病也 夫業病多種 腫滿黃虛 凡諸病患須細心尋檢 知病根源 然後用治也。

三明治法宜對不同——若行役食飲而致患者 此須方藥調養即差。若坐禪不調而致患者 此還須坐禪 善調息觀乃可差耳 則非湯藥所宜。若鬼

魔二病 此須深觀行力及大神呪 乃得差耳。若業病者 當內用觀力 外須懺悔 乃可得差。眾治不同 宜善得其意 不可操刀把刃而自毀傷也。

今約坐禪略示六治——一止 二氣 三息 四假想 五觀心 六方術。

用止治者——溫師云：「繫心在臍中 如豆大 解衣諦了取相 後閉目

合口齒 舉舌向腭そ 令氣調恂と 若心外馳 攝之令還 若念不見 復解衣

看之 熟取相貌 還如前。」此能治諸病 亦能發諸禪。作此觀時亦有無

量相貌 或痛如針刺 或急如繩牽 或痒如蟲噉 或冷如水灌 或熱如火

炙あ 如是諸觸起時 一心精進無令退墮；若免此觸能發諸禪 若神意寂然

即是電光定相。此尚能得禪 況不能愈疾。所以繫心在臍者 息從臍出

還入至臍 出入以臍為限 能易悟無常。（◎恂——信實、嚴謹）

復次 人託胎時 識神始與血合 帶系在臍註 臍能連持 又是諸腸胃

源 尋源能見不淨 能止貪欲。若四念處觀臍 能成身念處門；若作六妙

門 臍是止門；兼能入道故多用之。正用治病者 丹田是氣海 能鎖吞萬

病。若止心丹田 則氣息調和 故能愈疾 即此意也。（◎系——繫）

又有師言；上氣 胸滿 兩脅痛 背脊急か 肩井痛 心熱懊 痛煩不

能食 心^多癰^註 臍下冷 上熱下冷 陰陽不和 氣嗽 右十二病 皆止丹

田·丹田去臍下二寸半 或痛切者 移心向三里·痛又不除 移向兩 大

拇指爪橫文上 以差為度·頭痛 眼睛赤疼 唇口熱 繞鼻胞子 腹卒痛

兩耳聾 頸項強 右六病 兩脚間須安置境界 以心緣之·須與水腹脹

急痛 但一心注境·若心悶當小息 小可更起倚 重^多作前法·若覺小除

彌須用治法·若因此腰脚急痛 即想兩脚下作一丈坑 移前境界置坑底

以心主之自當差^多·要在靜室·(◎膺—脊骨◎癰—足腫)

又常止心於足者 能治一切病·何故爾？五識在頭 心多上緣 心使

風 風動火 火融水 水潤身 是故上分調而下分亂 以致諸病 或脚足

攣癖等·又五藏如蓮華靡靡向下 識多上緣 氣強衝府藏 翻破成病；心

若緣下 吹火下溜 飲食鎖化五藏順也·止心於足 最為良治 今常用屢

有深益·以此治他 往往皆驗·蔣吳毛等即是其人·

又隨諸病處 諦心止之 不出三日 無有異緣 無不得差^多·何故爾？

如門開則來風 閉扇則靜；心緣外境如開門 止心痛處如閉扇 理數然

也·又心如王 病如賊 心安此處 賊則散壞·又未必一向止心病處 如

皇帝祕法云：天地二氣交合 各有五行 金木水火土如循環 故金化而水生 水流而木榮 木動而火明 火炎而土貞 此則相生·火得水而滅光 水遇土而不行 土值木而腫瘡 木遭金而折傷 此則相剋也·如金剋木 肺強而肝弱 當止心於肺 攝取白氣 肝病則差（イカ）·餘四藏可解·又用止治四大者——若急止治水 寬止治火 止頂治地 止足治風·

二用氣治者——謂吹 呼 嚙 呵 噓 噤·皆於唇吻吐納 轉側牙舌 徐詳運心 帶想作氣·若冷用吹 如吹火法·熱用呼·百節疼痛用嚙 亦治風·若煩脹上氣用呵·若痰癢用噓·若勞倦用噤·六氣治五藏者——呵 治肝 呼吹治心 噓治肺 嚙治腎 噤治脾·又六氣同治一藏——藏有冷用吹 有熱用呼 有痛用嚙 有煩滿用呵 有痰用噓 有乏倦用噤·餘四藏亦如是·

又口吹去冷 鼻徐內溫 安詳而入 勿令衝突 於一上坐 七過為之 然後安心·安心少時 更復用氣 此是用治意·若平常吐穢一兩即足——口呼去熱 鼻內清涼·口嚙去痛除風 鼻內安和·口呵去煩 下氣散痰者 想胸痰 上分隨口出 下分隨息溜 故不須鼻中補也·噓去滿脹 鼻內

安鎖・疇去勞之 鼻內和補 細心出內 勿令過分 善能斟酌增損得宜
非唯自能治病 亦能濟他・（◎樵——焚也）

三用息為治者——夫色心相依而息 譬樵火相藉而煙註瞻煙清濁 知樵

燥濕 察息強軟 驗身健病・若身行風橫起 則痛痒成病 何暇用心 須

急治之・先須識息有四伴——有聲曰風 守之則散・結滯曰氣 守之則結・

出入不盡曰喘 守之則勞・不聲不滯出入俱盡曰息 守之則定・當求靜處

結跏 平身正直 縱任身體散誕四支 佈置骨筋 當令關節相應云不倚不

曲 緩帶轉側調適 以左手置右手上 大指纔令相詣 縱放頰車註小小開

口 四五過長吐氣・次漸平頭徐徐閉目 勿令眼臉太急 常使籠籠註然後

用息也・（◎頰——面旁、夾◎籠籠——隱約可見）

用息治八觸相違病者——若因重觸成地大病 偏用出息治之・若發輕觸

成風病 偏用入息治之・若發冷觸成水病 偏用出息治之・若發熱觸成火

病 偏用入息治之・餘亦如是・若得調和正等 隨意而用 此用常所數息云

非作別息也・

次別運十二息者——謂上 下 焦 滿 增長 減壞 冷 煖 衝 持

和 補·此十二息帶假想心 所以者何？若初念入胎即有報息 隨母氣息 兒漸長大 風路滑成 兒息出入不復隨母 生在異處 各有各息 名報息·依息者 依心而起 如瞋欲時 氣息隆盛 此名依息也·前六氣就報息帶想 今十二息就依息帶想 故不同前也·（◎癩——心病）

前明緣五色為五藏病者——此則依藏為病 故用今依息治之·上息治沈重地病 下息治虛懸風病·焦息治脹滿 滿息治枯瘠·增長息能生長四大；外道服氣 祇應服此生長之氣耳·滅壞息散諸癩膜_与◎冷息治熱·煖息治冷·衝息治癥結腫毒·持息治掉動不安·補息補虛乏·和息通融四大·作諸息時 各隨心想皆令成就·細知諸病用諸息 勿謬用也·

四假想治者——前氣息中兼帶用想 今專以假想為治·如辯師治癩法_云◎如患癥人用針法 如阿含中用煖蘇治勞損法 如吞蛇法云云·

五觀心治者——不帶想息 直觀於心 內外推求 心不可得 病來徧_云誰受病者？（◎癭——頸瘤◎徧——同「遍」字）

六方術治者——術事不知則遠 知之則近 如治咽法 如治齒法 如捨_云大指治肝等云云·術事淺近 體多貢幻 非出家人所須 元不須學 學須

急棄・若修四三昧 泡脆之身註損增無定 借用治病 身安道存 亦應無
 嫌・若用邀名射利 喧動時俗者 則是魔幻魔偽 急棄急棄・三十六獸註嬌
 人者註應三遍誦咒曰：

波提陀 毘耶多 那摩那 吉利波 阿違婆 推摩陀 難陀羅 憂陀摩

吉利摩 毘利吉 遮陀摩・（◎脆——同「脆」字◎嬌——戲擾弄）

初得細心 外境觸心驚擲 於是氣上 腹滿胸煩 頭痛心悶 此是六
 神徧身遊戲・因驚擲失守 外有惡神入身 奪其住處故使如此・若治之法
 閉口支感鼻註不令氣出 待氣徧身 然後放氣令長遠 從頭至足徧身皆作
 出想 牽之令盡・如是三遍 然後誦咒：

支波畫 烏蘇波畫 浮流波畫 牽氣波畫・（◎感——縮縴）

三遍竟 然後調息從一至十 命出入息言 阿那波那 阿畫波畫 病

即差也・若赤痢白痢 卒中惡 面青 眼反 唇黑 不別人者 以手痛
 捻丹田 須臾即差・又隨身上有痛處 手杖痛打病處 至四五十・此復何
 意？夫諸病無非心作 心有憂愁思慮 邪氣得入・今以痛逼之 則不暇橫
 想・邪氣去病除也・

四明損益——損益皆有漸頓。若用息太過，五藏頓翻者，即雖未翻，漸就增劇，以至頓翻者。若人巧修豁然頓益者，即雖與病相持，後當漸愈者。如服湯藥，年月將漸，乃得其益。內治亦然。若心利病輕，心利病重，心鈍病輕，心鈍病重，致有漸頓不同也。夫世間醫藥，費財用工，又苦澁難服，多諸禁忌，將養惜命者，死計將餌。今無一文之費，不廢半日之功，無苦口之憂，恣意飲噉，而人皆不肯行之，庸者不別貨，韻高和寡，吾甚傷之！

能具十法必有良驗——一信 二用 乃至第十識遮障。信是道元，佛法初門。如治癩人，信血是乳，敬駱駝骨，是真舍利，決信此法，能治此病。不生狐疑。信而不用，於己無益。如執利劍不用擬賊，翻為彼害。不用亦爾。何意須勤——初中後夜，朝暮專精，以得汗為度，鑽火中息，火難可得，不勤亦爾。何謂為恆——恆用治法，念念在緣而不動亂。何謂別病——別病因起，如上所說。若不識病，浪行治法，不相主對，於事無益。何謂方便——善巧用治，吐納得所，運想成就不失其宜。如琴弦緩急，輾轉軫柱，輕重手指，聲韻方調。何謂為久——若用未益，不計日月習不休廢。何謂知

取捨——益則勤用 損則改治·何謂知將護——善識禁忌 行來飲食 不使觸之·何謂識遮障——用益勿啣說 未益勿疑謗·向人說者 未差多分不差多分 差已多分更發 更治不差多分 設差多分倍功·若能十法具足 用上諸治 益定無疑·我當為汝保任此事 終不虛也·(◎恆——害怕)

若善修四三昧 調和得所 以道力故必無眾病 設小違返 冥刀扶持 自當銷愈·假令眾障峰起 當推死殉命 殘生餘息 誓畢道場 捨心決

定 何罪不滅！何業不轉！陳鍼此開善云云·豈有四大五藏而不調差多分？如帝釋堂 小鬼敬避 道場神大 無妄侵撓·又城主剛 守者強 城主又恆注守者忙·心是身主 同名 同生天 是神能守護人 心固則強 身神尚爾

況道場神耶！如大論釋精進鬼黏五處云云·但一心修三昧 眾病銷矣！

五修止觀 例前為十云云·先簡思議者——病因緣故 生十法界 如為

病故 退失本心 棄廢禪定 誹謗三寶 不唯先罪招禍 而言修善無福

起大邪見；又惜身養命 魚肉辛酒 非時無度 或病差多分身壯 五欲恣情

善心都盡 惡業熾盛 起上中下罪 是為因病造三惡法界·若人自念 此病困苦皆由往日 不善折致 深生慚愧 不敢為非 雖嬰困篤而善心無改

起上中下善 是為因病造三善法界。若遭疾病 因怖畏生死 知此病身
酬於前業 若構生死 將來流轉復何窮極 苦集危脆世世相隨 為之受
惱 當求寂滅 無相涅槃 是為因病起聲聞法界。（◎六入——六根）

又觀此病 病我色心 因於此病而致老死 死由於生 生由昔有 有
從取生 取從愛生 愛從受生 受從觸生 觸從六入生◎六入從名色生◎
色即四大五根 名即四心。觀此根大 復從何生？青色從木生 黃色從
地生 赤色從火生 白色從風生 黑色從水生。又觀木從水生 水從風生
風從地陽氣生 地從火生 火從木生 木還從水生 如是追逐 周而復
始。（◎名色——在眼耳鼻舌四色根未起，六處未滿之前的胎內五位）

無自生者——觀外五行既爾 內五藏色亦復如是 肝從青氣生 心從赤
氣生 肺從白氣生 腎從黑氣生 脾從黃氣生。此之肝藏為自體生？為從
他生？即知肝藏從腎生 腎從肺生 肺從脾生 脾從心生 心從肝生 肝
不自生 還從腎生。如是內求四大五藏 既其無體 何故不壞？四心持之
識心持地 想心持風 受心持火 行心持水 是故不壞。

此之四心為自生？為不自生？即知行心從受生 受心從想生 想心從

識生 識從過去行生 過去行從無明生 無明從妄想生 妄想還從妄想
 生·經云：「妄想生妄想 輪回十二緣·」如狂渴人 見焰為水 南向
 逐之·逐之不得 大喚言水 空中響應_云 謂己大南 水應在北 回頭北走
 如是四方皆逐不得·遂大懊惱 謂水入地 咆_也地吼喚_註身體疲極 轉更
 至闇 亦復不得·南走喻舌逐味 北走喻耳逐聲 西走喻鼻逐香 東走喻
 眼逐色 咆地喻身逐觸 到闇喻意逐無明；如是六根徧走諸塵 無一可得
 亦不得因緣和合之相 但自疲苦·既覺知己 不復更走 以不走故 身
 心定住 心定住故 豁爾悟解 發得因緣正智·知此色心等 從本已來
 體性寂靜 非生非滅 妄想顛倒 謂有生滅；若不隨妄想 則無明滅 乃
 至老死滅 畢故不造新·如不然火 是則無煙 既不得無明老死 病為病
 誰？是名觀病起緣覺法界·（◎咆—刮）

又觀此病 皆由愛惜身命財物 致受眾惱；亦是持戒不完 多病短
 命；亦是心志劣弱 不能安忍 身神不護；亦是精進力薄 無善補襠；亦
 是無禪定力 為病所動；亦是心少智慧 不達無常 苦空無我 致嬰此
 疾·今以己疾愍於彼疾 即起慈悲發於願行 捨無遺吝 順理安耐 勤加

正意 覺悟無常 是為因病起六度菩薩界。

又觀此病 知從前世妄想顛倒 諸煩惱生 如是妄想無有真實 我及涅槃是二皆空 是名因病起通教菩薩界。又觀此病雖畢竟空 空無所受而受諸受 未具佛法 不應滅受取證 是為因病起別教菩薩界。如是等法 因於病患 次第出生 是名思議境 非今所觀也。

不思議境者——一念病心非真非有 即是法性法界 一切法趣病 是趣不過 唯法界之都無九界差別 如如意珠 不空不有 不前不後 病亦如是 絕言離相 寂滅清淨 故名不可思議。達病實際 何喜何憂！作是觀時 豁爾消差。《金光明云：「直聞是言 病即除愈。」即初觀意耳。復有深重難除差者——至長者所 為合眾藥 病乃得差 即後九觀意也。一切眾生皆具此理 而不能識 隨見思流 沒分段海 深生悲愍 欲與非有即空道滅之樂 是為有疾菩薩能以空觀調伏其心。心調伏故 實疾除愈 以慈悲故 權疾則生。生分段土 視分段人猶如一子 子既有病 父母亦病 因以身疾而慰喻之；子病若愈 父母亦愈 是名體析慰喻有疾菩薩也。又觀此病雖即空寂 是諸眾生 不純因空而得度脫 當識空病種種法

門·聲聞二乘以不識故 隨無明無知流 沒變易海 不能分別諸病差品 是故佛法不得現前 眾生淨土皆不成就；為是義故 即起慈悲 拔無知苦 與道種智分別之樂 是名有疾菩薩能以假觀調伏其心·

心調伏故 實疾除愈 以慈悲故 權病則生 生方便土·觀方便人猶如一子 其子病故 父母亦病 因以身疾慰喻其子 子無知愈 父母亦愈 是名別教慰喻有疾菩薩·又觀此病雖即法界 而諸眾生不即中道 此理未顯 隨無明流 沒變易海·經云：「三賢十聖住果報·」即是實報因果病也·為是義故而起慈悲 拔無明苦 與究竟樂 是為有疾菩薩用中道觀調伏其心·

心調伏故 實疾除愈 以慈悲故 權病則生 生實報土·視變易人猶如一子 子既有病 父母亦病 因以身疾慰喻其子 子無明愈 父母亦愈 是名圓教慰喻有疾菩薩也·

如三疾 一心中生 如是調伏 一觀調伏 如是慈悲 圓普慈悲 如是示現 普門示現 如是慰喻 一音演說 為易解故如前分別·實而論之 即不思議慈悲 唯彼淨名具如此法註三實圓除 三權普現 彼上人者難

為酬對 國王長者實疾全在 不堪顧命·二乘雖除取相 辭不堪行 菩薩
乃卻客塵 往往致屈 唯彼文殊道力相隣 扣機承旨 故其能也·

【問云】居士 此疾何所因起 其生久如 當云何滅？

【居士答云】今我病者 從大悲起 以眾生病 是故我病 眾生病愈 是
故我愈·夫眾生實疾 從癡愛生 癡愛纔生 大悲亦起 癡愛纔滅 大悲
亦滅 眾生有愈有不愈 菩薩有疾有不疾 若無疾者 知其子愈·若有疾
者 化道未休 故方丈問疾 茅城背痛 皆此義也·誓願既等虛空 有疾
亦彌法界 是名不思議慈悲也·慈悲力大 菩薩適發此心 疾即除愈 不
俟更修下法 法喜天台云云·（◎淨名——維摩詰大士）

若發心不真 欺眾生 要三寶 有所規求 病亦不差不差 若能真誠有大
勢力 安心者 若人道場病時 如上所說 體解發心 端身正念 唯止唯
觀 善巧悉檀調適得所·一上坐即覺清涼 或頓損 或漸損 是名大藥
更不紛擾 修餘治法也·

破法徧者——行人病時觀病 為因色病？為因心病？若色是病者 外山
林等皆應是病 死人亦應是病 屍及山林未曾受惱 當知色非病也；祇由

心想 計有此病。今觀病心不自不他。四句叵得。非內非外畢竟清淨。心如虛空。誰是於病？淨名云：「非地大。不離地大。」非身合身相。不可得故。非心合。心如幻故。不得病心生。不得病心無生。亦生亦無生。非生非無生。單復具足。皆如上破陰入中說。

識通塞者——觀於病法。句句之中識諦緣度。觀病觀智句句識諦緣度。了了分明而無疑惑。解字非字。知得知失。例如上說也。**道品調適者**——若觀病是四大。病是不淨。病若離四大。病即是淨。病非四大。非離四大。病即非淨非不淨。有真非有非真。空假非空非假。枯榮非枯非榮。如是等義皆與身念處。無二無別。如此病受非苦非樂。病之想行非我非無我。病心非常非無常。例如上義。三十七品於枕席間皆得成就。解苦無苦。入清涼池。

助道者——若修正觀未得差者。當借前來六種之治。正助合行尚能入道。何況身疾而不消除！作此觀時。雖滯床枕。深識次位。我觀病患。道理宛然。如彼瑠璃在深潭底。我此觀智。但是名字。因疾未除。果疾是分。若似解之位。因疾少輕。道心轉熟。果疾猶重。不免眾災。若入無生法。

忍·因疾雖盡 猶有果疾 我今不應非位起慢 言我病行均彼上人·安忍者——但勤正助 莫為內外障緣阻礙休息·若正助稽留 疾成道廢 能安心在疾 不動不退所作辦也·設得病損 觀行明淨 不生貪著^哉 莫起愛染 十法成就 疾入法流 是名病患境修大乘觀 獲無生忍 得一大車·例前可知云云·

第四觀業相境者——行人無量劫來 所作善惡諸業 或已受報 或未受報 若平平運心 相則不現·今修止觀能動諸業 故善惡相現·疑者言：「大乘平等 何相可論？」今言不爾 祇由平等鏡淨 故諸業像現·光明云：「將證十地 相皆前現·」阿含云：「將證初果 八十八頭蛇於其前死·」大小兩乘相文甚多·又法華云：「深達罪福相 徧照於十方·」罪福祇是善惡業耳·淨名云：「於第一義而不動 善能分別諸法相·」故汝難^非也·

明業相為四——一相發因緣 二正發相 三料簡 四止觀·**因緣者**——有內 有外·**內者**——止觀研心 心漸明淨 照諸善惡 或可以止止惡 惡方欲滅 以觀觀善 善方欲生·或可以止止惡 惡因靜生 以觀觀善 善因

觀滅・無量業相 出止觀中 如鏡被磨 萬像自現・外者——諸佛慈悲 常
 應一切 眾生無機不能得睹 以止觀力 能感諸佛 示善惡禪 諸業則現
 如持花鬘 示於大眾 是名內外因緣・若得此意 細判罪福 皂白無濫
 〔註〕堪為方等師〔註〕調伏於他 今但研心止觀 令業謝行成 一心取道 何用
 曲辨相耶！（◎皂——黑◎方等——大乘經典）

二明業相發者——發無前後 且逐語便 先明善發・其相有六——一報果
 相現 二習因相現 三報前現習後現 四習前現報後現 五習報俱時現
 六前後不定・諸業現時 參差萬品 識此六意 分別無謬・云何名習因習
 果——阿毘曇人云：「習因是自分因 習果是依果・又習名習續 自分種子
 相生 後念心起 習續於前 前念為因 後念為果。」此義通三性 論家
 但在善惡無記 無習續也・

報因報果者——此就異世 前習因習果 皆名報因 此因牽來果 故以
 報目之 名為報因・後受五道身 即是報果也・就今果報身上 復起善惡
 習續 習因習果 總望前世 此習續是果；若望後世 此習續是因・數家
 明報得鴿雀身是報果 多姪是習果・論家鴿身及多姪 俱是報果 姪由貪

起 貪是習果。又今生煩惱起名習因。成業即報因。後生起煩惱名習果。苦痛名報果。若坐禪中。但見諸相。此名報果相現。由昔因故。亦得言報因。又能起因牽於後報。互受名耳。今但判為報果相也。若於坐中不見諸相。鬱爾起心。是發習因。能牽來果故。亦得名習果。酬昔因故。互受其名。今但判為習因也。善相眾多。且約六度。

檀相發者——若於坐中忽見福田勝境。三寶形像。聖眾大德。父母師僧。有行之人。受已供養。或見悲田受供養。或見兩田。雖不受供養而皆歡喜。或不見諸田受與不受。但見所施具羅列佈滿。或不見施物。但見淨地。或表今生施報相。或表昔生施報相。或見好行檀人。來至其前稱讚檀捨。如是等事皆是報果發相。次都不見諸相。但心鬱然欲行惠施。恭敬供養三寶。父母師僧。或悲傷貧苦而欲救濟。或於檀施法門通達。偏自明了。如是等心皆是習因發相。或先起此心。卻見報相。或先見報相。卻發此心。或俱發或不定發。可以意知。

戒相發時亦有六意——若見十師衣鉢壇場羯磨。歡喜愛念。或雖不見此相。而見自身衣裳淨潔。威儀蓋眾。又見常持戒人面目光澤。舉動安詳。

來稱讚戒 如是等相 皆是持戒報果發也。或時皆不見此相 鬱然持戒心生 自言戒淨篇聚 不足可持；或欲匡正諸破戒者 皆令如法 自解律文

精通戒部 是為習因發相。或先後俱雜 可以意知。

忍相發者——或見能忍人 或見身行忍事 或自見其身端正淨潔 手腳

嚴整 世所希有 或見端正忍人 來稱讚忍 是忍報果相。或直發忍心 又解忍法門 是名忍習因發相。前後俱雜可以意知。

精進相者——或見精進人 或見已精進事 見身多氣力盛壯英雄 或見

常行精進人 晝夜無廢 稱讚精進 是進報果相。或不見相 但發精進心

初中後夜不自惜身 或通達精進法門 是名精進習因相。前後俱雜

可以意知。禪相者 後境中廣說。智慧相者 菩薩境中當廣說。六度習報

既有六種 一切善法亦如是。若細尋此法 逾久逾明 不煩多說亦不得多

說。面受口決 隨意廣論。諸方等師相傳云：「負三寶物 其相現時 決

應須償。」南岳師云：「若自有物償者善 若自無物 欲廢行法 四方馳

求。」此有二義 眾生昔罪何量？負貸三寶 非止一條 如羅漢先直取道

未遑償業 故名舐責。行者若廢道場而行乞_外紛動數年 豈非魔事！

今且未償 但決志修行諸佛實法 展我成立。(◎勾—同「丐」字)

成者—待破煩惱入無生忍 於法身地 廣供養一切三寶 還入生死以償眾生·菩薩爾時 不名觚責註立者—待功夫著滿 名行豎立 果報自至時 當償三寶 非是觚負不作償心·小乞申延 期於展立耳 此豈非好事!若廢行法出於道場 此決須償 不得讀誦聽學營私眾務 決應方便求財償之 此釋與優婆塞戒經同·經云:若負三寶物人正事修道 欲求須陀洹 乃至阿羅漢者 則不須償也·不學道應急償也·阿羅漢人若用佛物 此則無罪。(◎觚—同「抵」字、同「牴」字◎藍縷—衣服弊舊)

次明惡相者—諸惡甚多 且約六蔽 於一一蔽皆有六意·**慳蔽相者**—若見三寶師僧父母 或形容憔悴或裸袒 或衣裳藍縷註或飢餓註慳然註寺宇空荒 或見一切物皆被守護封緘閉塞 與前為異·前人對物歡喜 今見乞人對物瞋詬 前物表施具 今物表慳具·或見慳人來至其前 是名慳蔽報果發相·具有六種 例前可知云云。(◎慳—心中憂愁)

破戒相者—若見三寶形像 師僧尊長及以父母 頭首斷絕 地陷不勝 或身體破裂 鞭打苦惱 或見身首異處 寺舍零落 或見父母詬罵 三寶

呵責 或見喜殺屠兒來住其前·又惡禽毒蟲 緣其身首 皆是瞋蔽報相也·亦有六意例前云云·若見不淨屎尿死屍 臭物當道 深水橫路 行不得前 或見交昔姪人 又示不淨相 穢惡可恥 或見己身 身體臭處 或見多姪人來說放逸事 或見禽獸人等交 此皆是姪罪報相·亦有六意云云·(●口四過——妄言、綺語、兩舌、惡口)

若見一生所盜物處 所盜物主來瞋詬 縛切此物 或見好盜人來勸說盜事 皆是盜相果報也·六意例前云云·若見父母師僧及外人 誣計瞋毒 種種間構 誹謗於己 或見多口過人來 即是口四過報果相註六種云云·或見醉人吐臥狼藉 或見己身沈昏等 皆是飲酒報果相·亦六意 是等皆是破戒蔽報果相也·餘四蔽例此可知·故不委記云云·

復次 內心苦痛是殺習 內心沈重是盜習 內心煩躁是姪習 俱有是等分習·三料簡善惡相現 為障不同 或非障而障 障而非障 障非障俱障 障非障俱不障·**非障而障者**——若人先發善相 當時歡喜 後起愛慢 輕忽於他 恃此證相 作貢高本 漸染名利 過患轉生 心退法壞 捨戒還俗 無惡不造 豈非初因不障之善 後致大障之惡耶！

障而非障者——如先發惡相 慚愧怖畏 勤懺此惡 斷相續心永不起罪
勤行眾善 至辦大事 豈非初因於障 後致不障耶！俱障俱不障 例
可知云云。若非障而障者——此是善將滅而相現 此善滅表惡生。若障非障
者——此是惡將滅而相現 此惡表善生。若障不障俱不障者——此相表善不滅
惡不生。若障不障俱障者——此表惡不滅 善不生 此約初善為語 謂善
不障 惡為障 如上分別。

若約真諦為言者——上諸善惡 悉皆是障 故淨業障經云：「一切惡障
一切善障。」若約假為語 真諦善惡俱皆是障。若約中為語 假上善惡
俱皆是障。故障不可盡。復次 善惡習因心起 是則易知。善惡報果相起
是則難知。若善報相 扶善習因心起 或前或後現者 多是性善相；孤
然起者 多是無作善相。惡報果相 扶惡習因心起 或前或後 多是性惡
不扶習起 多是違無作惡。

復次 善惡報果孤然起者 雖以無作往判 理復難明 多好雜魔。若
欲分別 須細意檢按^{以文}註用空明善惡等十法往驗。若過不及 則是魔相 異
此乃是無作也。又三相往驗 所謂久久住 數數來^{スレテ} 又壞禪心 此三是魔

相也。無此三是無作。（●按——同「校」字●覘——偷看）

復次 諸惡相現時 初現瞋怒 再來平平 三現歡喜 或人諫曉 或人驅逐 當知皆是惡欲滅相也。夫發心真正 慧解分明 善識諸相 一一無謬 不為諸障所惑 打心入理 更增其明 行有餘力 分別業門。雖通達自在 兼以化他。若分別業相 不能縷碎 但總知是障 無所取著。直打心觀理 業不能礙。若本無解心 又發意邪僻 見此相已而生愛著。魔得其便 入示吉凶 更相因倚貿易財食 死墮鬼道 此非鬼禪 更謂誰耶？若自正他 須得其意 親自行證。又師氏口訣 方可彰言 莫輒媒銜 妄作寒熱 禍則大矣！深囑深囑 後生慎之。

【問】道場神護怨責 那得擾動？

【答】實爾 如世遊軍虞候 但覘非防惡。責主切物 所不能遮 業來責報 準此可解。復次 諸業名教體相 具如毘曇 成實論。若作觀破業具如中論。彼二家者互有長短 今意異彼 但明善惡 不濫於事即足。若廣分別 妨於正道 若直破而已 全不識道品正助調停 方法未具。今之止觀明業相不足 觀法有餘。

四修止觀者——即為十意 云何思議業境？若業能招三惡道報 有上中下 若業能招三善道報 謂上中下 不動業招色無色報 如是等業 招於色心 還迷色心 起四顛倒 生死不絕 良由於此。

今觀業無業倒惑不生 以至漏盡 是名聲聞觀業也。若觀業由無明無明故業 業故名色 乃至老死 若知無明不起取有 無明滅故諸行滅 是緣覺觀業。若觀業行幻化 幻化即空 空即涅槃 是名通教觀業。若觀業如大地 能生種種芽 十法界法皆從業起 是名別教觀業。悉是思議境界 非今所用也。

不思議境界——如經云；深達罪福相者 罪即三惡 福即三善 但解三惡業相 不達人天三善業相 則非深達。達惡達善 乃為深達。若達善惡業相 但是善惡 不名深達。又善惡俱是惡 離善離惡皆是善 是為深達。又達人天善惡 是生死邊。達二乘離善離惡 涅槃空邊 但是二邊 不名深達。又二邊皆是惡 亦不名深達。別教菩薩能達二邊之淺 漸漸深達 故名深達。又別教漸深 亦非深達。圓教即於淺業 達於深業 方乃得名深達罪福相。徧照於十方 如是深達 實不曲辨於三界 亦不徑_去徑而

入空註即此意也。(●徑—直行●徑倏—直波●倏—平、長)

觀一念起即具十界 名十方 十方是依報 十界是正報。若無依報亦無正報。既有正報 即有性 相 本末等百法 亦名百方。如是等法即一念業 故名一業一切業。華嚴云：「佛子 心性是一 云何能生種種諸業？」答云：「譬如大地一 能生種種芽。」地若得雨 毒藥眾芽一時沸發。今法性地得行道雨 善惡業芽 一念競起。業名法界 諸法之都 故稱不思議境。

既深達業境善惡共都 即起慈悲 罪福之理 非違非順 違之成罪 順之成福。如世諦名色及諸質礙 亦非違非順。若盜之成罪 則有三途惡業。若捨之成福 即有三善道業。菩薩深達如此非違非順 於違起悲 於順起慈 即空真諦無言說道 亦非違非順。違之 則成六道有漏之業。順之 則成三乘無漏之業。菩薩深達即空 非違非順。於違起悲 於順起慈也。中道之諦亦非違非順。違之 則有漏無漏二邊之業。順之 則有非漏非無漏中道之業。法華云：「久修業所得。」即此業也。菩薩深達中道實相非違非順 於違起悲 於順起慈。

若深達者——祇是一念心非違非順 無三差別 亦是一念慈悲非前非後
故名真正菩提心也。安心業空 則善順而惡息 惡息故名止 善順故名
觀。安心業假 惡息善順 安心業中 惡息善順 順故名觀 息故名止
是名觀業善巧安心。

破法徧者——若阿毘曇云：「業謝入過去 得繩繫屬行人 未來受報。」
成實云：「業從現在入未來 未來受報。」今觀此業 業若過去 過去已謝
故 云何有業？業若未來 未來未有 云何有業？業若現在 現在念念不住
念若已去即屬過去 念若未至即屬未來 即起即滅何者現在？若言去時有
業 名現在者——去時是業 去者是業 為當去時去 去者去 現在既無 業
亦叵得 三世推檢 橫豎搜求 善惡諸業俱不可得 畢竟清淨。而言善惡業
者 但以世間文字 假名分別 不可聞名 而謂為實。所以者何？本求理實
不求虛名 虛名無性 雖強分別 如指虛空 業無作受 三諦俱寂 故名
破法徧也。（◎心數——又稱：心所◎心王——八識，精神作用之主體）

識通塞者——於業 非業 亦業亦非業 非業非非業 句句之中 明識
苦集 一一心內了知道滅 審的成就 終不蟲字 故言識通塞也。

道品調適者——成論人云：「意業單起 未得成業 意得實法 想得假名 行則同緣 是時意業得成 是則有三念處也。就身口兩業是色 名身念處。」毘曇人云：「心數心王同時而起」王即心念處 受數即受念處。想及餘數皆行陰 即法念處。王數依色而起 即身念處。若一時異時皆有四念也。」今觀此業 具十法界五陰 即是具一切四念處。一切業同類之色 是身念處。此身非淨非不淨 同類四陰 是三念處。此三非苦非樂 非我非無我 非常非無常 即是非榮非枯雙樹涅槃 乃至三解脫 是名道品也。（◎心數——與心相應而同時存在，種種複雜之精神作用）

助道對治者——當念應佛三十二相等 念報佛無量功德 共破習因惡業。念法門佛破習因 念三十二相 破報果云云。念法門佛助破報果惡業。念佛力故 惡業障轉 則入涅槃門也。如是觀時不叨上聖 又當安忍內外諸障 令得無礙。若發似道 未是真解 勿生法愛 法愛不起 則任運無滯 自然流入清涼之地 是大乘十觀 得無量無漏清淨果報 獲得無上報 獲得自在業。深達罪福 究竟無染 故名清淨 即是法身。反本還源 智照圓極 故名無上 即是報身。垂形九道 普門示現 故名自在。

即是應身^云·如是三身 即是大乘高廣 直至道場 餘如上說云云·

第五觀魔事境者——行人修四三昧 惡將謝 善欲生 魔恐回出其境

又當化度於他 失我民屬 空我宮殿；又慮其得大神力 大智慧力 復當與我興大戰諍 調伏控制 觸惱於我 遽其未成 壞彼善根 故有魔事也·行者道弱 未動波旬·一切鬼神 屬六天管·當界防戍^云註正應動此耳·經云：「魔事魔罪不說者 是菩薩惡知識·若達邪正 懷抱淡然 知魔界如 佛界如 一如無二 如平等一相 不以魔為戚 佛為欣 安之實際·若能如是 邪不干正 惱亂設起 魔來甚善也·」今明魔為五——分別同異 二明發相 三明妨損 四明治法 五修止觀·（◎戍——防守）

同異者——陰魔已屬陰界入境·煩惱魔已屬煩惱境·死魔病是死因 已屬病患境·今正明天子魔也·然四倒與四魔異者——四倒祇是煩惱魔 煩惱魔故 即有陰入魔 陰入魔故 即有死魔·既未出三界 即屬天子魔·若界外同異者——破界內四倒 分段 諸魔悉過·唯有無常等四倒 此是界外煩惱魔·煩惱魔故 即有無等等色·即界外陰魔 陰魔即有死·三賢十聖住果報 乃至等覺 三魔已過 唯有一分死魔在·是為界外三魔 無第六

天魔·但赤色三昧未究竟^註名天子魔·若妙覺理圓 無明已盡 故無煩惱
不住果報 故亦無死 赤色三昧滿 乃是究竟魔事·若華嚴明十魔 亦
何得出此意耶？（◎赤色三昧——能斷他化自在天有◎噤——小語）

二明魔發相者——通是管屬 皆稱為魔·細尋枝異不出三種——一者慥慥
鬼^註二時媚鬼 三魔羅鬼·三種發相各各不同·慥慥發者——若人坐時 或
緣頭面 或緣人身體 墮而復上 翻覆不已 雖無苦痛 而屑屑難耐；或
鑽人耳眼鼻 或抱持擊握^註似如有物 捉不可得 驅已復來 啾啾作聲^註
鬧人耳 此鬼面似琵琶 四目兩口云云·（◎握——擊◎慥慥鬼——堆慥鬼）

二時媚發者——大集明 十二獸在寶山中 修法緣慈 此是精媚之主
權應者未必為惱 實者能亂行人·若邪想坐禪 多著時媚 或作少男少女
老男老女禽獸之像 殊形異貌 種種不同 或娛樂人 或教詔人·今欲
分別時獸者 當察十二時 何時數來 隨其時來 即此獸也·若寅是虎
乃至丑是牛·又一時為三 十二時即有三十六獸·寅有三——初是狸 次是
豹 次是虎；卯有三——狐 兔 貉；辰有三——龍 蛟 魚；此九屬東方
木也·九物依孟仲季傳作前後 巳有三——蟬 鯉 蛇；午有三——鹿 馬

麀；未有三——羊 雁 鷹；此九屬南方 火也。申有三——狢天註 猿；猴 西
 有三——烏 雞 雉止；戌有三——狗 狼 豺；此九屬西方 金也。亥有三——
 豕 兪止註 猪；子有三——猫 鼠 伏翼；丑有三——牛 蟹 鼈；此九屬北方
 水也。中央土 王四季 若四方行用 即是用土也。即是魚鷹豺鼈 三
 轉即有三十六 更於一中開三 即有一百八時獸 深得此意 依時喚名
 媚當消去。若受著止稍久 令人猖狂恍惚 妄說吉凶 不避水火云云。
 次明魔羅者——為破二善 增二惡故。喜從五根作強軟來破 大論云：
 「魔名花箭 亦名五箭。」各射五根 共壞於意 五根各一剎那 剎那若
 轉 即屬意根。意根若壞 五根豈存！眼見可愛色 名花箭 是軟賊。見
 可畏色 名毒箭 是強賊。見平平色 不強不軟賊。餘四根亦如是 合
 十八箭 亦名十八受。以是義故 不應受著止。著則成病 病則難治 永妨
 禪定 死墮魔道。（◎狢——黑的長尾猿◎狢天兪——似羆，虎爪，食人）
 復次 魔內射不入 當外扇檀越 師僧同學弟子 放十八箭。昔諸比
 丘得魔內惱 又得檀越譽毀 強軟不捷 魔即哭去。行者善覺師徒檀越
 或法主異語 徒眾即瞋 徒眾怨言 法主則怪 如是因緣 廣說如小品。

又魔善巧 初令乖善起惡 若不隨者 即純令墮善 起塔造寺 使散
妨定·若不隨者 令墮二乘 魔實不解二乘 但行當之使不入大耳 如童
蒙人初被行當 捨大乘習小 功夫已多 後悔無益·能行當者 實不解大
小·又化人入無方便空 謂無佛無眾生 墮偏空裏 或偏假裏 種種蹊徑
令不入圓·阿難多學阿鞞跋者註皆為魔所惱 何況初心 寧免自他
三十六箭！若知魔 佛皆入實際 則無怖畏·大經云：「為聲聞人說有調
魔 為大乘者不說調魔·」一心入理 誰論強軟耶！

三明妨亂者——但強軟等箭 初射五根 有三過患——一令人病 二失觀
心 三得邪法·病有種種相 從眼入者病肝 餘根可知·身遭病苦 心則
迷茫 喪禪致死·失觀心者——本所修觀 善法安隱 從五根見聞已後 心
地昏忽 無復次序·（◎阿鞞跋——不退轉）

邪法者當約十種 正法簡出邪相 有者——色從眼入 見山河星辰 日
月居宮 亦見幽中 種種相貌 指點方面 是有太過·無者——色從眼入
便謂諸法猶如斷空 說灰無法 甚可怖畏 是無太過·明者——色入已豁豁
常明 如日月照·闇者——昏闇漆黑 鏗然不曉·定者——色入已心 如木石

塊然直住・亂者——色入已 狡擲攀緣・愚者——色入已 闇短鄙拙 脫裸
無恥・智者——色入已聰黠捷疾・悲者——色入已 憂惱泣淚・喜者——色入已
歌逸恆歡・苦者——百節疼痛 如被火炙・樂者——身體暢醉如五欲樂・

禍者——自恆招禍 亦為他作禍 亦知他禍崇・福者——恆自招福 亦能
為他作福・惡者——無惡不造 又令他作惡・善者——自行檀等 亦令他行
檀・憎者——不耐見人 遠他獨住・愛者——戀重纏著・強者——其心剛強 出
入不得自在 猶如瓦石難可回變 不順善道・軟者——心志軟弱 易可敗壞
猶若軟泥不堪為器・以是等 若過若不及悉名邪相・

一根有三受 一受有二十邪法 三受合六十邪法 歷五根合三百邪・
法 雖九十五種 種種異邪 而其初入必因五根 細尋三百 必與彼相應_云
也・夫慥_受惕多 令禪觀喪失・時媚多 令人得邪法・魔羅 備此二損也・

四明治法：若治慥_受惕者——須知拘那含佛 末法比丘 好惱亂眾僧 僧
擯驅之 即生惡誓 常惱坐禪人 此是源祖之鬼・報或已謝 而同業生者
亦能惱亂・今呵其宗祖 聞即羞去 呵云：「我識汝名字 汝是慥_受惕惡
夜叉・」拘那含佛時 破戒偷臘吉支_註貪食嗅香：「我今持戒 不畏於

汝。」如是呵已即應去。若其不去 當密誦戒序及戒 戒神還守 破戒鬼去。（◎吉支—吉遮：起屍鬼，為一種惡鬼）

治時媚鬼者—須善識十二時 三十六時獸 知時唱名 媚即去也。隱士頭陀人多畜方鏡註挂之座後註媚不能變鏡中色像 覽鏡識之 可以自遣 此則內外兩治也。（◎挂—同「掛」字◎頭陀—修苦行者）

治魔羅有三：一初覺呵—如守門人 遮惡不進 如佛告比丘：「一切他物不受。」不受之術 能治一切自他魔事。二若已受入—當從頭至足 一一諦觀 求魔叵得 又求心叵得 魔從何來 欲惱何等？如惡人入舍 處處照檢 不令得住。三觀若不去 強心抵捍—以死為期 不共爾住 善巧回轉。如是三治不須多說。（◎偷臘吉支—大罪、重罪）

五止觀者—例為十法。思議境者—若魔事起 隨順魔行 作諸惡業 成三途法。若隨魔起善 所謂他屬而行佈施 雖生善道 世世相染 或時附著倚託言語 若捨身命 即受彼報 設欲修道 遮障萬端。經云：「有菩薩 有魔 無魔。」即此意也。是為三善法界 魔又化令自入涅槃 眾生何預汝事 唐受辛苦 不如取證 是名二乘法界。魔又令人紆回拙度

不速入菩提道 如是淺深歷別 皆是思議境也。若即此魔事 具十界百法 在一念中 一切法趣魔 如一夢法 具一切事 一魔一切魔 一切魔一魔 非一非一切 亦是一魔一切魔 一佛一切佛 不出佛界即是魔界 不二不別 如此觀者 降魔是道場。

上根利智 治魔顯理 以魔為侍 於魔不怖 如薪益火 緣修不能寂照 持世不覺魔謀 謂言善來 真修寂照 不待觀而後鑑 即知是魔非帝釋也。別教不耐非法 故云非我所宜。圓教安之實際 故言如我應受。不畏非人 於生死有勇 是名不思議境也。魔界即佛界 而眾生不知 迷於佛界 橫起魔界 於菩提中而生煩惱；是故起悲 欲令眾生於魔界即佛界；於煩惱即菩提是故起慈 慈無量佛 悲無量魔 無量慈悲即無緣一大慈悲也。欲滿此願 顯此理 應降魔作道場 八十億眾不能動心 名止；達魔界即佛界 名觀。

但以四悉止觀安心 隨魔事起 即以四句破之。橫豎單複 破悉無滯。三藏初伏四魔 坐道場 破煩惱魔 得菩提道；又得法性身 破陰入魔；此兩共破死魔。道樹下得不動三昧 變三玉女 破八十億兵 冠蓋劍

各墮者 是破天子魔。通教初得無生忍 至六地得菩提道。如前。八地道
 觀雙流 是不動三昧 破天子魔。兩處聲聞止破三魔 笈多恆為所惱 後
 得神通 伏而非破云云。（◎要_一求、約）

別教十住已破界內四魔。登地分得菩提道 破煩惱魔。分得法身 破
 陰魔。分得赤色三昧 破天子魔。若瓔珞云：「等覺三魔已盡 唯一分死
 魔在。」三不應前盡 一不應獨餘 此乃別教方便說耳。圓教初住 俱破
 八魔 得菩提道 破煩惱魔云云。乃至妙覺八魔究竟永盡 雖初住破 非
 初住破 雖後覺破 非後覺破 而不離初住後覺 是為破法徧也。

於上一一破魔法中 皆識苦集無明蔽度 知字非字。道品者——魔界具
 一切色 色即是空 色即不淨 色即是假 此名為淨。色即是中 非淨非
 不淨 餘四陰亦如是 是名一念處一切念處 乃至三解脱門。門若未開
 必由事障 久遠劫來為魔所使 起於魔檀 為有報故；持於魔戒 要利養_一
 故_註行於魔忍 為畏他故；習魔精進 求名聞故；得於魔禪 昧於鬼法；
 樂於魔慧 分別見網。如是六法雖名為善 其實是魔。由此邪蔽 蔽三脱
 門 今用正度對治六蔽。

蔽去度成 如油多明盛·若雜煩惱 當用前四分觀助治·雜業借念
二佛助治·若小乘伏道徧名為聞慧 乃至圓教五品是聞慧位 此尚未成
豈可濫真 起增上慢！若欲入真 當一心安忍 勿更為魔之所動亂 窮微
觀照 強心呵抵·若入似位 得法賞賜 勿生高心愛心 譬如大勳黜トク為小
縣 或失祿或失命·若起法愛是犯罪 但發似解 如小縣 失似解如失祿
墮二乘地如失命 大乘家業宗社滅故·若無法愛 從相似入真實 調魔
為侍 直至道場·復次 退慧如失勳 退定如失祿 俱退如失命·復次
通用一意为觀者—行人根鈍 先解通意 度曲入別 中論品品別意 而俱
會無生 通別互舉 得意相成也·

【問】魔動竟 好法後起 為是法爾寒過春來耶？

【答】未必併然 自有過難トク 好法亦不發·魔是惡緣所感 善是心力所
致·釋論云：「釋迦往昔在惡世 世無佛 求法精進 了不能得 魔變
化作婆羅門詭言：『有佛一偈 汝能皮為紙 骨為筆 血為墨 當以與
汝·』菩薩樂法 即自剝皮曝令乾 擬書偈 魔即隱去·佛知其心 從下
方涌出 為說深經 得無生忍·」可以為證云云·

【卷八 終】

【卷九】

第六觀禪定境界——夫長病遠行 是禪定障·立世阿毘曇云：「多諫諍

多營事 亦是禪定障 復有多讀誦 亦是禪定障·」文殊問菩提經云：

「禪定有三十六垢·」垢即是障·上諸境得入到清涼池 入流竟 則不須

觀禪境·若魔事雖過而真明未發 雖無別修 以通修故；發過去習 諸禪

紛現 當置魔事 觀於諸禪·所以者何？禪樂美妙 喜生耽味 垢膩日增

若謂是道 墮增上慢·若呵棄者 全失方便·如此等過 不可具記·雖

免魔害 更為定縛 如避火墮水 無益三昧 為是義故 須觀禪境·但禪

支諸定助道有力 大小乘經皆共稱美·若四禪八定 毘曇 成實明之 委

細自性九禪 地持十地甚為分明·今亦略示其發相 粗為四意——一明開合

二發因緣 三明發相 四修止觀·

初明開合者——禪門無量 且約十門：一根本四禪 二十六特勝 三通

明 四九想 五八背捨 六大不淨 七慈心 八因緣 九念佛 十神通·

此十門與五門 十五門云何同異？但有開合之異耳。開五為十者——開數息
出特勝通明。開不淨 出背捨 大不淨。慈心 因緣守本。念佛門。毘
曇名界方便。禪經稱念佛 此亦守本。神通約九禪上發 不專據一法。
合十五門為十者——數息 不淨各有三 則不合。慈心 有三 但合為
一 即眾生慈也。沒二名者——禪是門戶 詮次事法。法緣是二乘入理觀
無緣是大乘入理觀。沒理去二 存事唯一。若開者 即屬二乘菩薩兩境中
攝——因緣亦三門 三世輪轉粗 果報一念明義細。細故附理 粗故屬事。
今沒細存粗 但稱三世門也。念佛亦三 但取念應佛耳。神通但取五通
若但取五門 有所不收 若取十五 義濫於理 是故簡理開事 雖開合不
同 各有其意。

次明漏無漏——若依毘曇判此十禪 皆名有漏；緣諦智修 名無漏禪。
不爾 但緣事修 名有漏禪。成論亦爾 根本等是有漏；空無相心修 名
無漏。今小異彼 當十禪體相是有漏 通是事禪。若胡瓜能為熱病作因緣
者 小當分別。四禪世間本有 凡夫外道共。專修此者 祇發有漏。自行
十二門化他讚法讚者 大經云：「所謂四十八年。」即此意也。

十六特勝通明——佛不出世 利根凡夫亦修此禪 而不發無漏 如來若說亦發無漏 比於餘禪 其力雖弱 交勝根本 為是義故 稱亦有漏亦無漏·九想等是出世客法 雖是事法 能防欲過 不俟諦智能發無漏 如迦₁締那五百羅漢 人人七遍為說四諦 不能悟道；佛說不淨 即發無漏·厭患力強 故判屬無漏·

若言非無漏者 不應稱為聖戒定慧·聖之言正 正豈過無漏？大經云：「聖行者 諸佛境界 非二乘所知·」佛說此法 二乘奉行 故名聖行·今佛說聖法 二乘行之 何得非無漏？又大品云：「根本是世間法施 不淨等是出世法施·」既言出世 豈非無漏？又云：「九想開不淨 不淨開身念處 身念處開三念處 三念處開三十七品 三十七品開涅槃·」涅槃初緣豈非無漏？若言事禪 應是有漏者 譬服二石 一熱一冷 雖同事禪 應漏無漏異·若無漏緣稱無漏者 六地斷見 七地斷思 此亦是緣 亦應無漏·六地七地斷見思者 終不單用根本 會須諦智 寄此位發·單用根本 非無漏緣·不淨等不爾 直以不淨 能為作緣云云·

所以不取十想者——前三見諦 中四思惟 後三無學 皆屬理攝故不

取·不取八念者 有人修九想無怖 又念佛門已攝故不取·慈心觀兩屬—若依根本起慈 屬有漏；若依不淨等起慈 屬無漏·慈無地位 約地階級 依根本 成眾生緣；依背捨 成法緣；因緣亦無他位·念佛五通皆約他階級 例如慈心兩屬云云·次來意不同·（●鍾—同「鐘」字）

【問】此中十門 與次第禪門及對治 云何同異？

【答】次第禪門 為成禪波羅蜜 禪善根利故 禪門先發 後驗善惡 此中為成般若·禪善根鈍 先阻煩惱 遇業遭魔 後始發禪 對治中為破遮障 修成助道·今此任運自發 仍為觀境 禪門雖同 各有其意云云·

次明深淺不同者—四禪是根本 闇證味禪 凡聖通共 薄修即得·特勝—少有觀慧 不味不闇證 橫對念處 豎對根本 故先味 次淨也·通明觀慧 證相深細 細次於總也 此三同是根本實觀；治惑力弱·九想正是假想初門 前鋒伏欲 故次列也·九想但厭患外境 未治其心 故次八背捨也·背捨雖破內外貪欲 總而未別 緣中不得自在 故次明大不淨 破依正貪也·雖總別治貪 未修大福德 故次慈心·雖復內治重貪 外修福德 不入因緣 則非世間正見 故次因緣·三世輪轉 無主無我 成世

正見也；雖世正見 緣底下因人福力微弱 次緣上果福力廣大。雖前來諸定 未有力用 轉變自在 故次神通云云。次互發不同。其次第互發 凡有八種 例陰境界境可知云云。（●桴——鼓槌、伐船的竹排）

二明發禪因緣者——大經云：「一切眾生 皆有初地味禪 若修不修

必定當得。」近情而望 劫盡不修 久遠推之亦曾離蓋。譬以誦經 廢近則易習 廢久則難習。當知昔有次第習 即次第發 乃至事修事發等云云。如彼大地種類具足 得雨潤氣 各各開生 生亦前後結果不俱 梅四桃七 梨九柿十^{（註）}雨緣雖同 成實有異。宿習如種 止觀如雨 禪發如果 熟 參差總言八種耳 是名內因緣發也。（●柿——同「柿」字）

又雖有應生之善 必假威神 方乃開發 地雖有種 非日不芽 佛無憎愛 隨緣普益。若次第緣即次第加 乃至事修緣即事加 鴻鍾任擊^{（註）}巨細由桴^{（註）}加常平等 淺深聽習。大論云：「池華不得日 翳死無疑 善不被加 沈溺未顯。」淨度經云：「眾生自度耳 佛於其無益。」淨度菩薩言：「眾生若不聞佛十二部經 云何得度？」二言相乖 共成一意 是名外緣發也。（●怙——服從、靜 ●張——火、日光）

三明諸禪發相者——若般舟亦發根本而少 常坐等則多。今且約坐論
 若身端心攝 氣息調和 覺此心路 泯然澄靜 怙怙去聲安隱躡躡而入**註**其心
 在緣而不馳散者 此名**粗住**。從此心後 怙怙勝前 名為**細住**。兩心前後
 中間 必有持身法 此法起時 自然身體正直 不疲不痛 如似有物扶助
 身力。若惡持來時 緊急勁痛 去時寬緩疲困 此是粗惡持法。若好持
 法 持粗細住 無寬急過 或一兩時 或一兩日 或一兩月 稍覺深細
 豁爾心地作一分開明 身如雲如影 斐然明淨與定法相應**註**持心不動 懷
 抱淨除 爽爽清冷。隨復空淨而猶見身心之相 未有支林功德**註**是名**欲界**
定。成論名此十善相應心。閃閃爍爍 不應久住。今言：欲定坯弱不牢
 稱為閃爍 非定如燈焰也；又稱為電光者。（●支林——禪）
 彼論云：七依外 更有定發無漏不去聲？
【答云】有欲界定能發無漏 無漏發疾倏如電光 若不發無漏 住時則久
 遺教云：「若見電光 暫得見道。」如阿難策心不發 放心取枕 即入
 電光 電光亦是金剛。金剛不孤 因欲界入無漏 無漏發疾 譬以電光
 非欲界定得此名也。（●囧囧——光明）

住欲界定或經年月 定法持心無懈無痛 連日不出亦可得也。從是心後 泯然一轉虛豁 不見欲界定中 身首衣服床鋪 猶如虛空_{（引）} 安隱

●註 身是事障 事障未來 障去身空 未來得發 是名未到地相。無所知人 得此定 謂是無生忍 性障猶在 未入初禪 豈得謬稱無生定耶？如灰覆火 愚者輕蹈之 若依成論無未來禪。故云：「汝說未來禪 將非我欲界定。」毘曇則有 尊者瞿沙 釋論具出之 佛備兩說而論主偏申耳 今則逐人判之。自有得欲界定累月住未到 不久即入初禪 此但稱欲界不言未到 有人住欲界不久 在未到經旬 故言未到 不云欲界。有人具久在二法 故言兩定 不可偏判。今依大論備出之。

若節節邪正相 如修證中委說 但初禪去欲界近 如疆界多難 應須略知。初從粗住訖至非想 通有四分——退 護 住 進。退分又二——一任運退 二緣觸退。緣有內外——外諸方便二十五種吐納失所 是為外緣觸退。於靜心中 三障四魔而生憂愛 是名內緣觸退。後或更修得 或修不得此人甚多。護分者——善以內外方便 將護定心不令損失。住分者——或因守護安隱不失 或任運自住 即是住分。進分者——或任運進 或勤策進

各有橫豎 橫豎各有漸頓·若十二門一一而進 是名漸進·若一時具足 是名頓進·特勝通明品而發 是名橫漸·一時俱發 是名橫頓·又於四分 分分皆有四分 具如修證中說云云·

今日約豎論進分者——從未到定 漸覺身心虛寂 內不見身 外不見物 或經一日 乃至月歲 定心不壞 於此定中 即覺身心微微然 運運而動 或發動 痒 輕 重 冷 煖 澁 滑·有人言：用心微細 色界淨色觸欲界身 例如欲界淨色在諸根之上 即有見聞之用·若依是義 觸從外來 若言一切眾生皆有初地味禪 如大富盲兒 竹中有火 心內煩惱而不並起·禪亦如是 事障粗礙不能得發·今修心漸利 性障既除 細法仍起 何必外來？所以者何？數息能轉心 心轉火 火轉風 風轉水 水轉地 四大轉細故有八觸·如麥變為麪 麪變為糟 糟變為酒 糟喻欲定 酒喻初禪 以麥為本 非外來也·若定執自出外來 墮自他性過·今依中論破四性訖 而論內出外來耳·（◎咬——同「皎」：光明、潔白）

又八觸是四大——動輕是風 痒煖是火 冷滑是水 重澁是地·體用相添 則有八觸耳·若動觸起時 或從頭背腰肋足等處 漸漸徧身 身內覺

動 外無動相 似如風發 微微運運；從頭至足 多成退分 腰發成住分
足發多是進分·動觸有支林功德 功德略言十種——空 明 定 智 善
心 柔軟 喜 樂 解脫 境界相應·（◎懽悵——很）

空者——動觸發時 空心虛豁 不復同前性障未除時·明者——^以淨美妙
^以皎皎無喻^註定者——一心安隱 無有散動·智者——不復迷昏疑網 心解靜
利·善心者——慚愧信敬 慚我不曾得此法 以為愧恥·我今尚爾 信一切
賢聖具深妙法 敬揖無量·柔軟者——離欲界^交懽悵^交如腦牛皮 隨意卷
舒·喜者——於所得法而生慶悅·樂者——觸法娛心 恬愉美妙·解脫者——無
復五蓋^註相應者——心與動觸諸功德 相應不亂·

又念持相應而不忘失 或一日一月一歲 安隱久住 斂念即來 熏
修既久 動觸品秩轉深 是名豎發·餘七觸豎發 例此可知·若動觸發已
或謝未謝 又發冷觸·冷觸若謝未謝 更發餘觸 交橫如前八種 是名
橫發·雖復橫豎前後 以八觸十功德五支察之 終不料亂 亦不得一念俱
成·何以故？八觸四大水火相乖 不得同時成·然此八觸 凡有八十功德
莊嚴 名字雖同而悅樂有異 如沸羹熱臠^交鯖魚^交沈李^註味別樂殊 餘六觸亦

差別・（◎五蓋—貪、瞋、睡眠、掉舉、疑◎沈—汁）

若欲界定中發八觸者 悉是邪觸 病煩惱觸 具如修證中說。今不論但約初禪八觸須簡邪正 何以故？一是邊地去欲界近 二帶欲界心 邪得隨入。如開門戶 賊即得進 鬼入禪中 禪非鬼也。若不識者 正觸壞唯邪惡在。邪觸者 還約八觸十功德 明若過若不及。如動觸起時 直爾鬱鬱 不遲不疾 身內運動 若遽自急疾手脚搔擾 是大過；若都不動如被縛者 是則不及。餘冷煖等亦如是。（◎臞—同「臞」：肉羹）

又就動觸空明十種 論若過若不及 此中之空 祇豁爾無礙 是為正空。若永寂絕 都無覺知者太過；若鏗然塊礙 是不及。明者—如鏡月了亮 若如白日 或見種種光色 是太過；若都無所見 是不及。定者—祇一心澄靜 若縛著不動 是太過；若馳散萬境 此不及。乃至相應亦如是 是為一動觸中二十種邪相 餘七觸合前 則有一百六十邪法 原夫正禪不應有邪。所以有者 如服菖蒲 將得藥力而多瞋 服黃精將得力而多欲 非藥令爾 藥推粗法 粗法將出而盛。若單欲界中但有邪觸 增病增蓋 無正功德。若入色定 則動八觸空明十功德 復有百六十邪 不可不

識·大論云：「有風能成雨 有風能壞雨 東北雲屯 西南雲散。」禪亦如是 八觸十功德 此覺成禪·百六十邪 此覺壞禪·若一法有邪 餘法亦皆染著·譬如一伴為賊 餘皆惡黨·若初觸無邪 餘法皆善也·

正禪五支者——若初觸 觸身在緣 名覺·細心分別八觸及十眷屬 名為觀·慶昔未得而今得故 名為喜·恬愉 名為樂·寂然 名一心·毘曇二十三心數 一時而發 取其強者 判為五支 五支悉是定體 體前方便如上說·成論明五支前後相次而起 四支為方便 一心支為定體·大集以第六默然心為定體·有人言：「五支在欲界第九心 或言在欲界定前·」此則非五支也·今辨覺觀俱禪正 就初禪判 那得爾耶！

五支同起 而有強弱相翳 取成就者以判五支 如一槌撞鐘 初粗中細之異 五支亦爾·初緣覺相盛 不妨已有觀等四支 覺強觀未了 覺息觀方明·初已有喜 觀息喜支成 初已有樂 樂未暢 喜息則樂成·初已有一心 四支所動 今樂謝一心成 如初開寶藏 覺是寶物 亦知珍貴 喜樂定想 但未知是何等寶？次分別金銀 別已領納生喜 喜故受樂 安快一心 如人飽食 無所復須 亦如對五欲極睡·故論云：「如人得寶

藏·」云云。(●磨——同「應」字)

若四禪同以一心支為體 云何四異？今分初禪是覺觀家一心 故有四別·若進二禪 但呵覺觀 初禪即壞 別義轉明·若通者 同用一心為體 釋五支名義相等 具在修證云云。(●伎——伎巧)

復次 初動八觸 功德猶粗 若數數發 則轉深利 品或言三 或言九 或無量品 更互娛樂 功德叢鬧不得一心 如恆奏伎以註似多人客 磨對一已註一已復來 出散暫無 薄斂復現·若欲去之 但呵覺觀 初禪謝已 即發中間單定 亦名轉寂心 亦名退禪地 亦名篋屑心·於此單靜心中既失 下未發上 若生憂悔 此心亦失·若不悔者 內淨即發 無復八觸 受納分別 故名一識定·

混四大色 成一淨色 照心轉淨與喜俱發 無魔邪相 以非邊境故·喜已生樂 樂謝入一心 此禪喜動 樂不安 當呵喜 喜謝入未到 忽發三禪與樂俱起 還是色法轉妙 不倚喜生樂·此正樂徧身受 聖人能捨凡夫捨為難·此有五支——謂捨 念 慧 樂 一心·經論出之 或前或後皆是修行小異耳·此樂對苦 呵樂即謝 亦有未到 未到謝已 發不動定

還是色法轉妙 不為苦樂所動 名不動定。

定法安隱 出入息斷 不苦不樂 捨念清淨 一心支雖爾 猶是色法

呵三種色滅三種色 緣空得定 不復見色 心得脫色如鳥出籠 是名空

定。此定謝已 亦入未到 緣識生定 名為識處。此定謝已 緣無所有

入無所有法相應_云 名不用處。舊云：「緣少許識。」若爾 即是所有處亦

是用處 何謂不用無所有耶？此定過已 忽發非想非非想 此定不緣識處

故非想 不緣不用處故非非想 更無上法可攀 三界頂禪 世為極妙。外

道計為涅槃 實是闇證。具足苦集 垂盡三有 還墮三途 委悉明根本禪

往修證中尋之。

次明特勝發者——若依律教 應在不淨後 依行在不淨前。如律云：

「佛為比丘說不淨觀 皆生厭患 不能與臭身共住 衣鉢雇鹿杖自害。」

佛令放不淨修特勝 大黃 巴豆 瀉人太過 身力弱者 即便弊之 更以

餘藥並下並補。補故是愛 下故是策 策勝根本 愛勝不淨。有觀名亦無

漏 對治力弱名 亦有漏 如廉食人噉猪_豕 鄙貯屎物而猶可強食之。若

六月臭猪 蟲蠅所集 不復可食。特勝是實觀 猶可從容 不淨是假想

不須可耐云云。(●)睹—同「肚」字、同「猪」字)

特勝發者—忽見氣息出入長短 知來無所從 去無所至 入不積聚 出不分散 若約根本即是粗細住·若見息來去徧身 若約根本是未到地·而根本闇證 謂無身床鋪等者 非實無也·如灰覆火上 愚者輕蹈之 如夜噉食 如盲觸婦皆不暢其情·今有觀慧 見息徧身 而定心明淨安隱 故異闇證也。(●)菘豆—綠豆)

又見身中三十六物 如開倉見穀粟麻豆 若對根本即初禪位·前八觸 觸身倉 心眼不開不見內物·特勝既有觀慧 觸開身倉 心眼即見三十六物·肝如菘豆^カ註 心如赤豆 腎如烏豆 脾如粟^カ 大小腸道更相應通^カ 血脈 灌注如江河流 內有十二物 肝心痰癥等 中有十二膜膚肪膏等 外有十二 髮毛等·出入息統致其間 不淨 無常 苦空 無我 一切身行皆休 終 不為身而造諸惡 **是名除諸身行**·

若對道品是身念處·若對根本 即是覺觀兩支心·眼初開是覺支·分別三十六物無謬 是觀支 心是喜對喜支·前喜名隱沒有垢味 今喜不隱沒無垢味 即是法喜 非是受喜也·心受樂者亦如是 非受樂樂 知樂中

三受皆無樂 名樂支·受諸心行 是一心支·知眾心是一心 不同根本計實一心也·(◎猗—輕安)

若對道品 皆受念處 心作喜心作攝者 前喜從三十六物生 此直就心作喜故知 對二禪·大集明二禪但三支 無內淨·今心作喜 意似於此·作攝者 喜動則散 若作攝得入一心 根本但內淨受喜 特勝有觀慧 恆攝喜心 心作解脫者 此對三禪 根本之樂猗喜徧身受^註凡夫捨為難·特勝有觀慧 則無愛味 故言解脫·從心作喜 至心作解脫 皆是心念處也·從觀無常者 對第四禪·餘處亦觀無常 未是別治 得不動定味之為常·今有觀慧 知離苦樂而終是色法 猶是無常不應生染 故稱無常·

從觀出散對空處 滅三種色如鳥出籠 故言出·緣空故言散 雖緣空亦有觀慧 觀離欲是對識處·緣空多則散 散名為欲 特勝觀慧 離是散心 故名離欲 觀滅對無所有處·特勝觀慧 觀識若多若少皆無 故名觀滅 觀棄捨對非想非非想處·棄識處及無所有處 更有妙定 名為非想非非想·

凡夫妄謂涅槃·佛弟子知其雖無粗煩惱 而有細煩惱 而無愛味 故稱淨禪·從無常至棄捨 皆名法念處·此十六法 橫豎對治法節節皆異·根本闇證功德則薄 如食無鹽；特勝功德則重 如食有鹽·委論發相 具如修證中云云·（◎膠カウ—同「臊」：腥味◎酢サカ—酸）

次通明禪發相者—上特勝修時觀慧 猶總見三十六物 證相亦總 通明修時細妙 證時分明·華嚴亦有此名 大集辨寶炬陀羅尼 正是此禪也 請觀音亦是此意·修時三事通修 能發三明六通 又修寶炬時 乃至入滅受想定 當知此門具八解脫 三明六通 故名通明也·大集辨此五支名目—謂如心覺大覺 思惟大思惟 觀於心性 是名覺支·觀心行大行徧行 是為觀支·如實知大知心動至心喜 是為喜支·身安心安 受於樂觸 是為安支·心住大住 不亂於緣 是名定支·初觀三事皆融 證時三事皆一 故名如心覺·覺於真諦色息心泯一無異 又識俗諦皮肉骨等 皆有九十九重·（◎生藏—一說：呼吸與循環系統）

覺五藏生五氣 亦見身中 蟲戶行來言語 無細不了 覺託胎初陰 過去無明業是蠟 現在父母精血是泥·過去業不住故名印壞 現在託識

名色具足 故名文成。住在生藏之下^註熟藏之上^註子腸中形甚微細 唯有一念妄想色心相依 如有如無如夢。業行力故 自然能起一念思心 感召其母 母便思青色呼聲^支膠^支氣^支酢^支味^註因此念力生一毫氣 氣變為水 水變為血 血變為肉 母氣出入 以相資潤 便得成肝藏。向上成眼 向下成手足大指 若思白色哭聲 腥氣辛味 便成肺藏。上向為鼻 下向為手足第二指 若思赤色語聲 焦氣苦味 便成心藏。上向為口 下向為手足第三指 若思黃色歌聲 香氣甜味 便成脾藏。上向為舌 下向為手足第四指 若思黑色吟聲 臭氣鹹味 便成腎藏。上向為耳 下向成手足第五指 覺身分細微 例皆如此。(◎熟藏——說：排泄與消化系統)

思惟大思惟者——即是思惟真俗也。觀於心性者——即是空也。若真若俗 同入心性。請觀音云：「一一入於 如實之際。」如此覺支與上倍異。心行大行者——上覺支是解。今心行去是觀行。心行於世諦故名行。行真諦故名大行。三事俱行故名徧行。心住者——於俗諦得一心。大住者——於真諦得一心。不亂於緣者——雖見真俗無量境界 而於心不謬也。具明其相 備如通明觀中廣說。

發此定時 見身息心同如芭蕉相 無有堅實 是未到地相·見此三事
 同如泡沫相 是初禪·見三事 同如浮雲相 是二禪·見三事 同如影
 相 是三禪·見三事 同如鏡像 是四禪·滅此三事皆空 滅空緣識 滅
 識緣無所有 滅無所有緣非想非非想 滅非想非非想三種受想 而身證滅
 受之法 以成解脫·有俗觀故名亦有漏 有真觀故名亦無漏·此禪事理既
 備 階位具足 成論人應用此明 道定入八解脫 於義為便而不肯用·阿
 毘曇約八背捨 得有事理 俱異外道 成俱解脫人·成論但有理無事 便
 無俱解脫人 約外道禪為事禪 亦應約十善為戒 世智為慧 戒慧既異外
 道 定何意同!是則客醫無客定 八術不成 委論其相 具在修證中說云
 云·(◎葩—花朵◎九孔—兩眼、兩耳、兩鼻、口、大小便道)

次明不淨禪發者—先就九想 又為兩—一壞法人 二不壞法人·若壞
 法人修九想—一脹想 二壞想 三血塗想 四膿爛想 五青瘀^山想 六噉^多
 想 七散想 八骨想 九燒想·此人但求斷苦 燒滅骨人 急取無學不欣
 事觀 既無骨人可觀 便無禪定神通變化 願智頂禪 雖言燒滅 實有
 身在 例如滅受想而身證云云·此人好退 如毘曇有退相·四果如沙住

井底 阿含云：「三果退戒還家 毀失律儀 不失道共 俗人生謗 言無聖法。」佛言：「欲飽起厭 不久當還 更求出家 諸比丘不度 佛即度之便得羅漢。」阿難問言：「大德 是學退 無學退？」答言：「學退。」若然即是世智斷惑慧解脫人 故得有退。非無漏智斷一品惑 進一品解而有退也。若發此九想 無諸禪功德者 是壞法人也。

若不壞法人九想者——從初脹想來住骨想 不進燒想 得有流光背捨

勝處 觀練薰修神通變化 一切功德具足 成俱解脫人也。若修時愛多觀外 見多觀身 見愛等內外觀 若發時準此可知。於坐禪中 忽見死屍在地 言說方爾奄便那去 氣盡身冷 神逝色變 無常所遷不簡豪賤 老少端醜無逃避處 慈父孝子無相代者 屍腥在地 風吹日暴與本永異。或見一屍多屍 是大不淨觀相。或滿一聚落一國土 或一屍色變 或多屍色變

死屍雖非九數 是諸想之本 故先說之。（◎臃——腫 ◎臃——肥）

是等死屍顏色黯黑 身體洪直 手足葩花 臃脹臃鄧 如韋囊盛風 九孔流溢甚為穢惡 行者自念：我身如是未離未脫 觀所愛人亦復如是。是相發時 得一分定心 黷黷安快 須臾之間見此脹屍 風吹日暴 皮肉

破壞身體圻裂**註**形色改異了不可識 是名壞相 又見圻裂之處 血從中出
散溜塗漫 處處斑駁 灌溢於地 臭處蓬勃 是為血塗相 又見膿爛
流潰滌滌滂沱如蠟得火**註**是名膿爛相 又見殘皮餘肉 風日乾炙 臭敗黷
黯**註**半青半瘀 皺皺皺皺**註**是為青瘀相 又見此屍而為狐狼鴟鷂之所噉食
紛葩鬥競 齟裂拽挽**註**是為噉相 又見頭手異處 五藏分張不可收斂 是
為散相 〔◎韋—皮革◎黷黷—黑暗無光◎圻—破開◎黷—忘而息也〕
又見二種骨 一帶膿膏 一純白淨 或見一具骨 或徧聚落 如是諸
相轉時 定心隨轉 黷黷沈寂**註**愉愉靜妙 安快之相 說不可貲 不壞法
人 所觀齊此 未見此相 愛染甚強 若見此已 欲心都罷 懸不忍耐
如不見糞猶能噉飯 忽聞臭氣 即便嘔吐 亦如捉淨法婆羅門而噉塗癰髓
餅 槌頭自責 我已了矣 若證此相 雖復高眉翠眼 皓齒丹脣 如一聚
屎 粉覆其上 亦如爛屍假著繒綵**註**尚不眼視 況當身近！
雇鹿杖自害 況鳴抱姪樂 如是想者 是姪欲病之大黃湯 如貪食人
審知猪猪盛屎之物 猶強喫噉 見猪蟲臭 更能食不？前特勝力弱
未決定除 今觀力強 姪火疾滅 故云：「九想觀成時 六賊稍已除 及

識愛怨詐 兼知假實虛。」如是厭患 何但除欲！亦能發無漏 亦成摩訶衍·釋論解死變想竟 仍說六波羅蜜 四無量心^註諸師咸云翻謬·今明菩薩修初想即具摩訶衍 故廣出諸法 後即云乃至燒想亦如是 那云脫落耶！（●瞻^{カク}——大污黑●皸——同「皸^{カク}」：腥羶●甌——攫：撲取、奪取）

次明八背捨發者——前三番是根本味淨 九想至一切處名為觀 九次第定是練 師子奮迅是薰 超越是修 此四事定 今先明背捨·背捨又有總別 總共二乘別在菩薩·又背捨不定 或因中說果 名背捨為解脫·自有果中說因 名解脫為背捨·若定判者 斷惑究竟 事理具足 稱為解脫·若惑未盡 定未備 但名背捨·背者——厭下地及自地淨潔五欲；捨者——捨是著^{カク}心；故名背捨·若破愛多發外相如前說 若破見多發內相 內相者即八背捨也——一內有色外觀色 乃至第八滅受想背捨·（●皸——同「繭」）

所言內有色外觀色者——不破不壞內色 內觀白骨皮肉而外觀死屍等 若修相具如禪門 今略示發相·行者忽見自身足指皮皸^{カク}如泡^註漸漸至膊至腰 通身到頂 斯須洪直 舉身脹急 五指葩花 兩脚如柱 腰腹如甕 頭如盆 處處臙^{カク}脹如風滿韋囊·此相發時 或從脚至頂 或從頂至脚 滿

一繩床 皮急肉裂 將欲綻潰 既潰膿流 浸漬濕澤^註又從頂至足 皮肉
 自脫 唯白骨在 支節相柱 罄然不動 皮肉墮落聚在一處 猶如蟲聚
 污穢鄙醜 若發此相深患其身 厭之如糞 何況妻子財寶而生吝惜 薩埵
 亡身鹿杖所害者 皆得斯觀 內不計我 外不愛所 低頭慚愧 厭心相續
 云云 大經云：「除卻皮肉 諦觀白骨 一一節間 皆令繫念 逆順觀察
 令骨淨潔。」是名內有色相。（◎繒——絲織品◎漬——沉浸）

外觀色者——外見死屍 臃脹膿壞 滿一聚落 一國土 如前九想所觀
 不淨 故言外觀色 位在欲界定 此法增進 見骨起四色 青黃白鴿 煜^註
 煜^註燐燐將發不發^註青色青光乃至鴿色鴿光 狀如流水 光籠骨人如塵霧鏡
 日 若心緣足 光隨向下 若心緣頭 光隨向上 以青光力映蔽十方 悉
 見青色 如須彌山隨方色一 乃至鴿色亦如是 若此光色將發不發 位在
 未到地定 如是遠久 光應自發 若不發者 當攝心諦觀眉間 放之便發
 狀如竹孔吐煙 初乃小小 後乃散大 四色宛轉從眉間出 徧照十方豁
 爾大明 一色亦有十功德 八觸 五支正邪等相 初色發時名覺 分別八
 色名為觀。（◎四無量心——慈、悲、喜、捨◎燐燐——光明）

昔雖知肉中有骨 不知骨中八色 昔所未見 慶喜悲慚 名為喜支。
此色發時 深有樂法 心地恬愉 名為樂支。定心湛然 安住不動 黠黠轉
深 空明智定 信敬慚愧 不生謗毀 離蓋相應。若冷煖等 叢叢皆無謬
亂 故稱叢林。但此中動痒 空明五支等相 心眼開明 法深樂重 不同
根本 亦異特勝通明。彼帶皮肉 觸不通暢 今觸骨人 其法深妙。

若論邪相入八色者——或見青色不甚分明 斑駁不好即是邪相 七色亦

如是 闇證無觀慧 如夜多賊。今禪有觀如晝少偽 設有易卻。若三藏

云：「八色是色界法 觸欲界骨人 致諸功德起。」此依根本有漏 作如

此說 大乘明戒定慧法 悉不可盡 何以故？命朽戒謝 無作不滅 定雖

伏惑 斷在不久 如蠱入身 殘藏害命 即雖未死 勢不久存 慧道無失

初果七死^註無漏湛然 當知戒定是無漏法。若爾 八色之光 便是界外

法也。若發此相 初背捨成 位在初禪。成論云：「兩背捨欲界攝 淨背

捨色界攝 四背捨無色界攝 滅背捨過三界。」毘曇云：「初二背捨通欲

界及二禪 淨背捨在四禪。」言三禪樂多 不立背捨。復有人言：「三禪

無勝處 四禪無背捨。」三家互異。今依釋論 初背捨 二勝處初禪攝

既有五支驗是初禪也。(◎初果七死——初果在人、天各受七生)

二內無色以不淨心觀外色者——骨人是精血所成 應須呵滅 析骨四微

①大乘體法 知骨從心生 心如幻化 骨人虛假 骨人自滅 如好馬任人

意 如好人共事 去來無^之揆 ②骨人去已 新法未來 喜多退墮 以不淨心

但觀外色 外色者外死屍等·又外者骨人 所放八色也·所以觀外色者

此去欲界猶近 須觀外不淨 若修壞骨人 別有觀法 今但論法發·忽見

骨人自然消磨 但有八色及外不淨在 骨人滅時 位在中間·又見八色與

內淨法 同時俱起 青黃等光 更作一番增明 內淨 喜 樂 一心四支

功德 轉勝於前 是為二背捨位在二禪。(◎四微——色、香、味、觸)

三淨背捨身作證者——初禪二禪非徧身樂 四禪無樂何所為證？成論人

四禪共淨背捨 今以兩禪共淨背捨·既言三禪有徧身樂 可以為證即是其

初？成就在四禪 能具足勝處 故知淨背捨 位在二禪也·

淨者——釋論云：「緣淨故淨·」八色已是淨法 而未被淨緣瑩練 淨

色極在四禪 此色起時 瑩於八色 更轉明淨 故言緣淨故淨·

徧身受者——樂之極在三禪故 總此二禪為淨背捨也·淨有四義：不淨

不淨者——欲界之身已是不淨，而今臃脹故言不淨不淨。不淨淨者——除卻皮肉，諦觀白骨，無腹筋血如珂如貝，故言不淨淨。淨不淨者——是眉間所出八色光明，光明是淨，未被練治，故言淨不淨也。淨淨——是第三背捨，更被淨緣練治也。故言淨淨。（◎捩——拗、折、撕）

四空背捨者——過一切色滅有對色，不念種種色，一切色是欲界內外色，有對是五根所對，此兩色前三背捨已滅，但有八色隨心轉變，故言種種色；呵色緣空更無別法，但入空定。若凡夫多染，保著空定。聖人深心智慧利，直去不回，故名背捨。若緣空多則散，虛誑不實，捨空緣識，識法相應，名識處背捨。又識生滅無常虛誑，無復所緣，但有能緣，故言無所。有處。識處如癰，無所有處如瘡，捨識無識，即是非想非非想。

此無想猶有細煩惱，今捨能緣非想之受想，亦無復能滅之想，定法持身，泯然無想，如冰魚蟄蟲，若以所滅為名，與攀上厭下何異！今從能滅自地，亦滅他地得名，故言滅受想背捨。具如修證中說。毘曇明得滅定，是俱解脫，不得此一定，但名慧解脫。成論得電光，名慧解脫，具得世間禪，名俱解脫。成論後四更無別法，以無漏心修此可然，前三何意無別法。

而約外道禪耶云云。若過去曾得八定。故發宿習。而滅定一種不得無漏。修則不成。故不論宿習也。九次第定超越等約三藏者。無有凡人修於此定。故不論發宿習也。若約大乘亦應有此義。今所不論。

次明大不淨觀發者——亦名大背捨。前所觀所發。除欲皮肉。諦觀骨人死屍不淨。或一屍兩屍。城邑聚落不淨流溢等。但約自他正報。故言小不淨也。約此而論厭背。故名背捨。亦是總別相云云。若大不淨觀。何但正報。流溢不淨。依報。宅宇錢財。穀米衣服飲食。山河園林。江淮池沼。結（結）是色法悉皆不淨。註蟲膿流出。臭處腥臊。舍如丘墓。錢如死蛇。糞如屎汁。飯如白蟲。衣如臭皮。山如肉聚。池如膿河。園林如枯骨。江海如汪穢。大經云：「美羹作穢汁想。即此觀也。」（◎結——阻礙）

於坐禪中忽如上見。見此大地無一好處。依正不復可貪。是名大不淨發也。如初然火（註）加功攢發。烟炎蓋微。火既成勢不復擇薪。乃至江河亦能乾竭。初觀不淨。止一屍一國。姪心乍興乍廢。今定力已成。厭惡亦盛。一切依正無非不淨。欲心永息。（◎然——同「燃」字）

復次 諸物有何定相？隨人果報感見不同。善業感淨色。惡業感不淨

色 如諸天寶地寶宮 人中富樂 執諸瓦石變成金銀 善力所招 依正俱淨 如僧護經所說·地獄獄相不同 或見身肉為地 為他所耕 或見身如樹林 眾所摧折 或身如山 如屋如衣 凡一百二十種 皆惡業所感招不淨色·若執淨色 保愛堅固 以大觀力破大著心 翻大顛倒 成大不淨觀也·何以故？夫幻術法多 是欺誑 神通法得其道理·凡一切物皆可轉變 如蘇蠟金鐵 遇煖流變 如水遇冷成地 此得解觀契轉變之道 定力爾故·若根本但除下地著 不能除自地·若小大背捨 未是無漏 但除下地自地著 若無漏緣通 則下自上皆除著也·

若人發大不淨 入背捨亦大 初禪攝·若內無骨人 外觀八色及依正兩報 緣境大故 名第二大背捨 二禪攝·若以大不淨 入淨背捨亦大 乃至滅背捨亦如是·若論大勝處者 更熟背捨 令於緣轉變自在·大論明鈍人修八背捨竟 方修勝處一切處·中根修三背捨竟 於四禪中修勝處等·上根祇修初背捨 即修一切法也·今處中說 若多若少者 還約依正一屍為少二 屍為多 如是傳傳可解·一衣一食一山河為少 無量衣食山河為多 初修從少至多 今發亦應爾·

若好若醜者——善業端正為好 惡業鄙陋為醜。此二皆於我美者為好 於我惡者為醜。此二皆有智慧為好 皆有愚癡為醜。此二富貴為好 貧賤為醜。如此好醜俱不淨。山河國土衣食屋宅 若好若醜俱不淨。又依正俱醜 骨人所放八色為好。又八色亦醜 被練為好 好醜皆不淨。此兩勝處 初禪攝。若內無色相 外觀色若多若少 若好若醜 勝知勝見者 內滅骨人 外有八色。又有依正多少好醜 如前說云云。

勝知見者——此心勝色 不為色所縛 心能轉色 故言勝知也。勝見者——淨不淨等 皆於己心自在 觀解成就 故言勝見也。此兩二禪攝。若勝處成時 身尚不惜 況財物他身耶！上古賢人推位讓國 還牛洗耳 皆是昔生經修此觀 自然成性 無復愛染。不得此意 貪之至死 何能忽榮棄位耶！後四勝處 在四禪中成就 三禪樂多不能轉變 就聲聞法謂言如此。於菩薩法禪轉變 何得無耶！大論云：「青黃赤白。」此從實法。瓔珞云：「地水火風。」此從假名 互得相攝。此四勝處 內外色盡 但有八色 唯有多少轉變 無有好醜轉變也。（◎頂禪——又稱超越三昧）

十一切處在四禪中——初禪覺觀多 二禪喜動 三禪樂動 不得廣普徧

一切處 唯不動念慧 則能廣普。以青徧十方 十方皆青 餘色亦爾 故名一切處。若一切入者 以青徧一切時 黃來入青 亦徧一切處。青黃本相 不失相入 又不相濫 餘色相入亦如是 是名一切入。此乃內心放色徧一切處 那得以外樹葉為緣 徧一切處耶！內心無法 安能轉變外樹葉耶！先能變心 方能變葉耳。大論取優鉢羅華者 恐人不解 借外喻內 不可執喻為正義。若通明觀 內無骨人不放八色；修勝處時 當借外緣 或可應爾。不壞法人內自放 不須外也。（◎願智——於諸法中無障之智）

復次 菩薩修勝處 具衆行者——若不達依正 可起貪慳。此觀若明

身尚欲捨 況惜己物而貪他財 是則名檀。得如此觀 不為財色而破於戒 害彼財主引物自歸 欺詐百端而求全濟 決無此理 是則名尸。得此觀時 若他觸惱及以侵奪 終不生瞋 諍於糞穢 是則名忍。是觀成時 不倚不淨屍身 不淨國土 間退定心 是名精進。此觀能具觀練熏修。神通變化 願智 頂等。是則名禪。（◎出世禪——觀、練、熏、修）

得此觀時 一切法能所皆不可得 不生不滅畢竟清淨 是則名慧。一切道定法門 皆於勝處轉變成就 心定自在 回轉去住 作諸法門 隨心

即成 如快馬破陣 亦自制住。是時明淨 無復魔事 心使於魔 魔不能破心也。行四三昧人 若發得此法 多轉入五品弟子位。何故爾？助道力大 能疾近清涼池 齊此是發觀禪 亦是發摩訶衍禪相。若練熏修 凡夫尚不得學 無發可論。若別出經論 故不俟言也。

七明慈心發者——慈倚根本前後云云。忽緣一切眾生 取其樂相 無怨無惱 悅心適意。或見得人中樂 或見得天上樂 善修得解 定心分明 無一眾生不得樂者 初躡躡細靜 後轉深定 但所緣有三——若緣親人得樂名廣 中人名大 怨人名無量。又緣一方眾生得樂名廣 四維名大 十方名無量。此定有隱沒ひそ 不隱沒ひそ——若心緣眾生 決定作得樂想 心甚分明 而所緣處 不見眾生得受於樂 是內不隱沒ひそ 而外隱沒ひそ。復有內心明淨 外見得樂 是為內外俱不隱沒。(◎支林——禪)

若先得此定 後發五支功德者 初覺眾生悉皆得樂 心與定合 自心亦樂 善修得解 名覺支。分別得樂 或人中天上 無量差品皆悉明了 名觀支。怨親平等 無復畏怨 憂親之苦 名喜支。喜支動息 心神愉懌 亦如所緣得樂之相 名樂支。定法轉深 持心不動 名一心支。此名同根

本而法味永異。如糖蜜和水，冷同味別。若發單根本，報止梵眾註梵輔；若得慈定，則報為梵王。其果既勝，因亦大矣！若先得根本，後加慈定，根本益深也。（◎初禪三天——梵眾天、梵輔天、大梵天）

又於慈定中發二禪，內淨四支成就，又發三禪樂具五支成就，又發四禪一一與諸禪相應云。支林具足而法味倍增註。如前喻，但慈心本緣他得樂，內受樂定，外見他樂，此相齊三禪。四禪但見他得樂，內無樂受，以捨苦樂故，是為小乘。如此分別，佛或時破執，為緣言，慈心福至徧淨，悲心福至空處，喜心福至識處，捨心福至不用處。但菩薩恆與慈悲俱，何地而無慈悲！慈悲熏一切善，豈止齊三禪耶？此一往語耳。若先發根本，後發慈定亦如是，然皆闇證隱沒云，或內不隱沒而外隱沒云云。

若依特勝通明發慈定者——所依之定，自是一邊，能依之慈，附起不濫。此定既有觀慧，慈定亦不隱沒云。五支法味倍勝根本。或因慈定而發特勝通明，此之慈定亦不隱沒云。禪味亦深。或因慈定發小大不淨，不淨取眾生破壞相，則無眾生可緣，誰得此樂？雖無眾生有漏中樂，而有涅槃樂，是發法緣慈也。（◎稗——似穀的草、細小◎蒲桃——葡萄）

【問】慈緣眾生淨相 無瞋惱 取其好相・不淨觀破壞眾生 取其惡相・云何相發？

【答】此亦無妨・如雖見不淨 不妨又見淨人端正衣裳 雖生慈定 不妨不淨・慈定亦能莊嚴背捨等 使功德倍深 勝單發不淨 或互相發云云・餘三無量心發更互 準慈定可知・若四無量附根本發 即成有漏・附特勝通明發 即成亦有漏亦無漏・附不淨發即成無漏・因緣不同 慈定等深淺 百千萬種不可稱說・譬如欲界四大色 造種種地 青黃赤白 高下不同；造種種樹木草果 甘苦辛酸 藥毒香臭；造種種人 端醜聰鈍 貧富善惡；造種種禽獸 毛角飛走 無邊種類 差品不混 各隨性分 任力所能・如薄福人 但資稗粟^劣註不信有甘蔗蒲桃^劣註色界淨法亦復如是 轉變支林 種種滋味 更相添糅而不混和 乃至四無量心 彌復曠大・何以故？眾生無量故 想其得樂亦復無量 諸法無量 附諸法發支味亦無量 不可稱計・眾生薄福不信禪定 設信一法 不信無量功德 如山左不識珍羞 井蛙之非海若 甚可憐愍・其能信者 知聖境難思 不生誹謗云云・八明因緣發者——行人有大功勳 諸佛賜以禪定三昧 或過去宿習 而

因緣定發前後云云。於坐中忽然思惟心所緣處。或緣善心。或緣惡心。能緣所緣即是有支。有能含果。此有由取。以心取善惡。而得有有。若不取者亦無此有。故知有從取生。復知取從愛起。愛故可取。如愛色死取。不愛則不取。愛因受生。由領受善惡。所以愛生。若無領受。愛則不生。又觀受由於觸。六塵來觸六根。故得有受。無觸則無受。經云：「六觸因緣。生諸受。」故受由於觸。又知觸由諸入門。若無六識統六根。則不能涉入諸塵。而生於觸。觸由於入。入由名色。若但有色。色不能觸如死人。若但有名。名亦無觸如盲聾人。色心合故。則有於觸。色即色陰。心即四陰^註了別此色。名識陰。領納此色。名受陰。行起貪瞋。名想行兩陰。五陰具足。故有覺觸。(●四陰—色、香、味、觸●煖—同「煖」字)

當知觸由名色。名色由初託胎識。初託胎。名歌羅邏^註此時即具三事—一命。二煖^{又云}三識。是中有報風。依風名為命。精血不臭不爛。名為燻。是中心意。名為識。由識託胎。故有凝酥薄酪。六炮開張。名色和合。當知名色豈不由識！識由業行。過去持五戒善業。業使人中受名色。過去破五戒惡業。業使三塗受。故知識由於業。業即行也。行由無明癡愛。

造作眾行 使識流轉・從過去來今 從今愛取緣有 有能含果 招未來生
死 三世因緣空無有主・（◎歌羅邏——初受胎後之七日內狀態）

如是思惟 觀智起時 人我邪計即破 定心^{去聲}怙怙從粗入細 欲界未到
乃至根本五支功德次第而起 覺因緣空無有主 名覺支・三世流轉 更
相因賴 明識無差 名觀支・得因緣智 深識三世 豈不欣幸 名喜支・
定法持心 恬愉美妙 名樂支・定心湛然 無緣無念 名一心支・此因緣
三昧是慧性 此慧明故 即發根本 或根本與因緣相和 法味淳濃 不同
單發五支 此三昧亦有隱沒^ゴ 不隱沒^ゴ・若內心但解因緣法 不生我倒者
但與根本相應^云 闇有此解 名為隱沒^ゴ・若三昧發時 其心明淨 見歌羅邏
五匏開張 生處住處 亦見行業善惡所為好醜 亦見未來生死之事 三世
分明 是名不隱沒^ゴ相・此二皆有空明十法成就 是名根本由因緣發 乃至
特勝通明背捨等 隱沒^ゴ不隱沒^ゴ 由因緣發亦復如是・

若因根本發因緣者——忽於定中 思惟根本諸定 皆是因緣所成 所成
能成即是有 此粗細住含炎摩兜率天有^註有生必有死 欲界定亦是因緣有
有則含果 應受化樂天生 生則有死 未到定亦是因緣有 有則含果應

受魔天有・初禪相應即含彼有 乃至非想非非想亦如是・

如是等有 皆由於取 取初禪相如前 二十五方便中・種種希望 取其相貌 故知有由於取 取又由於愛 以聞人說初禪功德而生愛味・又知此愛由受 以聞彼功德而領受之 而起愛也・又知此受由入 入即是根 無根入 無所受 受又由觸塵 觸故有入 觸由名色 五陰合故有觸 名色由初識三事 三事由業而來受身・業由無明 致有生識 乃至老死 上至非想 下至粗住 皆識十二因緣 一一明了 乃至特勝通明等 因根本發 例可知云云・（◎炎摩——又稱夜摩天）

此觀既破我倒 與界方便破我意同 但依禪經受因緣三昧名耳・三世推尋 雖是慧性 猶名停心・心得停住 如密室無風 可作念處觀也・念處觀成 方名聞慧・聞慧乃是理觀 如富那領解云：「我已解已知 汝云何知 若知無明 不起取有・」即聞慧意・此因緣觀在念處前 未有是力 故屬事觀也・此因緣門隨機不同 瓔珞明十種 大集明果報一念 諸師多傳三世 龍樹作中論初明因緣品・論師謂攝法不盡 不以因緣為宗 但是世諦 破因緣盡是真諦 故以二諦為宗・今言何品非世諦而皆破盡 此

乃通途 非別意也。(●不動—不善不惡)

論初通觀因緣 次染染品等別破愛取支 六情品別破苦支 乃至後兩品別出聲聞觀因緣·通別等意 皆觀因緣 豈不以因緣為宗！北師取後品中救義 六因四緣為宗 此乃是生滅因緣·後兩品意 非論正宗·佛去世後 人根轉鈍 取著取著因緣決定相 不解佛意 故作此論 明十二因緣觀門也·今既發因緣法 故約之明止觀 例為十意云云·

思議境者—過去無明心中 作於黑業諸不善行 成三途界·作諸白業及不動業註成三善界·若轉無明為生滅明 名下智觀 得聲聞菩提·轉有漏行 為出世助道行 七種學人殘業未盡 猶生善界·若無學用無漏業及著真諦愛 與根本無明合 生方便土 受彼名色 於彼愛瞋而起取有 是聲聞界·若翻無明為不生不滅之明 是則中智 得緣覺菩提·請觀音云：「觀十二因緣 如夢幻芭蕉 成緣覺道·」意在於此·

轉有漏行 為無漏助道 結業盡不盡同前 是為緣覺界·若轉無明為般若 轉不善行為五度 以未發真 猶具界內十二因緣 是六度界·若轉無明為空慧 轉行為六度 六七地前斷惑未盡 皆同前 斷盡生彼福慧小

勝耳 是名中智觀 得通教菩提·若轉無明為次第明 轉行為歷別行 十信住斷未盡 十行向斷盡 皆同前 是名上智觀 故得別教菩提·若轉無明為佛智明 從初發心 知十二緣是三佛性·

若通觀——十二緣真如實理 是正因佛性·觀十二因緣智慧 是了因佛性·觀十二緣心具足諸行 是緣因佛性·若別觀者——無明愛取 即了因佛性·行有 即緣因佛性·識等七支 即正因佛性·何以故？苦道是生死

變生死身即法身 煩惱是闇法 轉無明為明 業行是縛法 變縛成解脫 即三道是三德·性得因時 不縱不橫 名三佛性·修得果時不縱不橫

如世伊字 名三德涅槃·淨名云：「一切眾生即大涅槃 即是佛 即是菩提·」乃此意也 是名上上智觀 得佛菩提·若五品未斷 同學人；鐵輪長別苦海 同無學·雖復變易五根 生福迥異 釋論云：二乘受法性身 諸根闇鈍 以其於佛道紆迴故·若別圓能破無明 直開苦道 如實之法 從實法得實報 直於行有 具足諸行 感得依正無有罣礙 根利福深不同 中下·若三賢十聖住於果報 悉成就彼十二因緣·等覺餘有一生因緣在 若最後窮無明源 愛取畢竟盡 故名究竟般若·識等七果盡故 名究竟法

身·行有盡 名究竟解脫·雖言斷盡 無所可斷 不思議斷 不斷無明
愛取而入圓淨涅槃·不斷名色七支 而入性淨涅槃·不斷行有善惡 而入
方便淨涅槃·淨名云：「以五逆相而得解脫 亦不縛不脫。」如此而推
十二因緣 即是一切無量佛法 是名不可思議境界也。

復次 十二緣 對法華中十如者——如是性 對無明 淨名云：「若知
無明性即是明性。」如是相 對行；體 對識等七支；力 對愛取；作
對有；因 又是無明愛取之習因；緣 對行有；果 對無明 生智慧習
果；報 對行有五種涅槃；本 對三道三種佛性；末 對三德涅槃。

復次 對十境者——十法界陰入病患兩境 對識等七支；煩惱見慢等境
對無明愛取；業魔禪二乘菩薩等 對行有等支·復次 十二因緣十如十
境——在異心中 是生滅思議·在一念心中 是不生不滅不可思議·華嚴
云：「十二因緣 在一念心中。」大集云：「十二因緣 一人一念 悉皆
具足。」此猶存略 若一人一念 悉皆具足十界 十如註十二因緣 乃可
稱為摩訶衍不可思議十二因緣耳。（◎十如——十如是）

【問】十二門論云：緣法實無生·若謂為生者 為在一心中？為在眾心

中？亦可得言 在一念耶？

【答】華嚴云：「一中無量 無量中一。」大品云：「一切法趣無明 是趣不過。」乃至一切法趣老死 今說一心具十二因緣 當有何咎？復次言一念 不同世人取著一異定相一念 乃是非一非異而論一耳。譬如泯法覆心 一念之中 夢無量世事 如法華云云。

真正發菩提心者——若依生滅無生滅 假名等十二因緣 而起慈悲誓願者 此非真正。故華嚴云：「菩提心魔。」即此意也 若依不思議十二因緣起慈悲 覆度一切 是名真正。拔苦有二——一拔十法界無明 愛 取 行 有 五種因苦。二拔十法界 識 名色 七種果苦。慈與樂亦爾 謂與十法界觀無明 愛 取成慧行正道。轉行有 成行行助道 是名與樂因。觀十界名 色七支皆安樂性 即大涅槃不可復滅 名與樂果。

約此四義 起四弘誓 未度令度 度十界七支生死之苦。未解令解 解十界無明 愛 取 行 有 五支之集。未安令安 安十界無明 愛 取 行 有 正助之道。未得涅槃 令得識等七支安樂涅槃也云云。

善巧安心者——巧觀十界識等七支即是法性 不起無明 愛 取 八倒

迷惑名為觀。十法界行。有等種種顛倒息。故名為止云云。

破法徧者——橫破十界。十二因緣。悉是一念；一念不自。不他。不共。不無因。當知十界悉無生也。豎破十界。行。有見思。塵沙。無知無明不生。乃至四十二品不生不生。名大涅槃。

善知通塞者——達因緣真。名通；起見思著。為塞。沈真為不通。達因緣事為不塞。於三道起法愛為塞。達因緣中理名為通。若於番番起無明。愛取。行。有。為失。若於番番。悉有智慧。名得。或直就有作等四種苦集論塞。四種道滅為通。或直就三假故為塞。破三假無生為通。通惑既爾。別惑亦然。或直就四見起十使為塞。破見為通云云。

善修道品者——若通論十界因緣中。色法皆名為身。一切受法皆名為受。一切識法皆名為心。一切想行皆名為法。若別論：名色支中取色。六入中取五入。觸中取五觸。五受。生死支各取色分。皆名身念處攝。名色支中取識分。六入中取意入。生死支各取識分。皆名心念處攝。無明。行。名色支中取想行。觸支中取法觸。愛支。取支。有支。生支。中取想行。死支中亦取想行。皆法念處攝。或時云：無明是過去愛。愛是污穢五陰。若

現在論：無明法 念處攝；行 法攝；識 心攝；名色 身心兩攝；六入 緣六塵 塵 法攝；入 身攝；觸 法攝；受 還受攝；愛污穢 身心兩攝；取 法攝；有 行攝；生是色起 死是色滅 法攝。

【問】數人說 生死皆是不相應行 祇應法念處攝 云何通三念處？

【答】大經云：「此五陰滅 彼五陰續生 如蠟印印泥 印壞文成 故知 生死之法 不離五陰。」得作此說云云。若通別因緣諸色 非垢非淨 能 雙照垢淨 名身念處。觀諸因緣 通別諸受 非苦非樂 雙照苦樂 名受 念處。觀諸因緣 通別心識 非常非無常 雙照常無常 是心念處。觀諸 因緣 通別想行 非我非無我 雙照我無我 是法念處。此四能破十二因 緣中 八種顛倒 八顛倒轉成四枯四榮 亦是非枯非榮中間 入涅槃見佛 性也。 (◎三假—法假、受假、名假)

勤觀此四名正勤 乃至八道如前說 觀根本無四句 不生不滅即畢 竟空 此空具十八空 十八空祇是一空。方等云：「小空大空 皆歸一 空。」大品云：「一獨空 是名空解脫門。」皆入此空 不取法性四相 不受不著 不念不分別 新舊內外云云。

若心無依倚 以無所見 見真佛性 以不住法 住大涅槃 是名無相
解脫門·是大涅槃非修非作 非自故非因 非他故非緣 不共故非合 非
無因故非離 無修無得 名無作解脫門·

對治助道者—前道品直緣理 轉無明愛取以為明 雖具正慧不能得入
何以故？無明愛取是理惡 與理慧相持 復有行有事惡 助覆理慧 如
賊多我一 故須加修行 有事善助開涅槃門·若起慳貪行有 轉為佈施行
有 則檀度善根生·若破戒行有起 轉為持戒行有 尸善根生·若瞋恚行
有起 轉為忍辱行有 羸提善根生·若懈怠行有起 轉為精進行有 毘梨
耶善根生·若散動行有起 轉為禪定行有 支林功德生·若愚癡行有起
轉為覺悟無常 苦空行有故 事慧分明 助破理惑·若有一蔽 則不見理
況復六耶！今但破強者 弱則隨去 助道力深 成辦一切功德 調伏諸
根 滿足六度 具佛威儀十力 無畏乃至相好等如前說 自思作之·
又佛威儀者—佛坐道場 轉法輪 入涅槃 皆約十二因緣·**大品云：**
「若能深觀十二因緣 即是坐道場。」道場有四—若觀十二因緣生滅究竟
即三藏佛坐道場 木樹草座·若觀十二因緣即空究竟 通教佛坐道場

七寶樹天衣座。若觀十二因緣假名究竟。別教舍那佛坐道場^註七寶座。若觀十二因緣中究竟。是圓教毘盧遮那佛坐道場^註虛空為座。當知大小道場不出十二因緣觀也。 (●舍那佛—報身佛)

又諸佛皆於此觀而轉法輪。若寂滅道場七處八會。為利根菩薩說十二因緣不生不滅。亦名為假名。亦名中道義。若鹿苑為鈍根弟子說十二因緣生滅相。若方等十二部經。說十二因緣生滅即空即假即中。若摩訶般若說十二因緣即空即假即中。若法華說十二因緣即中。捨三方便也。若涅槃說十二因緣。具足四意皆有佛性。如乳有醍醐性。四教五味不同。皆是約十二因緣善巧分別。隨機示導耳。

又復置毒乳中。是涅槃。約十二因緣明不定教。又復我說初成道十方菩薩。已問此義。即涅槃中約十二因緣有秘密教。所以者何？初為鈍根弟子。說十二因緣生滅相；別有利根菩薩在座。密聞十二因緣不生滅相。即悟佛性得無生忍。此秘密意也。 (●毘盧遮那佛—法身佛、大日如來)

此乃同居土中轉法輪相。又諸佛皆於此觀而般涅槃^{つせ}。若約鈍根無明滅。乃至老死滅。正習俱盡者。是三藏佛有餘無餘涅槃。約即空觀無明滅。

乃至老死滅 是通教佛有餘無餘涅槃。約因緣假名中道觀無明滅 乃至老死滅 是別教佛常樂我淨涅槃。約十二因緣 三道即三佛性 亦三涅槃 涅槃名諸佛法界 是圓教遮那佛四德涅槃。此是同居士示涅槃相 有四种 出像法決疑經。方便實報二土成道轉法輪 入涅槃 亦應可解。是名十二因緣攝法義云云。

識次位者——三惡輕重 皆由無明 惡行不善 愛取所致也。三善高卑 亦由無明善行 不動行 愛取有所致也。若翻無明愛取起生滅智者 即三藏中慧解脫賢聖位行高下也。若轉行有起觀練熏修行功德 即是三藏俱解脫賢聖位行高下也。小大迦羅 類此可知。

翻五度成於行有 般若翻無明 愛 取調伏諸根 即有三僧祇位也。若翻無明 愛 取 體達即真 翻行 有修六度如空種樹 即有四忍位行高下也。翻無明愛 取 生道種智 翻行 有成歷劫修行諸度 神通淨佛國土 成就眾生 即有六輪位行高下。若翻無明 愛 取即是熾然三菩提燈者 即有圓教六即位高下。(●鐵輪位——十信菩薩位)

十二因緣一人一念 悉皆具足 癡如虛空不可盡 乃至老死如虛空不

可盡 空則無有盡與不盡 空則是大乘·十二門論云：「空名大乘。」**普賢文殊大人所乘** 故名大乘·**小品**云：「是乘不動不出 若人欲使法性實際出者 是乘亦不動不出。」**大經**云：「一切眾生 即是一乘。」如此等名理即是·由理即是得有名字即是·從初發心聞說大乘 知眾生即是佛心 謬取著故不能觀行 如蟲食木 偶得成字 由名字故 得有觀行·如前所說七番觀法 通達無礙即是行處·

由觀行故 得有相似 發得初品止是圓信 二品讀誦扶助信心 三品說法亦助信心 此三皆乘急戒緩·四品少戒急 五品事理俱急 進發諸三昧陀羅尼 得六根清淨 入鐵輪位也^註由相似故 得有分證 三道即三德 豁然開悟 見三佛性 住三涅槃 入祕密藏 清淨妙法身 湛然應一切 乃至等覺 悉是分證即·轉無明 生智慧明 如初日月乃至十四日月 轉行有生解脫 如十六日月 乃至二十九日月 所有識名色法身 漸漸顯現猶如月體 由分證故得有究竟·三德圓滿 究竟般若 妙極法身 自在解脫 過茶無字可說也·(●旃陀羅—印度最下級之種族)

故知小大次位 皆約十法界十二因緣也·若寂滅真如 有何次位！初

地即二地 地從如生 如無有生 或從如滅 如無有滅 一切眾生即大涅槃不可復滅 有何次位 高下大小耶！不生不生不可說 有因緣故亦可得說。十因緣法為生作因 如畫虛空方便種樹 說一切位耳。若人不知上諸次位 謬生取著^{此字} 成增上慢 即菩薩旃陀羅^註（◎闡提——不信因果者）

安忍者——觀十界因緣 當起種種遮道法 所謂三障 四魔種種違順。業魔禪二乘菩薩行行等法 皆從行 有兩支起。若能安忍即能成就如來行有功德 所謂六根清淨之報相也。●**煩惱障發者**——所謂貪瞋邪計深利 諸見慢二乘 通別三藏等菩薩慧行等 悉是無明 愛 取支中發 若能了達安忍 則開佛知見。●**報障發者**——所謂種種陰界入 種種八風^註種種病患 即是七支中發 若知即是佛性 不動轉取捨 猶如虛空 是則不斷生死而入涅槃 不破壞陰入而顯真實法身也。能如是通達 則於三障無礙 住忍辱地 柔和善順 而不卒暴 心亦不驚 是名安忍心成。如聲聞若住忍法 終不退作五逆闡提^註菩薩住堪忍地 終不起障道重罪也。

無順道法愛者——一似二真 菩薩從初伏忍入柔順忍 發鐵輪似解功德 不染三法 所謂相似智慧功德法性 以智慧有無明 愛 取故 以功德

有行有業故 以法性有名色 生死故皆不應著^著。若於三法生愛 不入菩薩位 不墮二乘 是名頂墮 亦名順道。觀無明 愛 取順慧行道 觀行有順行行道 觀識等順法性道 順三道故 不墮聲聞地；愛三道故 不入菩薩地。（◎八風——利、衰、毀、譽、稱、譏、苦、樂）

云何起愛？如入蒼蘆林不嗅餘香。菩薩唯愛諸佛功德 不復念有二乘及餘方便道 是名為愛。愛故不能變無明愛取為真明 不能變行有為妙行不能顯識色為法身 三道不轉 豈入菩薩位？若不著^著相似三法 無順道愛者 則無量眾罪除 清淨心常一 如是尊妙人 則能見般若。般若尚不著^著何況於餘法！入理般若名為住 即是初發心住 時便成正覺 知一切法真實之性 具足慧身 不由他悟。

見般若者——真見三道三種般若也。從此已去 心心寂滅 自然流入薩婆若海 無量無明 自然而破。大論云：「何故處處說破無明三昧？」答：無明品數甚多 始從初心至金剛頂 皆破無明 悉顯法性 餘一品在。若除此品即名為佛 如來身者 金剛之體 眾惡已斷 眾善普會 三德究竟 過茶無字可說 是名乘是寶乘^乘 直至道場 到薩婆若中住。餘如

上說云云。

第九明念佛發者——或發念佛 次發諸禪 或因諸禪而發念佛。於坐禪中 忽然思惟諸佛功德無量無邊 不可思議 信敬慚愧 深生慕仰 存想諸佛 有大神力 有大智慧 有大福德 有大相好 如是相好 從此功德生 如此相好 從彼功德生 如是相好 有如此福德 如此相好 有如彼福德 知相體 知相果 知相業 一一法門照達明了 深解相海而無疑滯 定心^本怙怙亦不動亂 安住此定漸漸轉深 忽發粗細住 欲界未到 進入初禪等。念佛根本各是一邊 覺此念佛境界 故名覺支。分別念佛有種種相 種種功德法門 皆分明識 是為觀支。如是見已 心大歡喜 慶悅內充 名喜支。一心安隱 徧體怡樂 名樂支。無緣無念 湛湛深入 名一心支。如是五支與念佛法同起 如來功德力熏 味倍餘支 不可稱說 證者自知。但佛法功德相好無量 所發得三昧亦應無量 所發五支亦復無量 不可說不可說 一一五支 皆具十種功德眷屬支林 是為因念佛三昧發得初禪 乃至四空 特勝通明 不淨 背捨 慈心等 亦復如是云云。

云何因禪發得念佛三昧——行者若發根本等諸禪 於定心中 忽然憶念

諸佛如來 感動福德由於相好 相好由於善業 三種法門與心相應云 豁豁明了 此法發時 禪定五支倍增其妙 四禪特勝 背捨等亦如是。此念佛定亦有二種——隱沒モ 二不隱沒モ。若先得隱沒 解佛功德 憶識明了；然後得不隱沒 明見光相 瞻奉神容 的カ的分明者 此非是魔 能增進功德 扶疏善根。因於念佛 廣能通達六念法門。

所謂念佛功德法門 即是念法。弟子受行 念相業體果三事和合 名念僧。此即以念僧 以念佛 以念法 善奪諸惡念 即是念捨。如是念時 信敬慚愧 即是念戒。念此定中支林功德與諸天等 即是念天。三自念 三念他 乃至通達一切法 於念佛門成摩訶衍 如薩陀波崙見佛時 得無量法門 內外皆不隱沒モ。若內闇隱沒モ 不識一箇功德法門 而外見光相 溢目者 此是魔也。折善芽莖 損道華果。今時人見佛 心無法門皆非佛也。若得此意但取法正。色相非正也 若專取色相者 魔變作相 泥木圖寫皆應是佛。又如來示現自在無礙 何必一向作文光？丈光形者 示同端正人耳 佛徧示所喜身 徧示所宜身 徧示對治身 徧示得度身 師僧父母 鹿馬猿猴註 一切色像隨得見時 與法門俱發。又能增長本之善根 乃

名念佛三昧云云。(●)獲——同「猿」字●(●)三明——天眼、宿命、漏盡)

十明神通發者——略為五：天眼 他心 天耳 宿命 身通。無漏屬下境中說 唯得因禪發通 不得因通發禪。所以者何？諸禪皆是定法 互得相發。諸禪是通體 通是諸禪用 從體有用 故通附體興。用不孤生 安能發體？經云：「深修禪定 得五神通。」即此意也。

若通論發者——一禪中皆能發五通。若就便易別論者 根本多不能發 設發亦不快利 特勝通明 多發輕舉身通。背捨勝處 多發如意轉變自在身通。若慈心定中 緣人色貌 取得樂相 因色知心 識其苦樂 此多發知他心通。既藉色知心 亦知其言語音聲 亦發天耳通。因緣觀人三世 照過去事 多發宿命通。照未來事 多發天眼通。若念佛定不隱沒者 多發天眼通。又諸通若精細者 即是三明^註但非無漏明耳。譬如盲聾 眼耳忽開 則大歡喜 況無量劫來五根內盲 今破五翳 淨發五通。一一通中皆有五支 如眼障破 覺於眼根與色作對 即覺支。分別色等無量種相 即觀支。此通開即大慶悅 是喜支。內心受樂 即樂支。無緣無念湛然 即一心支。餘四通亦如是。若就諸禪之體 或內心得解 或外相不明

而有隱沒之義・神通是定家之用 用必明了 是故悉是不隱沒也・

第四明修止觀者——若行人發得諸禪 無有方便 貪著禪味 是菩薩

縛・隨禪受生 流轉生死 若求出要 應當觀察十意云云・若觀禪如胡瓜

能為十法界而作因緣 初雖發定 柔伏身口 如蛇入筒 因禪而直・後

出觀對境 已復還曲 更生煩惱 初如小水 後盈大器 禪法既失 破戒

反道 造無間業・佛在世時 得四禪比丘謂為四果 又熊子等是也云云・

又勝意著禪自高 謗擯喜根云云・

又入定無惡 出觀起惡成業 若失定者惡牽惡道；不失定者受禪報盡

惡業則興・受飛狸身 噉諸魚鳥 即其義也・若不得禪 名利不至 既

得禪已 因造三途法界 若在禪中染著定相・若出觀已 起慈仁禮義之

心 若不失定 隨禪報盡 則生人道・若用禪觀熏於十善 任運自成不加

防護 是天業・四禪四空 上兩界業・若專修根本 但增長人天 永無出

期・如大通智勝佛時諸梵自云：「一百八十劫 空過無有佛 三惡道充滿

了無一人 得出生死。」（◎四法界——佛、菩薩、緣覺、聲聞）

若專修不淨 背捨等 不俟諦智能發無漏 成聲聞法界・若觀諸禪

能破六蔽 蔽是集 集招苦果 能破是道 道能至滅 亦是聲聞法界 亦是六度菩薩法界。又禪必棄欲 是為檀。若不持戒 三昧不現前 是為尸。得禪故無瞋 是為忍。得禪故無雜念 是為精進。此法自名禪 知諸法皆無常 名為智。是名因禪起六度菩薩法界。

又觀此禪是因緣生法 若觀諸禪是有支 有支由取 乃至老死 如前說 是緣覺法界。又觀諸禪因緣生法即空 生法即空 是無生道諦 是通教聲聞菩薩等法界。又觀此禪因緣生法即空即假即中 十法界從禪而生 從禪而滅 何以故？若因禪出生三途六道法 即是增長二十五有 生六法界^註滅四法界^註若因禪出生背捨等法 伏二十五有 亦是摧翳六法界也。若觀背捨等無常者 是用生滅拙度 破二十五有 滅六法界 生一法界。若觀禪因緣生法即空者 是用不生巧度破二十五有 滅七法界 生一法界。若觀禪即假者 是用無量拙度 破二十五有及客塵煩惱 滅八法界 生一法界。若觀禪因緣生法即中者 是用一實巧度 破二十五有及無明惑 滅九法界 生一法界 成王三昧 徧攝一切三昧。根本背捨悉入其中 如流歸海 變根本背捨 悉成摩訶衍 攝義如流入海 滅義如淡盡 生

義如鹹成 禪波羅蜜變彼慈定 成無緣慈悲 變彼念佛 成大念佛海 十方諸佛悉現在前 變彼神通 成於如來無謀善權。

舉要言之 九法界中諸戒定慧 入王三昧者 變名聖行。聖行所契

安住諦理 即名天行 天行有同 體無緣慈 即梵行。單明悲同煩惱 欲

拔苦 即病行。單明慈同小善 欲與其樂 即嬰兒行 以是五行生十功德

① 乃至究竟成大涅槃 是名因禪生滅十法 隱顯三諦 次第生出 展轉增

進 攝成佛法 具在即中王三昧內 此乃思議之境非今所觀。

不思議觀者——若發一念定心 或味或淨 乃至神通 即知此心 是無

明法性法界 十界百法 無量定亂 一念具足 何以故？由迷法性故 有

一切散亂惡法。由解法性故 有一切定法。定散既即無明 無明亦即法性

迷解定散其性不二 微妙難思 絕言語道 情想圖度 徒自疲勞 豈是

凡夫 二乘境界！雖超越常情 而不離群有。經言：「一切眾生 即滅盡

定」雖即心名定 而眾生未始是 而眾生未始非。何以故？若離眾生

何處求定 故眾生未始非。若即眾生 定非眾生 故眾生未始是。未是故

不即 不非故不離 不即不離 妙在其中 難量若空 唯佛與佛 乃能究

盡・（◎六法界——天、人、修羅、畜生、餓鬼、地獄〔第517頁〕）

一念禪定既爾 一切境界亦復如是 若如此觀 豁得悟者 直聞是言
煩惱病愈 不須下九法也・若觀未悟 重起慈悲 此理寂靜 而眾生起
迷 無明戲論翳如來藏 稠煩惱林 是故起悲 拔根本重苦・又無明即法
性 煩惱即菩提 欲令眾生即事而真 法身顯現 是故起慈與究竟樂・如
是誓願 清淨真正 上求佛道 下化眾生 不雜毒 不偏邪 無依倚 離
二邊 名發菩提心・此心發時豁然得悟 如快馬見鞭影 即到正路・
若不去者 當安心止觀 善巧回轉 方便修習 或止或觀・若觀一念
禪定 二邊寂滅 名體真止・照法性淨 無障無礙 名即空觀 又觀禪心
即空即假 雙照二諦而不動真際 名隨緣止・通達藥病 稱適當會 名即
假觀・又深觀禪心 禪心即空即假即中 無二無別 名無分別止・達於實
相 如來藏第一義諦 無二無別 名即中觀・三止三觀在一念心 不前不
後 非一非異 為破二邊 名一名中・為破偏著生滅 名圓寂滅・為破次
第三止三觀名三觀一心・實無中圓 一心定相 以此止觀而安其心云云・
若二法研心而不入者——當知未發真前 皆是迷亂 以一心三觀 徧破

橫豎 一切迷亂 迷去慧發 亂息定成 如其不悟即塞而不通 應當更觀·何者不通？何者不塞？若其不塞 即應是通·如其不通 更須觀察知字非字 識四諦得失·若不悟者 是不解調停道品·所以者何？一念禪心 具十界五陰·諸陰即空 破界內四倒成四枯·諸陰即假 破界外四倒成四榮·諸陰即中 非內非外 非榮非枯 於其中間而般涅槃·

如此四念 開道品門 道品開三解脫門 入涅槃道定具足 何意不悟！當由過去障蔽 現著禪味 不能棄捨·今昔相扶 共成慳蔽 道何由發？當苦到懺悔 捨身命財 捨味禪貪 修於檀度 助治慳障·又味著諸禪 即破隨道戒 乃至破具足戒 過現相扶 共成破戒蔽 應苦到懺悔 令事相謹絜^註 助治尸障也^註 又如黑齒梵天 尚自有瞋 今發事禪 何意無瞋？又諸有禪定有非無生 亦非寂滅 非二忍故 任自是瞋 過現相扶 共成瞋障 當苦到懺悔 加修事慈 助治忍障·（◎尸—尸羅：戒律）

又著禪味 是放逸 癡所盲 散動間雜 過現相扶 共成懈怠 當苦到精進無間相續 助治進障·又禪中所發業相 惱亂禪心 不得湛一 若二乘但斷煩惱抵業而去 不論斷業 菩薩斷煩惱受法性身^註 而諸法門有開

不開 當知為業所障 須苦到修諸善業 法性身尚爾 況生死身 安得無業 修善助治定障・又味禪者全是不了無常生滅 況了味著不生不滅 過現相扶 共成癡障 當苦到懺悔 治事迷僻・

是略明對治 廣不可盡・行人觀法 極至於此 若不悟者 是大鈍根 大遮障罪 恐因罪障 更造過失・故重明下三種意耳——識次位內防增上慢 安忍外防八風 除法愛防頂墮・十法成就 速入無生 得一大車 遊於四方 直至妙覺 破二十五有 證王三昧 自行化他 初後具足 餘皆如上說云云・（◎絜——同「潔」字、約束）

〔卷九 終〕（◎滅盡定——滅盡心、心所〔心之作用〕之聖者無心定〔第518頁〕）

〔卷十〕（◎法性身——法身）

第七觀諸見境者——非一曰諸 邪解稱見・又解知是見義；推理不當而偏見分明 作決定解 名之為見・夫聽學人誦得名相 齊文作解 心眼不開 全無理觀 據文者生 無證者死・夫習禪人唯尚理觀 觸處心融 闡於名相 一句不識 誦文者守株 情通者妙悟 兩家互闕 論評皆失・

若見解無滯 名字又諳^マ 以見解問他 意無窮盡 如曲射繞鳥 飛走失路·若解釋難問^マ 綽有餘工 如射太虛 箭去無礙·當知非由學成 必是見發·此見或因禪發 或因聞發 例如無漏起時 藉於信法聞思·因聞發者—本聽不多 廣能轉悟 見解分明 聰辯問答·因禪發者—初因心靜後觀轉明 翻轉自在 有如妙達·南方習禪者寡 發見人微·北方多有此事 盲瞑不識 謂得真道 謂得陀羅尼 闇於知人 高安地位 或時不信撥是狂惑 今言非狂非聖·

夫鬼^マ著能語^マ 鬼去則癡 其既不爾 故知非狂·尋其迷惑 貪瞋尚在約其新惑 更增煩惱·八十八使繫縛浩然 故知非聖 乃是見慧發耳·通論見發因聞因禪 而多因禪 或禪已見發 或禪見俱發 見已得禪又少兩義則多·例如諸禪通發無漏 而未到發者少 六地九地發者多 為是義故 次禪定境而論諸見也·

若人見發 利智根熟 能自裁正 或尋經論勘知己過者 此人難得·若不能自正 遇善知識明示是非 破其見心 此亦難得·故云真法及說者聽眾難得故·既不自覺 又不值師 邪晝日增 生死月甚 如稠林曳曲

木 何得出期？今觀諸見境為四——一明諸見人法 二明諸見發因緣 三明過失 四明止觀。

第一明諸見人法 又二——一邪人不同 二邪人執法不同·邪人不同又

為三——一佛法外外道 二附佛法外道 三學佛法成外道·一外外道 本源

有三——一迦毘羅外道 此翻黃頭 計因中有果·二漚樓僧法 此翻休暇

計因中無果·三勒沙婆 此翻苦行 計因中亦有果亦無果·又入大乘論

云：迦毘羅所說有計一過 作者與作一 相與相者一 分與有分一 如是

等名為計一·優樓僧法計異 迦羅鳩馱計一異 若提子計非一非異 一切

外道及摩迦羅等計異 皆不離此四。

從三四外道派出枝流 至佛出時有六大師——所謂富蘭那迦葉——迦葉

姓也 計不生不滅·末伽梨拘賒梨子——計眾生苦樂無有因緣 自然而爾·

刪闍夜毘羅胝子——計眾生時熟得道 八萬劫到 縷丸數極·阿耆多翅舍欽

婆羅——欽婆羅 粗衣也 計罪報之苦 以投巖 拔髮代之·迦羅鳩馱迦旃

延——計亦有亦無·尼捷陀若提子——計業所作 定不可改·此出羅什疏 名

與大經同 所計三同三異 或翻誤或別有意 今所未詳·而大體祖承迦毘

羅等 依本為三 或可為四謂四見也。(◎方廣——大乘經典)

二附佛法外道者——起自犢子 方廣自以聰明 讀佛經書而生一見 附佛法起 故得此名·犢子讀舍利弗毘曇 自制別義 言我在四句外第五不可說藏中·云何四句——外道計色即是我 離色有我 色中有我 我中有色·四陰亦如是 合二十身見·大論云：「破二十身見 成須陀洹。」即此義也·今犢子計我 異於六師 復非佛法 諸論皆推不受 便是附佛法邪人法也·或云 三世及無為法為四句也·又方廣道人自以聰明 讀佛十喻 自作義云：「不生不滅 如幻如化 空幻為宗。」龍樹斥云：「非佛法方廣所作^註」亦是邪人法也。(◎毘勒——尊者迦旃延所造之論)

三學佛法成外道——執佛教門而生煩惱 不得入理·大論云：「若不得般若方便 入阿毘曇 即墮有中·入空即墮無中 入毘勒墮亦有亦無中^註」中論云：「執非有非無 名愚癡論。」倒執正法 還成邪人法也·若學摩訶衍四門 即失般若意 為邪火所燒 還成邪人法 故百論正破外外道·今大乘論師炎破毘曇 成實謂是計有無外道·然成論云：「三藏中實義空是。」此乃似無意 又同百家之是 異百家之非；捉義出沒^吳 又似

因中亦有果亦無果意。又似昆勒意。當時論起。人皆得道。今時執者。乃是人失。何關法非！此應從容。不可雷同迦毘羅等。若以大破小。如淨名所斥。取其不見中理與外道同。非是奪其方便之意。

二明邪人執法不同者——關中疏云：「一師各有三種法——一得一切智法。二得神通法。三得韋陀法。」一切智者——各於所計。生一種見。解心明利。將此見智。通一切法。故名一切智外道。神通法者——發得五通變城為鹵。轉釋為羊。停河在耳。捫摸日月。此名神通外道。韋陀法者——世間文字。星醫兵貨悉能解知。是為韋陀外道。一師則有三種得法不同也。犢子方廣亦如是。

若望執佛法邪。約三藏四門。一門有三——一直發理解智性生見。二得諸神通。三解四阿含文字。如是四門。則有十二種得法不同也。若得意者。一一門中。初有三種念處——一性念處。二共念處。三緣念處。性是直緣諦理。共是事理合修。緣是徧緣一切境法。亦是緣三藏教法。後證果時。成三種解脫——慧解脫。俱解脫。無疑解脫。故結集法藏時。選取千人。悉用無疑解脫。徧解內外經書。擬降外敵。毘曇婆沙云：「煩惱障解脫。禪

定障解脫 一切法障解脫 慧解脫人得初解脫 共解脫人得第二解脫 唯
佛得第三解脫 總名無疑解脫也。」執摩訶衍通別圓四門失意者 例有
三十六種得法不同。

第二明諸見發 有二——明諸見發 二見發不同。一明見發者——或因

禪 或因聞 眾生久劫塵所不作 曾習諸見隔生中忘 罪覆本解 心不速
開。今障若薄 能發諸禪 或禪見俱發 或禪後見發 或聞他說 豁然見
生 如有泉水 土石所礙 決卻壅滯 濬矣成川 闇障既除 分別遠去。
一日十日 綿綿不已 番番自難 番番自解 所執之處 實而有通 所不
執處 虛而自破。

又辯才無滯 巧說己法 莊嚴言辭 他來擊難ツク 妙能申釋 如是見慧
從何處出？由禪中有觀支 觀支是慧數。逸觀諸法 莫自知止。快馬著
汗 不可控制 若聽講人無禪潤見 始欲分別 多抽腸吐血 因是制命
見終不成。若定力潤觀 雖逸難制 不致抽腸 多得成見 從此觀支推研
道理 謂諸法因中有果。此解明利 洞見遠意 出過餘人 將此難他ツク
他不得解 謂他妄語 自執己義 他不能壞 自謂是實 無生真智 得理

妙心；若細推尋 但是見惑 世智辯聰 具足八十八使顛倒惑網 豈關真解？當知是迦毘羅見發相也。

又約觀支推尋諸法 因中無果 此見分明 解心猛利 雖種種難^三能種種通 引種種證 成因中無果義 以此破他 他不能當 餘為妄語 他來破己 已執轉成 以此為實 建言歸趣 唯向因中無果 當知定是僧法見發也。

若於觀支思惟 因中亦有果亦無果法。大論云：「有與無諍 無與有諍。」言長爪執亦有亦無 與有無者諍 若入此見 難問^三無窮盡 豈非勤沙婆見發也！其六師所計不同 須善得諸師執意 以所發見勘之 雖小不同 但令大體相似 即是六師見發也。

若於觀支 計必有我 而不在身見四句中 亦不在三世無為四句中 而在第五不可說藏中 發此見時 心解明利 能問能答 神俊快捷 難與當鋒 破他成己 決不可移 當知是犢子見發也。

若於觀支 謂諸法幻化 起空盡相 此解虛無 不見解心及諸法異同如幻化 唯計此是 餘悉妄語 此是方廣見發也。

若於觀支 推諸法無常 生滅不住 人我如龜毛兔角 不可得 但有實法 析實法塵若粗若細 總而觀之 無常無我 計此為實 所發見解 全會毘曇·諸舊聽人 雖解名相 心路不通 若發此見 於文雖昧 而神解百倍 其不識者謂是賢聖 而實非也；若是賢人道心 鬱然與解俱生 能伏煩惱 成方便位·今雖解無常 增長諍競 道心沈沒^ㄉ 煩惱轉熾 故知是有門見發也·

若於觀支 忽發空解 謂言無常生滅 三假浮虛 析塵入空種種方便 此見明利 神用駿疾 強於問難^ㄉ 破他成己 是實餘妄 此是空門見發也·

若於觀支 計一切法亦有亦無 若入此門 難問無窮盡 此是毘勒意·論乃不度習發無定 是為亦有亦無見發也·非有非無見例亦可知·當知四門通理 則成正見 若失方便 墮四見中 故名佛法內邪也·

何但三藏四門執成邪見？無量劫來 亦學摩訶衍通別圓等 不入理保之為是 取於四邊邪見火燒·今於觀支忽發先解 夢虛空花 如幻之有 作此有解 解心明利 或作幻本無實 無實故空 空解明利 或作亦

空亦有解 譬如幻化物見而不可見 或作非空非有解 非是幻有 亦作幻無。

中論觀法品云：「若言諸法 非有非無 是名愚癡論。」向道人聞說即悟 名得實相。邪心取著著生戲論者 即判屬愚癡論。是為通教四門四見也。（◎餅——同「瓶」字）

若於觀支 思惟通教四門之解 是界內幻夢 此夢從眠法生 眠即無明 觀無明入法性 亦有四門；或言法性如井中七寶 或言如虛空 或言如酒酪酪餅餅或言中道 此四解明利 即是別教四門見發也。

若於觀支 忽解無明轉即變為明 明具一切法 或謂無明不可得 變為明 明何可得？此不可得 具一切法。或謂法性之明 亦可得亦不可得 非可得非不可得 一門即三門 三門即一門 此解明利 所破無不壞

所存無不立 無能逾勝；亦復自謂是無生忍 如此解者 是圓教四門見發也。（◎韋陀——印度婆羅教之根本經典）

大乘四門皆成見者 實語是虛語 生語見故。涅槃是生死 貪著著生故。多服甘露 傷命早夭 失方便門 墮於邪執 故稱內邪見也。夫四見

為諸見本 自他復為共無因本 故龍樹破自他竟。點共有二過 無因則不可 自他既不實 況無因耶！本破末傾 其意在此。若立自他共無因例立今大小乘四門 僻執成見 但明自他意竟 餘者可知。

若三藏明大生生小生 皆從無明生 不由真起 若無明滅 諸行滅 不關真滅 執此見者 即成自性邪見也。通教明真是不生 不生故生 生一切惑 若滅此惑 還由不生 如此執者 是他性邪見也。界內以惑為自 真為他 故作此說也。界外以法性為自 無明為他。別教計阿梨耶生一切惑 緣修智慧滅此無明 能生能滅 不關法性 此執他性生邪見也。圓教論法性生一切法 法性滅一切法 此則計自性邪見。前君弱臣強 今君強臣弱 餘二可知。(◎韋陀—意譯：智論、明論)

夫因聞多發理見 少發神通韋陀^註 因禪多發神通韋陀 少發理見 發理見者伏學人 發神通伏俗人 俗人取異不取解 學人取解不取異 發韋陀兼伏。具發三者 最能兼伏 因禪發者已如上說 因聞發者今當說。

行者雖得禪而未發見 要假前人啓發其心 心既靜利 忽聞因中有果 心豁開悟 洞明邪慧 百千重意 逾深逾遠 猶如石泉 是為從聞發得

迦毘羅見。餘三亦如是。若聞第五不可說藏。及聞幻化。即發犢子見也。或聞三藏四門。隨解一句。見心豁起。深解無常。觀心奔踊。不復可制。是為因聞發有門見。三門亦如是。若聞摩訶衍十二門。各依門生解。解心明利。過向所聞。雖發此解。非大方便。不入小賢中。又非迦毘羅等邪解。故知是發十二門見。

二明發法不同者——迦毘羅外道直發見解。解心雄猛。邪慧超殊。不可摧伏。是得一切智法也。若直發神通。蹈履水火。隱顯自任。誰不謂聖人乎？真諦三藏云：震旦國有二種福云云。是得神通法也。若直發韋陀。知世文字。覽諸典籍。一見即解。或竊讀三藏衍等經。結眼便識。還將此知莊嚴己法。若爾內外相濫。殆不可識。今時多有還俗之者。畏憚王役。入外道中。偷佛法義。竊解莊老。遂成混雜迷惑初心。孰正孰邪。是為發得韋陀法也。（●結——懸、阻礙）

一種外道各得三法——約人成七。所謂單三。複三。具足者一。餘二外道亦爾。合有二十一種得法不同。若約六師。一師有三。合成十八。約人得多少。則有四十二種得法不同也。犢子方廣發法不同——亦有單三。複三。

具足者一。若內邪得法不同。隨一一門。所計道理。精能分別。此是得性念處見。亦是慧解脫耶？餘門亦如是。若但若兼。發得神通。飛騰縱任。此是得共念處見。亦是俱解脫耶？若通慧自在而不能說法。或尋經論。或聽他說。即達名數。又下通韋陀。上通大乘。悉用已見。消諸法門。以諸法門莊嚴已見。四門各有三種。約人亦有七意也。若通別圓等四門。各直發慧解。各但變通。各知內外經書者。自謂道真。他謂高著（此字）。今但謂是邪見。一門有七。合成八十四種云云。

復次。前總論同異。今當一一論同異。三外六師雖同發一切智。或有見一切智。或無見一切智。如是等種種一切智。所計處別。故見智則異。各據為是。餘人則非。法華云：「野干前死。」此明利使發時。鈍使則沒（此字）。故言前死。又云：「諸大惡獸。競來食噉。」即是所執一見。能噉諸見。論力云：「一切諸師皆有究竟道。鹿頭第一。」當知一切智各各不同也。乃至三藏四門一切智。大乘四門一切智。各執所見互相吞噉。彼彼不同可以意得。（◎按——同「校」：角、比、計量◎換——通「角」字）

次神通法不同者——神通因禪而得。得禪不定。外外道祇因根本發通。

或初二三四 所因既殊 力用亦別·內邪亦因根本 又因淨禪 所因淺深
通用優劣·大論云：「所因處用通廣 所不因處用通劣·」但禪是事
通用是 俱屬福德莊嚴 非所諍處雖無理諍 按_{以云}換_以所因_註通用悉異·
次韋陀不同者——若外外道所發 所讀治家濟世之書 部帙_世不同_註詮述
各異·發讀多則知廣 少則知狹 長慢自大皆由文字不同也·若內邪不發
不讀外外道文字者則知狹 發讀則知廣·不發不讀三藏文字者 不知界
內名相 則知見狹 發讀者則知廣·不發不讀衍者 不知界外名相則知狹
發讀者則知廣·當知韋陀之法 句句不同耳·（◎帙——次序、小袋子）
復次 結會不同 然內外諸邪 俱明理慧 神通文字立德調心 尊人
卑己 聲譽動物 如菴羅果 生熟難知 天下好醜 莫測邪正·今判之甚
易 如迦羅七種不同 研其根本 皆從邪無中起 若計因中有果 破一切
法唯存此句·作諸神通 搖動時俗 令人信受因中有果法·所引韋陀異家
名相莊嚴 因中有果 所立諸行歸宗趣向 指極因中有果 為所執法 動
身口意造無量罪 如後說·由此驗知是迦毘羅外道也·僧_法沙婆例亦如此
元起邪無 終歸所執·犢子亦如是 小大四門準此可解·驗之以元始 察

之以歸宗 則涇渭分流 菽麥殊類 何意濫以莊老齊於佛法！邪正既以混和 何能拔大異小！自行不明 何得化他 師弟俱墮也^註

第三明過失為二——一明過失 二明並決·一正明過失者——若天竺宗三

真丹亦有其義^註周弘政釋三玄云：「易判八卦陰陽吉凶 此約有明玄·

老子虛融 此約無明玄·莊子自然 約有無明玄·」自外枝派源祖出此

今且約此以明得失·如莊子云：「貴賤苦樂 是非得失皆其自然·」若言

自然 是不破果 不辨先業即是破因·禮制仁義衛身安國 若不行用 滅

族亡家·但現世立德 不言招後世報 是為破果不破因·若言慶流後世

并前則是亦有果 亦無果也·（◎弟—弟子◎真丹—中國）

約一計即有三行——一謂計有行善 二計有行惡 三計有行無記·如云

理分應爾 富貴不可企求 貧賤不可怨避 生無足欣 死何勞畏 將此虛

心 令居貴莫憍 處窮不悶 貪恚心息 安一懷抱 以自然訓物 作入理

弄引 此其得也·得有多種 若言常無欲觀其妙 無何等欲 忽玉璧 棄

公相 洗耳還牛 自守高志 此乃棄欲界之欲 攀上勝出之妙 即以初禪

等為妙·何以得知？莊公皇帝問道觀神氣 見身內眾物 以此為道 似如

通明觀中發得初禪之妙。若言諸苦所因，貪欲為本。若離貪欲即得涅槃。此無三界之欲。此得滅止妙離之妙。又法名無染。若染於法，是染涅槃。無此染欲，得一道微妙。妙此諸欲，欲妙皆無。汝得何等！尚不識欲界欲初禪妙。況後欲妙耶？（◎諛——不正◎膾——同「膾」字、細切肉）

若與權論，乃是逗機漸引。覆相論欲妙，不得彰言了義而說。但息跨企之欲，觀自然之妙。險諛之行既除，註仁讓之風斯在。此皆計有自然而行善也。又計自然任運恣氣，亦不運御從善，亦不動役作惡。若傷神和，不會自然。雖無取捨而是行無記，行業未盡，受報何疑！若計自然作惡者，謂萬物自然，恣意造惡，終歸自然。斯乃背無欲而恣欲，違於妙而就粗。如莊周斥仁義，雖防小盜，不意大盜揭仁義，以謀其國。本以自然息欲，乃揭自然而為惡。此義可知也。（◎膾——割、細切肉◎背——棄、違）

次約天竺諸見，空見最強。今寄之以論得失。夫空見為三——一破因不破果，破果不破因。二因果俱破，不破一切法。三破因果及一切法。一切法即三無為也。第三外道與佛法何異？大論明大小乘，空體析為異。外道亦體析。此云何異？外道從邪因緣無因緣。若析若體，若畢竟空。佛弟

子知從愛因緣 若析若體若畢竟空。有人言：破語非體。今明中論首尾以破題品 破豈異體邪 故不約此分邪正大小。但依大論析正因緣異外道體正因緣異小乘。若約邪因緣起空見 亦有三行而多作惡 真觀空人 知從愛生 善尚不作 豈況惡乎！起空見人 於果報財位非其諍處 空是其處。同我空法親友生愛 讚有破空 怨讎瞋惱。人不知空 慢之如土 空心無畏 不存規矩 恣情縱欲 破正見威儀淨命 死皆當墮三惡道中。

六師云：「若有慚愧則墮地獄 若無慚愧不墮地獄。」背繪冬夏經屏天雷尿井註逆父慢母 劇於行路 乃謂無礙 若親異疏非平等也。自行姦惡復以化人 普共為非 失禮如畜 豈有天下容忍此耶？雖謂無礙 不敢逆主慢后 自惜其身 則於身有礙 是人直發此見 見轉熾盛 永不得禪。若得禪已 見禪法多失；發見已禪 多是鬼禪鬼通。能記吉凶 又知他心 又廣尋韋陀 證成此見 令人信受 破世出世善 名噉人狗。若一種不破不名飽足 破一切法 見心乃飽 飽名轉熾。內無實行 但虛諍計 如叫喚求食 執空與有諍 空有相破為噉旁。自稱譽為噉旁。破他名擻旁。立己名掣 又狐疑未決為噉噉 陵恐於他為噉吠 如守家狗 令他畏故而吠

也。此人純自行惡。化他有四——一自為惡勸人行善。二自揚行善勸人行惡。

三自勸俱惡。四自勸俱善。（◎嗶啾——犬鬥貌）

自惡勸善者——言我能達理。於惡無妨。汝是淺行。須先習善。化道應

先以善引之。若自善勸惡者——言我是化主。和光須善。汝是自行。正應作

惡。自勸俱惡者——俱行實道故。自勸俱善者——俱行權道故。此四雖異。皆

以惡為本。隨業沈淪。何道可從耶！又空見行善者。空無善惡而須行善。

不行善者。毘紐天瞋。眾生苦惱。苦惱故成業。業由過去。現在受報。以

現持戒苦行。遮現惡果。則得漏盡。若爾。須善故持戒節身。少欲知足。

粗衣噉草。為空造行而生喜怒。空是瞋愛諍計之處。若得禪發見。禪謝見

熾。見已得禪。乃是鬼禪鬼通。如此空見。自行唯一。化他有四。例前自

行化通即是隨業。隨業升沈。何關道也！次執空見不作善惡。騰騰平住。

雖謂平住。稱愛毀憂。以平平自高。當知平平生煩惱處。得禪發見如前。

亦通韋陀。竊解佛教。莊嚴無記。嗶啾叫喚。無量結使從無記生。自行唯

一。化他亦四。若不發禪。業牽惡道。若發禪。隨禪受生。若此業未熟。

先世諸業強者先牽。當知諸見未能伏惑。云何惑斷耶！亦有亦無等得失之

相 準此可知。(●) 嗶——同「號」字(●) 據——取、擊)

次明內邪得失者——三藏四門 本為入理而執成戲論·發見獲禪 兼通
 經籍·若以此門自執 祇應生善 既與見相應 還起三行·其行善者 專
 為諸有而造果報 取著有門而生愛恚 勝者墮慢坑 負者墮憂獄 生煩惱
 處 有門還閉 不得解脫·行惡行者 執有為是 餘者皆非 為此有門無
 惡不作 邪鬼入心 唯長眾非·九十六道三順佛法 故有阿毘曇道 修多
 羅道·但五百羅漢於此有門得出 豈應是邪?今人僻取 鬼則入心 故稱
 阿毘曇鬼·

或從見入 或從禪入 自行有一 化人亦四 一門既爾三門亦然·若
 通別圓等 各有四門生見 一見亦具三行 行善者可知·行惡者 執大乘
 中 貪欲即是道 三毒中具一切佛法 如此實語 本滅煩惱·而僻取著
 還生結業 稱毀憂愛 欺慢嗟喋 競於名利·自行則一 化他有四 既非
 無漏 無明潤業 業力牽生 何所不至!不能細說 準前可知·如是等見
 違於聖道 又能生長種種罪過 其不識者 執謂是道 設知是見 隨見而
 行 以自埋沒 豈能於見動不動而修道品?略言見發生諸過失也·

二明並決真偽者——就所起法並決 二就所依法並決·今通從外外道
 四句 乃至圓四門 外道見通韋陀 乃至圓門三念處三解脫 名數是同
 所起見罪 繫縛無異 譬如金鐵二鎖·又從外道四句 乃至圓門四見 名
 雖清美 所起煩惱 體是污穢 譬如玉鼠二璞·又從外道四句 乃至圓門
 四見 雖同研鍊 有成不成 譬如牛驢二乳·又從外道四見 乃至圓門四
 見 有害不害 譬如迦羅鎮頭二果^註所計神我乃是縛法 非自在我 各執
 己是 餘為妄語 互相是非 何關如實！自謂真道 翻開有路 望得涅槃
 方沈生死 自言諦當 終成邪僻 愛處生愛 瞋處生瞋 雖起慈悲 愛
 見悲耳·雖安塗割 乃生滅強忍 雖一切智 世情推度 雖得神通根本變
 化 有漏變化 所讀韋陀世智所說 非陀羅尼力 非法界流·雖斷鈍使如
 步屈蟲 世醫所治 差已更發 八十八使集海浩然 三界生死苦輪無際
 沈著有漏永無出期 皆是諸見幻偽 豈可為真實之道也！
 二約所依法異者——一切諸見各依其法 三外外道是有漏人 發有漏法
 以有漏心 著於著法 著法著心 體是諍競 非但因時捉頭拔髮 發諸
 見已 謂是涅槃 執成見猛 毒增鬥盛 所依之法非真 所發之見亦是偽

也。此雖邪法 若密得意 以邪相入正相 如華飛葉動 藉少因緣 尚證支佛 何況世間舊法！然支佛雖正華葉 終非正教。外外道密悟 而其法門但通諸見 非法也 皆由著心 著於著法 因果俱鬥 斷莫是邪法生邪見也。（◎迦羅一時、短時）

若三藏四門是出世聖人得出世法 體是清淨滅煩惱處 非唯佛經是正法 五百所申亦能得道。妙勝定云：「佛去世後一百年 十萬人出家 九萬人得道 二百年時 十萬人出家 一萬人得道。」當知以無著心 不著無著法 發心真正 覺悟無常 念念生滅 朝不保夕 志求出要 不封門生染而起戲論。譬如有人欲速見王 受賜拜職 從四門入 何暇盤停 諍計好醜？知門是通途 不須諍計 如藥為治病 不應分別。速出火宅 盡諸苦際 真明發時 證究竟道 畢竟無諍 無諍則無業 無業則無生死 但有道滅 心地坦然 因果俱無 門諍俱滅 唯有正見無邪見也。

復次 四門雖是正法 若以著心著此四門 則生邪見。見四門異 於修因時 多起鬥諍。譬如有人久住城門 分別瓦木 評薄精粗 謂南是北 非東巧西拙 自作稽留 不肯前進 非門過也。著者亦爾 分別名相 廣

知煩惱 多誦道品 要名聚眾 媒銜求達 打自大鼓 豎我慢幢 誇耀於他 互生鬥諍 捉頭拔髮 八十八使瞋愛浩然 皆由著心 於正法門而生邪見 所起煩惱與外外道更無有異 論所計法 天懸地殊。

方等云：「種種問橋 智者所呵。」人亦如是 為學道故修此四門 三十餘年分別一門 尚未明了 功夫纔著年已老矣。無三種味 空生空死 唐棄一期 如彼問橋 有何利益！此由著心 著無著法而起邪見也。

次通教四門 體是正法 近通化城 前曲此直 巧拙雖殊 通處無別 如天門直華 餘門曲陋 不住二門 俱得通進。若數瓦木 二俱遲壅。若不稽滯法門 若因若果 俱無諍著 是名無著心 不著無著法 不生邪見也。

復次 若以著心 著此直門亦生邪見 或為名為眾 為勝為利 分別門相 瞋愛慢結因此得生 譬如以毒內良藥中 安得不死？以見著毒入正法中 增長苦集 非如來咎。利根外道 以邪相入正相 令著無著 成佛弟子。鈍根內道 以正相入邪 令無著有著 成邪弟子。豈不悲哉！別圓四門巧拙利鈍 俱通究竟涅槃 因不住著 果無鬥諍。若封門起見 則

生煩惱與漚樓佉等。· 以此而觀 如明眼人臨於涇渭 豈容迷名而不識清濁也！

略明見發則有五番 一番有四 則有二十門 一門有七 合一百四十
見法不同 廣論無量 皆藉因緣而得開發· 良以通修止故 諸禪得發·
通修觀故 諸見得發· 通修之緣 乃由止觀· 而根本別因 必由前世 或
在外道中學 或為佛弟子大小乘中學 或因聞法相曾發諸見 或因坐禪
發此諸見 隔生廢忘 解不現前· 今修靜心 或聞經論 熏其宿業 見
法還生· 先世熟者 今則易發· 先世生澁 今則難發· 隔生遠則難 近則
易· 若外外見熟近則前發 內見熟近則先現· 神通韋陀既是事相 隔生易
忘難發· 見是慧性 難忘易發 如人久別 憶名忘面 事理難易亦復如
是· 若前世外有鬼緣 鬼則加之 發鬼禪鬼見· 外有聖緣 聖人加之 發
正禪見也·

復次 若先未識諸見過患 於見生怖 忽忽急斷· 今識其邪相 慎莫
卒斷 但恣其成就 作助道力 必有巨益· 如腹有蠱 當養寸白 後瀉幹
珠· 所以然者 世間癡人 頑同牛馬 徒雷震法音 溢敷錦繡 於其聞見

無益 耽著耽五欲如患蠱者。若發諸見 見噉鈍使 喻之寸白。見慧與正觀相隣 聞法易悟 如彼珠湯。為是義故 須養見研心 前驅開導。若入二乘 則動見修道品。若入大乘 不動見修道品。對寇破賊 然後勳成 是為養外見以為侍者。(● 鷹—黑、黑痕、面有黑子)

若發三藏拙四門見 通巧四門見 見雖是障 助道亦深。若福德法升天甚易 取道則難。見是慧性 沈淪亦易 悟道甚疾。大論云：「三惡亦有得道人 少故不說。」白人黑鷹鷹註不名黑人耳。既知是見 惑不得起 恣其分別 如諸外道 先有見心 被佛化時 如快馬見鞭影 即便得悟。若無見者萬斧不斷 如為牛馬說法 不相領解。獾獠獾獠全未解語註若為論玄 故佛於其人 則不出世。分形散質 為師為友 導其見法。佛日初出 權者引實 聞法即悟。法華云：「密遣二人者。」約法 論方便之二教；約人 是權同二乘。眾聖屈曲 尚教其見 今得見發 豈可遽除！若先世修別圓八門 未斷通惑 此見若發 過同三外。若先世已破通惑 未悟別理 或同二乘 前見尚養 況此見耶！淨名取二乘過邊撥屬外道 又取助邊 使之為侍 進退解之 勿一向也。今生修道見心發者 真理可

期·見若未發 聖境難會·(●獠獠—西南夷)

第四約見修止觀者—如上通論 得見不同 則一百四十種·若別就內邪 則有一百一十二種·若作宗明義 凡有幾宗·十地中攝數論等分別見相 為同為異 邪正途轍 優降幾何·若解此意 知不相關 其不解者知復奈何?夫佛法兩說—一攝 二折·如安樂行不稱長短 是攝義·大經執持刀仗 乃至斬首 是折義·雖與奪殊途 俱令利益·若諸見流轉 須斷令盡·若助練神明 回心入正皆可攝受·約多種人 說上諸見 無有一人併發之者 設使皆發 會相吞噉 唯一事實·約一一見各作法門 巧示言方 經九十日 束一一見 同一觀門 具一切法亦不可盡 多一自在·今且約一見 眾多亦然·諸見之中 空能壞一切 一切不能壞空 引人甚利·今當先觀空見 例為十意·

思議境者—空見出生十法界法 胡瓜非熱能為病因 空非十界能作因緣·成論云：「剎那邊見心起 即是不善·」毘曇明剎那邊見心起 不當善惡 名為無記·因等起心 一切善惡因之而起·今此空見 亦有二義·若別觀者 如因等起十法界因之而生 所以者何?昔未空見 未曾為行

今發空見即有三行 如前說・（◎慙——同「慚」字）

由空造惡者——行無礙法 上不見經佛敬田可尊 下不見親恩之德 習裸畜法 斷滅世間出世等善 闡提雖惡 尚存憐愛之善 空見永無 純三品惡・逆害傷毀 即地獄界・無慙（慙）無愧（慙）即畜生界・慳貪破齋 不淨自活 即餓鬼界・破齋故常飢 不淨故噉穢・

因空行善者——持戒苦行 莊嚴十善 三業淳熟即三善道界・又發根本即色界・又因空 生聲聞者 若謂空者 其實不識 空中四諦 所以者何？若證法性 是空是淨 虛妄空見 必依果報 果報是污穢色・大品云：「色若常無常等皆依於色・」受納空是 餘者則非 取空像貌 異於有法・緣空起三行 分別空心 勝於餘法 是名五陰・空塵對意 即是二入（註）更加意識 即是三界・界入陰等 即是苦諦・空見是瞋處 愛處 慢處 有見弱者 則擻破（擻）有法・掣理就空 疑不得起・若擻不破 掣不來 則囉喋生疑・（◎二入——理入、事入）

又今雖無疑 後當大疑 何以故？若空是理 應與聖等・既不等者 安得不疑？是誰計空？計空者我 我實非空 空亦非我・因空生我 謂我

行我解 讚我毀我 著此空邊不可捨離 謂因空道望通涅槃 則以空為戒
非雞狗等 非因計因 是因盜戒取 計空為空 實非理空 非果計果
是果盜見取 空見偏僻 即是邪見 如是十使從空而生 欲苦下具十；集
下有七 除身 邊 戒取；道下有八 除身 邊；滅下有七 除身 邊
戒取；合三十二 色無色各除四瞋 各二十八 合八十八使 是名集諦 集
集迷苦起 苦由集生 苦集流轉 長爪不識 復有一鬼 頭上火然
非想已來 尚自未免 何得於空不識苦集？若識空見苦集 苦集皆依於色
一切色法名身 身色污穢 污穢是不淨 智者所惡 破於淨倒 名身念
處。

若受空見 是受不受 受第二句 順空即樂受 違空即苦受 不違不
順即不苦不樂受 三受即三苦 計苦為樂 是名顛倒 若知無樂 破樂顛
倒 一名受念處 空塵對心而生意識 此心生滅 新新流動 有緣思生 無
緣思不生 生滅無常而謂是常 即是顛倒 識識無常 即破常倒 名心念
處 〔◎子縛——受煩惱所縛者 ◎果縛——受苦果所縛者〕

取空像貌而行善惡 行中計我 行若是我 行有好惡 行有興廢 我

亦應爾 諸行無量 我若徧者 我則無量 若不徧者 則一行無我 眾行亦無我 強計有我即是顛倒 若知無我 則破想行 名法念處·

但諸陰通計四倒 於想行計我強 於色計淨強 於心計常強 於受計樂強 名別念處·若總念處 則不爾也·是為空見生念處觀·

勤破倒觀即見正勤 定心中修名如意足 五善根生名為根 破五惑名為力 安隱道用名七覺 安隱道中行名八正道 是為空見能生道諦·

四倒除故是癡滅 癡滅故愛滅 愛滅故瞋滅 瞋滅故知空非道 慚愧低頭則是慢滅 無復所執則疑滅·空見既具苦集 苦集非畢竟空 執空心破 故求我叵得 我叵得故則身見破 身見破故則我見破 我見破故邊見破 空見非道戒取破 空非涅槃見取破 空不當理邪見破 十使破故八十八使破 八十八使破故子縛破^註子縛破故能發初果進成無學 果縛破入無餘涅槃 是為空見生滅諦 即聲聞法界也·若於空見明識四諦 則知盡苦真道 真道伏斷得成賢聖 乃至一百四十種見 單復具足 無言等見 皆識真道 於諸見中能動能出·若不爾者 不見四真諦 是故久流轉生死大苦海 若能見四諦 則得斷生死 生有既盡 已更不受諸有 即此意

也。(●五見——邪見、邊見、戒禁取見、身見、見取見)

次明空見生支佛者——空見非空 妄謂是空 顛倒分別 倒即是無明

無明故取著豈空見。若知無明何所取著豈 若知無明不起取有 畢故不造新

不造新不起取有 畢故是不起無明 若無無明則成智明 故有智慧時則無

煩惱 無煩惱時則無明滅 無明滅則諸行滅 乃至老死滅。中論云：「云

何聲聞觀十二因緣義。」乃說常 無常等六十二見。問答殆不相應云 今祇

此是答 常 無常等見皆是無明 知無明 不起取有 即是聲聞法中十二

因緣觀。法華云：「樂獨善寂 求自然慧。」此慧善寂六十二見也。

又觀剎那空見既具四諦 此空見心為有為無？剎那心起 便具五陰

云何言無！此即有支。有即含果 亦是因中有果義。若作無果者 有支有

因 因義具足 有從何生？若無取者 有則不生 取即五見註執空是邊

於空計我 謂空為道 為涅槃為正 是為取支。取從愛生 愛喜違瞋 慢

彼疑此 此名愛支。愛因受生 受故愛起 如受一法 愛味追求 知受因

觸 以有意根 空塵得觸 經云：「觸因緣故生諸受。」觸由於入 塵觸

諸根故得於入 入由名色 歌羅邏三事 色有五胞註命能連持 識有四陰

之名・（◎五胞——歌羅邏、阿部曇、閉尸、羯南、鉢羅舍法）

又三事名色 由初託胎識 識由往業 業由無明・無明是過去顛倒
謂有謂無 一切諸見 故能成辦今世色軀・經云：「識種業田愛水 無明
覆蔽 生名色芽・」今復顛倒迷於空見 起善惡行 種於未來名色之芽
顛倒又顛倒 無明又無明 更相因緣無有窮已・若知無明顛倒 不須推畫
若有若無 達其體性 本自不實 妄想因緣和合故有・既知顛倒 無明
即寢 寢故諸行 老死皆寢・空見無明老死寢者 一百四十諸見無明老死
皆寢 寢故是破二十五有 侵除習氣 是名空見生支佛法界・

若於空見識是無明 無明可滅・若不識者 尚不出空見 為見造業如
蠶作繭 何得成支佛耶！鼻隔禪師發得空見註多墮網中不能自拔・散心法
師雖分別諸使 亦不自知空見過患 闇證凡龜盲狗魯吠註自行化他 全無
道氣・（◎鼻隔禪師——住於空見而枯木暗坐之禪人◎魯——奇）

空見生六度菩薩法者——既識空見諦緣 即是知病識藥 識藥故自欣
知病故愍彼 欲共眾生離苦求樂・空見陰界是苦 十使等是集 念處等是
道 四倒破是滅 約此起誓・如一空見 一日一夜 凡生幾許百千億陰

一一五陰即是眾生 日夜既爾 何況一世 何況無量世！空見既爾 餘見亦然 能生之見既多 所生之陰則不可數 一人尚爾何況多人 是為眾生無邊誓願度。如一空見念念八十八使 餘三見六十二等亦八十八使人尚爾何況多人 是名煩惱無量誓願斷。如一空見 修念處道品 餘一切見正助之道 無量無邊 一人尚爾多人亦然 是為法門無盡誓願知。如一空見 煩惱滅 無量見 無量煩惱亦滅 一人既爾諸人亦然 是名無上佛道誓願成。若眾生苦集是性實者 則不可度 以苦集從因緣生 無有自性故。苦海可乾 集源易竭 故言度耳。觀空起願如上說。

約空起行者——若執空見而行佈施者 乃是魔施。知空見諦 緣無常無我等過 則捨空見 亦愍於他 勸捨空見而行佈施。若執空見而持戒者 與持雞狗等戒何異！知空見無常等過 不為空見所傷 慈愍於他 令防空見。若執空見為瞋處愛處強行忍者 是力不足 畏他故忍。今知空見無量過患 能伏空見及六十二 亦勸於他 安忍空見。若不除空見而精進者 雜見非精 退入三途非進。今知空見 空見不起為精 空見業破而得升出名進 亦勸於他修此精進。若不破空見得禪者 多是鬼法。

今知空過 不為空見所動 成正禪正通 不為諂媚憍利 以此神通勸
化眾生 令捨見散入禪·若執空見而修智慧 愚癡世智·今識空見諦緣
以無常狼 怖空見羊 煩惱脂銷 廣起願行 功德身肥 悲愍眾生 令除
脂長肉·若有緣機熟 即坐道場 斷結作佛 是名空見 生六度法界·

觀空見即是無明 無明即空 從無明生一切苦集 皆不可得 何者？
四倒是橫計 寧有性實？所治之倒非有 能治念處云何可得？乃至覺道皆
悉不生 故不可得 故大品云：習應苦空等云云·

二乘知即空斷苦入滅·菩薩即空慈悲願行 誓度眾生 雖度眾生如度
虛空 雖滅煩惱如與空共鬥 雖生法門如虛空生 雖滅眾生 實無眾生得
滅度者 是智是斷 是菩薩無生法忍 是名空見 生通教菩薩法界也·

觀此空見 有無量相 所謂四諦 分別校計不可窮盡 此無盡者從空
見生 空見從無明生 所生無量 能生亦無量 能生既假名 所生亦是假
名·推此無明 從法性生 譬如尋夢知由於眠·觀此空見而識實相 實相
即如來藏 無量客塵覆此藏理·修恆沙法門 顯清淨性 是名空見 生別
教法也·空見生圓教法 如前如後·（◎滯—滴）

復次 見惑浩浩如四十里水 思惑殘勢如一滴水² 前諸方便共治見惑 惑盡名為入流 任運不退·見惑難除 巧須方便·成論云：以空治惑·若空治得入 不俟餘法 若不入者 更設何治？如水中生火 水不能滅 空見起過 空何能治？今知空見苦集之病 然後用諦智治之·三藏無常智 通家即空智 皆前除見·別亦前除見入空·

次善巧出假 如空中種樹 圓雖不作意除見 見自前除·除堅牢見種種方治 云何直言但以空治邪？云何諸治共治一見？如患冷用四種藥 服薑桂者去病復力 服五石者病去益色 服重婁者加壽能飛 服金丹者成大仙人·病同一種 藥法為異 得力亦異·四教治見 見盡解異 治見既爾 治餘亦然 此四治者即是四念處·

遺教今依四念處修道 得出火宅 所以者何？一空見心即三界 三界無別法 唯是一心作·空見生六道業 受六道身 居六道處 處即火宅 身居即苦具 業即鬼神·競共推排 三車自運乃得出耳·三車即是三藏中三乘念處 亦是通中三人 共一念處·又是別方便中三種念處 真實一念處·

又圓一實念處 略說九種四念處 中說九種道品 廣說九種四諦 是諸念處皆能治見 得出火宅 遺囑之意 義在於此。但釋迦初出 先示三人各用四念處 此如法華羊鹿牛車各出火宅。次說三人同修一念處 此如大品是乘 從三界出到薩婆若中住。亦如大集三乘之人 同以無言說道斷煩惱。

次說菩薩修次第念處 此如大品不共般若 諸念處乘別而未合 後說一切小大 同一念處 此如法華同乘大車 直至道場 約此空見明諸惑明諸治 與諸經論不相違背 一微塵中 有大千經卷 即此意也。

次明不思議境界者——一念空見 具十法界 即是法性 法性更非遠物 即是空見心。淨名云：「諸佛解脫 當於眾生心行中求 當於六十二見中求。」三法不異 故宛轉相指。一切眾生即是菩提 不可復得 即圓淨解脫。五陰即是涅槃不可復滅 即方便淨解脫。眾生如即佛如 是性淨解脫。佛解脫者 即是色解脫等五種涅槃 空見心即是污穢五陰 五陰即有眾生 眾生即有五陰 名色眾生更互相縛 不得相離。觀此五陰即是涅槃 不可復滅 本無繫縛即是解脫 本有解脫攝一切法 故言解脫即心而

求·

又觀見心五陰即是法性 便無復見心五陰·因滅是色 獲得常色等法性五陰·因滅眾生 獲得常住法性眾生 能一色一切色 一識一切識 一眾生一切眾生 不相妨礙 如明鏡淨 現眾色像 是名性淨·

三種解脫不得相離 不縱不橫不可思議 圓滿具足空見中求 是名不可思議境·此境無明法性 宛然具足 傷已昏沈 今始覺知·一切眾生亦復如是 既是法性那不起慈！既是無明那不起悲！觀此空見 本性空寂 淨若虛空 善巧安心 研此二法 見陰見假四句不生 單複諸句 句句有苦集無明蔽塞 句句有道滅等通·**觀空見一陰一切陰 三諦不動 則了法身·觀不動陰 非淨非不淨等 雙樹涅槃亦是道場 是觀 名般若·八倒破 名解脫·**

於一念處起 一切念處 調伏眾生 如是三法非因非果 非因而因 念處是道場；非果而果 雙樹中間而入涅槃·於空見不動而修不思議三十七品 如是徧破 不得空見 **名空三昧·不見空相 名無相三昧·如是三昧不從真緣生 名無作三昧·**

若不入者發大誓願 內捨執見 外棄命財 空見乖理 戒不清淨·誓
令空見不犯法身 守護七支不撓含識·若空見喧動中忍不成 今誓苦到安
心空見 如橋地海 總集我身 心終不動·若空見間雜 誓純一專精
念念流入·又空見擾動不能安一 至誠懺悔 息二攀緣 一切種智不開者
無明未破 誓觀空見法性現前 剛決進勇 不證不休·如是對治 助開
涅槃 深識位次 不濫上地 內外風塵不能破壞 順道法愛不生 故無頂
墮·心心寂滅 流入薩婆若海 乘一大車遊於四方 直至道場成正覺·
餘如上說·

【摩訶止觀 終】（◎源錄—新文豐大正藏第46冊第1—140頁）

◎五胞—①歌羅邏：意譯為凝滑、雜穢·初受胎後之七日間·②阿部曇：
意譯為胞、胞結·第二個七日間·③閉尸：意譯為凝結、肉段·第三個七日
間·④羯南：意譯為凝厚、硬肉·第四個七日間·⑤鉢羅舍佉：意譯為支
節、枝枝·乃手足已形成·第五個七日—第三十八七日（出生）之時〔第
548頁〕·

七佛偈（過去莊嚴劫千佛第九九八尊—現在賢劫千佛第四尊佛）

毗婆尸佛—身從無相中受生 猶如幻出諸形像 幻人心識本來無 罪福皆空無所住

尸棄佛—起諸善法本是幻 造諸惡業亦是幻 身如聚沫心如風 幻出無根無實性

毗舍浮佛—假借四大以為身 心本無生因境有 前境若無心亦無 罪福如幻起亦滅

拘留孫佛—見身無實是佛身 了心如幻是佛幻 了得身心本性空 斯人與佛何殊別

拘那含牟尼佛—佛不見身知是佛 若實有知別無佛 智者能知罪性空 坦然不怖於生死

迦葉佛—一切眾生性清淨 從本無生無可滅 即此身心是幻生 幻化之中無罪福

釋迦牟尼佛—幻化無因亦無生 皆即自然見如是 諸法無非自化生 幻化無生無所畏

西天二十八祖付法偈

釋迦牟尼佛	法本法無法	無法法亦法	今付無法時	法法何曾法
初祖摩訶迦葉尊者	法法本來法	無法無非法	何於一法中	有法有非法
二祖阿難尊者	本來付有法	付了言無法	各各須自悟	悟了無無法
三祖商那和修尊者	非法亦非心	無心亦無法	說是心法時	是法非心法
四祖優波鞠多尊者	心自本來心	本心非有法	有法有本心	非心非本法
五祖提多迦尊者	通達本心法	無法無非法	悟了同未悟	無心亦無法
六祖彌遮迦尊者	無心無可得	說得不名法	若了心非心	始解心心法
七祖婆須蜜多尊者	心同虛空界	示等虛空法	證得虛空時	無是無非法
八祖佛駄難提尊者	虛空無內外	心法亦如此	若了虛空故	是達真如理
九祖伏駄蜜多尊者	真理本無名	因名顯真理	受得真實法	非真亦非偽
十祖脇尊者	真體自然真	因真說有理	領得真真法	無行亦無止
十一富那夜奢尊者	迷悟如隱顯	明暗不相離	今付隱顯法	非一亦非二
十二祖馬鳴大士	隱顯即本法	明暗示不二	今付悟了法	非取亦非離
十三迦毘摩羅尊者	非隱非顯法	說是真實際	悟此隱顯法	非愚亦非智

十四祖龍樹大士	為明隱顯法	方說解脫理	於法心不證	無瞋亦無喜
十五祖迦那提婆尊者	本對傳法人	為說解脫理	於法實無證	無終亦無始
十六祖羅睺羅多尊者	於法實無證	不取亦不離	法非有無相	內外云何起
十七祖僧迦難提尊者	心地本無生	因地從緣起	緣種不相妨	華果亦復爾
十八祖伽耶舍多尊者	有種有心地	因緣能發萌	於緣不相礙	當生生不生
十九祖鳩摩羅多尊者	性上本無生	為對求人說	於法既無得	何懷決不決
二十祖奢夜多尊者	言下合無生	同於法界性	若能如是解	通達事理竟
二十一祖婆修盤頭尊者	泡幻同無礙	如何不了悟	達法在其中	非今亦非古
二十二祖摩拏羅尊者	心隨萬境轉	轉處實能幽	隨流認得性	無喜復無憂
二十三祖鶴勒那尊者	認得心性時	可說不思議	了了無可得	得時不說知
二十四祖師子尊者	正說知見時	知見俱是心	當心即知見	知見即于今
二十五祖婆舍斯多尊者	聖人說知見	當境無是非	我今悟真性	無道亦無理
二十六祖不如密多尊者	真性心地藏	無頭亦無尾	應緣而化物	方便呼為智
二十七祖般若多羅尊者	心地生諸種	因事復生理	果滿菩提圓	華開世界起
二十八祖菩提達摩尊者	吾本來茲土	傳法救迷情	一華開五葉	結果自然成

東土六祖付法偈（東土初祖：達摩祖師）

二十九祖	慧可大師	本來緣有地	因地種 <small>ㄉㄨㄥˋ</small> 華生 <small>ㄉㄨㄥˋ</small>	本來無有種	華亦不曾生 <small>ㄉㄨㄥˋ</small>
三十祖	僧璨大師	華種雖因地	從地種 <small>ㄉㄨㄥˋ</small> 華生 <small>ㄉㄨㄥˋ</small>	若無人下種	華地盡無生 <small>ㄉㄨㄥˋ</small>
三十一祖	道信大師	華種有生性	因地華生	大緣與性合	當生生不生
三十二祖	弘忍大師	有情來下種	因地果還生	無情亦無種	無性亦無生
三十三祖	惠能大師	心地含諸種	普雨悉皆生	頓悟華情已	菩提果自成

【佛學名相及辭彙】

- 病行—菩薩以無緣大慈，同體大悲之平等心，拔眾生苦惱，治眾生罪業之大行◎嬰兒行—菩薩就自利而行，為遠離分別之大行；就利他而行，人、天、聲聞、緣覺猶如嬰兒，菩薩以大悲心而化度之◎四悉檀—世界悉檀、為人悉檀、對治悉檀、第一義悉檀·悉—徧·檀—布施（第27頁）·
- 四隨—①隨樂〔隨於眾生樂欲而說法·〕②隨宜〔隨於眾生機宜而說法·〕③隨治〔隨於對治眾生之迷而說法·〕④隨義〔隨於第一義而說法·〕（第28頁）·
- 九界—菩薩、緣覺、聲聞、天、人、修羅、畜生、餓鬼、地獄（第30頁）·
- 三相—生、住滅、異◎集則四心流動—因、集、生、滅◎四住—生起三界一切見思煩惱之根本依處·即：見一切住地、欲愛住地、色愛住地、有愛住地（第30～31頁）·
- 四弘—眾生無邊誓願度、煩惱無盡誓願斷、法門無限誓願學、佛道無上誓願成（第40頁）·

◎九縛——火途、血途、刀途、阿修羅、人、天、魔、尼犍、色無色◎一
脫——二乘（第41頁）。

◎十住——初發心住、治地住、修行住、生貴住、方便具足住、正心住、不退住、童真住、法王子住、灌頂住◎十行——歡喜行、饒益行、無瞋恨行、無盡行、離痴亂行、善現行、無著行、尊重行、善法行、真實行◎十回向——救諸眾生離眾生相回向、不壞回向、等一切諸佛回向、至一切處回向、無盡功德藏回向、入一切平等善根回向、等隨順一切眾生回向、真如相回向、無縛無著解脫回向、入法界無量回向◎十信——信心、念心、精進心、定心、慧心、戒心、回向心、護法心、捨心、願心◎十地——歡喜地、離垢地、發光地、焰慧地、難勝地、現前地、遠行地、不動地、善慧地、法雲地（第43頁）。

◎三十七道品——四念處、四神足、四正勤、五根、五力、七覺支、八正道（第48頁）。

◎十力——處非處智力、知業報智力、知諸禪解脫三昧智力、知諸根勝劣智力、種種界智力、徧趣行智力、宿命智力、死生智力、漏盡智力（第

57頁) ·

◎八部——天、龍、夜叉、阿修羅、緊那羅、迦樓羅、摩睺羅伽、乾闥婆（譯本）（第61頁） ·

◎六十二見——依小品般若經說：於五蘊之上皆作四句，即過去之五蘊各常、無常、常無常、非常非無常，成二十句；現在之五蘊各有邊、無邊、有邊無邊、非有邊非無邊四句，成二十句；未來之五蘊各如去、不如去、如去不如去、非如去非不如去四句，成二十句；合為六十句，加：神與身一、神與身異之斷、常二句，總成六十二見（第73頁） ·

◎四無畏——正等覺無畏、漏永盡無畏、說障法無畏、說出道無畏（第77頁） ·

◎九想——青瘀想、膿爛想、蟲噉想、膨脹想、血塗想、壞爛想、敗壞想、燒想、骨想◎十想——無常想、苦想、無我想、食不淨想、一切世間不可樂想、死想、不淨想、離欲想、盡想◎八背捨——①內有色想觀諸色解脫②內無色想觀外色解脫③淨解脫身作證具足住④超諸色想滅有對想，不思惟種種想入無邊空，空無邊處具足住解脫⑤超一切空無邊處，入無邊識，識無邊處具足住解脫⑥超一切識無邊處，入無所有，無所有

- 處具足住解脫⑦超一切無所有處，入非想非非想處具足處解脫⑧超一切非想非非想處，入想受滅身作證具足住解脫◎四倒——①有為四倒：凡夫不知此迷界之真實相，而於世間之無常執常、諸苦執樂、無我執我、不淨執淨②無為四倒：二乘誤以為涅槃是滅無世界，即於涅槃之「常、樂、我、淨」妄執為無常、無樂、無我、無淨（第102頁）。
- 十一智——世俗智、法智、類智、苦智、集智、滅智、道智、他心智、盡智、無生智、如說智（第122頁）。
- 四見——①一境四心：又作一水四見。水，天見是寶嚴地、人見是水、餓鬼見是膿血、魚見是住處②外道就諸法之一異、常無常、因果有無、我及蘊之。即和離◎四性行——自性行、願性行、順性行、轉性行（第124～125頁）。
- 三種意生身——通教登地菩薩得如幻三昧，能示現無量自在神通，普入諸佛刹，隨意無礙，意欲至彼，身亦隨至。即：三昧樂正受意生身、覺法自性性意生身、種類俱生無行作意生身（第127頁）。
- 八念——念佛、念法、念僧、念戒、念捨、念天、念出入息、念死◎四念

處——觀身不淨、觀受是苦、觀心無常、觀法無我◎四意止——又稱四念處◎四正勤——未生惡令不生、已生惡令滅、已生善令增長、未生善令生◎四如意足——欲、進、念、思惟◎九次第定——以不雜他心，依次自一定入於他定。又稱：次第次（第129頁）。

◎十八不共法——身無失、口無失、意無失、無異想、無不定心、無不知己捨心、精進無減、念無減、欲無減、慧無減、解脫無減、解脫知見無減、一切身業隨智慧行、一切口業隨智慧行、一切意業隨智慧行、智慧知見過去世無礙無障、智慧知見未來世無礙無障、智慧知見現在世無礙無障◎十八空——內空、外空、內外空、空空、大空、第一義空、有為空、無為空、畢竟空、無始空、散空、性空、自相空、諸法空、不可得空、無法空、有法空、無法有法空◎十喻——幻喻、焰喻、水中喻、虛空喻、響喻、犍闥婆城喻、夢喻、影喻、鏡中像喻、化喻◎毘曇——又作數論、數家。屬於小乘二十部中之薩婆多部，南北朝時研究阿毘曇心論、等說一切有部〔薩婆多部〕諸論之宗派；即講究舊譯論書之學派，以慧數或法數為基礎，又稱數家、數論◎七賢——五停心觀、別相念、總

相念、煖法位、頂法位、忍法位、世第一位◎七聖——隨信行、隨法行、信解、見至、身證、慧解脫、俱解脫◎二十七賢聖——成實論所說：隨信行、隨法行、無相行、預流果、一來向、一來果、不還向、中般、生般、有行般、無行般、樂慧、樂定、轉世、現般、信解、見得、身證、退法相、守護相、死相、住相、可進相、不壞相、慧解脫相、俱解脫相、不退相（第130頁）。

◎僧佉（音）——又作數論學派。此派以分別智慧而計度諸法，並以此數為基礎而立名論說◎衛世——又作勝論學派，以實體、運動、性質、普遍、特殊、內屬原理，來闡明諸現象（第133頁）。

◎十二部經——契經、應頌、記別、諷頌、自說、因緣、譬喻、本事、本生、希法、方廣、論議（第133頁）。

◎五味——天台智者聖師就如來所說一代聖教之次第立為五時，而以五味配五時：乳味喻華嚴時，酪味喻阿含時，生酥味喻方等時，熟酥喻般若時，醍醐喻法華、涅槃時◎二時——①分段生死：以有漏之善惡業為因，煩惱業為緣，將受三界內之粗報；其果報於生命之長短、肉體大小等有

一定限制②變易生死：三乘因悲願之故，生命、肉體皆可自由變化改異，而無一定之限制（第134頁）。

◎三十四心斷結成果——三藏教菩薩，扶惑潤生，歷劫具修六度梵行，饒益有情，最後至菩提樹下，一念相應，慧發真無漏智時，以八忍、八智、九無礙、九解脫，頓斷見思習氣而成正覺（第141頁）。

◎五停心——不淨觀、慈悲觀、緣起觀、界分別觀、數息觀◎十種境界——天台宗圓教菩薩於十信位所證得之十境界。見神力化事、見化事變現、見普賢說法、見東方之佛、見十方之佛、見十方佛土、見佛及地、見座上之佛、見釋迦分身、見多寶佛塔◎十觀——觀不思議境界、發真正菩提心、善巧安心止觀、破法徧、識通塞、道品調適、對治助開、知次位、能安忍、無法愛◎調五事——調心不沉不浮、身不緩不急、息不澀不滑、眠不節不恣、食不飢不飽◎行五法——欲、精進、念、巧慧、一心◎五欲——色、受、想、行、識（第149頁）。

◎八敬法——尼百歲禮初夏比丘足、不得罵謗比丘、不得舉比丘過、從僧受具足戒、有過從僧懺、半月從僧教誡、依僧三月安居、夏訖從僧自恣

●白四羯磨——僧團中，凡有關受戒之承諾、重罪之處分或治罰、滅諍等重大事件，須於羯磨師四人以上之僧眾面前進行議決，其程序為一白三羯磨（第151頁）。

●十二頭陀——在阿蘭若處、常行乞食、次第乞食、受一食法、節量食、中後不得飲漿、著弊衲衣、但三衣、塚間住、樹下止、露地坐、但坐不臥

●伏忍——地前三賢之人未得無漏智，不能證果，但修習觀解，以有漏之勝智伏煩惱

●柔順忍——藉自己思惟，而隨順諸法之真理，安住於法

●無生忍——悟入諸法不生之理而安住七、八、九地

●寂滅忍——斷諸惑而寂靜安住之第十地及佛果（第173頁）。

●七種方便——又稱七賢位、七加行位。即：五停心觀、總相念住、別相念住、煖法、頂法、忍法、世第一位（第176頁）。

●二十五有——①四惡趣：修羅、畜生、餓鬼、地獄②四洲：東勝身洲、南瞻部洲、北俱盧洲、西牛貨洲③六欲天：四天王天、忉利天、夜摩天、兜率天、化樂天、他化自在天④四禪天：初禪、二禪、三禪、四禪⑤梵天⑥無想天⑦五那含天⑧四無色天：空無邊、識無邊、無所有

處、非想非非想（第193頁）。

◎十境——陰界入境、煩惱境、病患境、業相境、魔事境、禪定境、諸見境、增上慢境、二乘境、菩薩境（第208頁）。

◎六即——與真理相即，成為一體之階段有六。即：理即佛、名字即佛、觀行即佛、相似即佛、分證即佛、究竟即佛（第212頁）。

◎五停心觀——不淨觀對治多貪眾生、慈悲觀對治多瞋眾生、緣起觀對治愚痴、界分別觀對治我執、數息觀對治散亂。◎總相念住——總觀四念住之苦、空、無常、無我之共相。◎別相念住——各別觀苦、空、無常、無我之共相，一面觀苦、空、無常、無我之自相。◎煖——以光明之煖性為譬喻，此位可燒除煩惱而接近見道無漏慧。◎頂——於動搖不安定之善根中，生最上善根之絕頂位。◎忍——確認四諦理，善根已定，不再動搖而不再隨惡趣。◎世第一——為有漏世間法中能生最上善根之位，觀修欲界苦諦下之一行相，於次一剎那入見道位而成聖者。◎乾慧——有慧無定。◎八人地——八忍也。◎鐵輪位——十信菩薩位。◎銅輪位——十住菩薩位。◎三賢——①小乘之五停心、總相念、別相念。②大乘之十住、十行、十回向之三十菩薩位。◎十

聖——十地菩薩位（第272頁）。

◎二十種身見——五蘊之法皆各具三義〔相應我所、隨轉我所、不離我所〕而稱十五我所見；此十五我所見，再加上五種我見，即成二十種身見（第274頁）。

◎九地——欲界五趣地、離生喜樂地、定生喜樂地、離喜妙樂地、捨念清淨地、空無邊地、識無邊地、無所有處地、非想非非想處地（第285頁）。

◎八忍——其中前四者忍可印證欲界之四諦，即苦法忍、集法忍、滅法忍、道法忍；後四者，忍可印證色界、無色界之四諦，即苦類忍、集類忍、滅類忍、道類忍。由此八忍正斷三界見惑，故為無間道（第292頁）。

◎性地——聲聞之四善根位及菩薩得順忍之位，雖愛著諸法實相，但不起邪見，係定與慧，相伴之境地◎十六心——小乘俱舍宗謂觀察思悟四諦十六行相後，進入見道，以無漏智現觀四諦所得之十六種智慧。即：苦法智忍、苦法智、集法智忍、集法智、滅法智忍、滅法智、道法智忍、道法智。

智、苦類智忍、苦類智、集類智忍、集類智、滅類智忍、滅類智、道類智忍、道類智。十六心中，前十五心屬「見道」，修行果位之預流向，又稱十五剎那；後一心則屬「修道」之預流果。◎法智—現觀欲界四諦之智。◎類智—現觀色界、無色界四諦之智（第294頁）。

◎藏教之四門—根據緣生析空之觀，以證所詮之偏真理。◎通教之四門—以如幻體空之觀，證知因緣即空，諸化如幻之理（第301～302頁）。

◎四執—外道就諸法之一異、常無常、因果有無、「我」和「蘊」之「即」及「離」，起執著（第330頁）。

◎十六行—苦諦四相：無常、苦、空、無我。集諦四相：因、集、生、緣。滅諦四相：滅、靜、妙、離。道諦四相：道、如、行、出（第363頁）。

◎四榮四枯—樹之四方各二株，下根相連，上根相合，相合似連理，每方一雙中之一株，枯萎，故成「四枯」；另一株則尚存，故有「四榮」（第365頁）。

◎四攝—布施、愛語、利行、同事。◎三明—天眼、宿命、漏盡。此三明。

唯佛具足◎明——除盡愚闇，通達無礙之智◎四礙——法無礙辯、義無礙辯、辭無礙辯、辯無礙辯（第368頁）。

◎十一切處——依勝解作意，觀色等十法〔地、水、火、風、青、黃、赤、白、空、識〕各周徧一切處無間隙（第374頁）。

◎五種不淨——種子不淨、住處不淨、自體不淨、外相不淨、究竟不淨◎二藏——生藏：呼吸和循環系統·熟藏：排泄與消化系統◎蛻蝮——運屎蟲◎偏——同「逼」字◎黹之——黑本色（第375～376頁）。

◎觀禪——觀為觀照之意·明觀燭照不淨之意◎練禪——練為鍛鍊之意·即九次第定◎薰禪——薰為薰熟自在之意·如獅子奮迅三昧，能除異念之間雜，其順逆進退皆得隨意自在◎修禪——超越三昧，修治前定，使之精妙，可超越出入自在◎頂禪——諸禪中最為高極，則能轉壽為福，轉福為壽，故復名佛智三昧（第494頁）。

◎六輪位——①鐵輪位：十信位②銅輪位：十住位③銀輪位：十行位④金輪位：十回向位⑤琉璃輪位：十地位⑥摩尼輪位：等覺位（第509頁）。

◎十功德——入智功德、起通功德、大無量功德、十利益功德、五事報果

成就功德、心自在功德、修習對治功德、對治成就功德、修習正道功德、正道成就功德（第518頁）。

補闕真言

南ミナミ無ム喝カク囉ラ怛タン那ナ 哆タ囉ラ夜ヤ耶ヤ 佉ク囉ラ佉ク囉ラ
賀カ賀カ 蘇ソ怛タン拏ナ吽ウン 潑ソク抹マク拏ナ 娑サ婆バ訶カ
俱ク住ジュ俱ク住ジュ 摩マ囉ラ摩マ囉ラ 虎コ囉ラ吽ウン

懺悔偈

（罪從心起將心懺 心若滅時罪亦亡 心亡罪滅兩俱空 是則名為真懺悔）

我ガ昔キ所シ造ゾウ諸シュ惡アク業ギョウ 皆ハレ由ユ無ム始シ貪オン瞋オン痴チ
從マ身シ語ゴ意イ之ノ所ヨリ生ハ 一ヒト切セツ我ガ今イマ皆ハレ懺ソウ悔ケ

懺悔文

（源錄—八十八佛洪名寶懺 大乘金剛般若寶懺）

弟子○○○至心懺悔 自從無始至於今日 未識佛時 未聞法時 未遇僧時
不知善惡 不信因果・遇不善緣 近惡知識 動身口意 無惡不為・身業不善 行
殺 盜 淫・口業不善 妄言 綺語 惡口 兩舌・意業不善 起貪 嗔 癡・殺
父 殺母 殺阿羅漢 破和合僧 出佛身血・焚燒塔寺 誹謗大乘 侵損常住 汗
梵誣僧 犯諸禁戒 作不律儀 自作教他 見聞隨喜 如是等罪 無量無邊・今日
披陳 發露懺悔・惟願三寶 同賜哀憐 令我罪根 一念霜融 悉皆清淨・

三皈依

自皈依佛 當願眾生 體解大道 發無上心
 自皈依法 當願眾生 深入經藏 智慧如海
 自皈依僧 當願眾生 統理大眾 一切無礙 和南聖眾

回向

（回向—須從自心發出真實成佛願、行，至誠懇切，普願一切眾生同生—西方極樂世界，而我心無所執，如是清淨心，等如虛空，是名回向。）

諸佛正法賢聖僧 菩提道中我皈依
 以我所修諸福德 為利眾生願成佛

回向

（回向之意義—回小向大、回迷向悟、回事向理、回凡向聖）

願以此念經咒功德 恭請十方三世一切佛菩薩 三寶正法脈傳承祖師 龍天護法加持 正
 知 正信 具格 具德上師 佛法僧三寶恆住世 法輪常轉 有情無情 同圓種智·普為
 ○○○（所要迴向的一切對象）及其累世怨親債主 生生世世父母師長 歷代祖先 法界
 眾生皆能信受正法三寶 每個當下清淨佛心相續 往生西方淨土 得生善處·一切災障化
 為塵 一切火焰化紅蓮·一切怨結 邪氣 魔障 病障皆消除·我與法界眾生具足願行善
 提心 並等証十方三世一切佛悲智願行力 一切皆清淨 眾生皆成佛· 南無阿彌陀佛！

慈雲懺主晨朝十念法

宋·遵式（慈雲懺主）法師

十念門者 每日清晨服飾已後 面西正立 合掌連聲 稱阿彌陀佛 盡一氣為一念 如是十氣 名為十念。但隨氣長短不限佛數 唯長唯久 氣急為度。其佛聲不高不低 不緩不急 調停得中。如此十氣連屬不斷 意在令心不散 專精為攻 故名此為十念者 顯是藉氣束心也。作此念已 發願回向云：

我弟子某甲（唸自己姓名） 一心皈命 極樂世界 阿彌陀佛。
願以淨光照我 慈誓攝我。我今正念 稱如來名 經十念頃 為菩提道
求生淨土。佛昔本誓 若有眾生 欲生我國 志心信樂 乃至十念 若不
生者 不取正覺。唯除五逆誹謗正法 我今自憶 此生已來不造逆罪 不
謗大乘 願此十念 得入如來大誓海中。承佛慈力 眾罪消滅 淨因增長
。若臨欲命終 自知時至。身不病苦 心無貪戀 心不散倒 如入禪定。
佛及聖眾 手執金臺 來迎接我 如一念頃 生極樂國。華開見佛 即聞
佛乘 頓開佛慧。廣度眾生 滿菩提願。

般若波羅蜜多心經

為十方三世一切佛、成佛之心要、字字真空妙心、達契實相，能除九界生死之苦，證佛果——每日早晚各念或108遍倍數

觀自在菩薩行深般若波羅蜜多時照見五蘊皆空度一切苦厄舍

利子色不異空空不異色色即是空空即是色受想行識亦復

如是舍利子是諸法空相不生不滅不垢不淨不增不減是故

空中無色無受想行識無眼耳鼻舌身意無色聲香味觸法無眼界

乃至無意識界無無明亦無無明盡乃至無老死亦無老死盡

無苦集滅道無智亦無得以無所得故菩提薩埵依般若波羅蜜多

故心無罣礙無罣礙故無有恐怖遠離顛倒夢想究竟涅槃三世

世諸佛依般若波羅蜜多故得阿耨多羅三藐三菩提故知般若波羅

蜜多是大神咒是大明咒是無上咒是無等等咒能除一切苦

真實不虛故說般若波羅蜜咒即說咒曰揭諦揭諦波羅揭諦

波羅僧揭諦菩提娑婆訶

大悲咒

(心誠每日持奈或108遍倍數之咒—當生諸佛國、具足無量三昧辯才、善求皆滿願、治一切病)

蘇	囉	罰	醯	薩	南	怛	提	南
嚧	舍	闍	摩	婆	無	那	薩	無
耶	帝	耶	盧	薩	那	怛	垂	喝
菩	呼	帝	迦	哆	囉	寫	婆	囉
提	盧	伊	摩	那	謹	南	耶	怛
夜	呼	陀	醯	摩	墀	無	摩	那
菩	盧	囉	囉	那	伊	悉	訶	哆
提	摩	囉	孕	薩	囉	吉	薩	囉
夜	囉	囉	帝	多	摩	栗	垂	夜
菩	呼	地	夷	那	訶	墀	耶	耶
馱	盧	唎	醯	摩	伊	伊	南	南
夜	呼	尼	唎	婆	蒙	阿	無	阿
菩	盧	室	俱	伽	阿	唎	阿	唎
馱	醯	那	盧	摩	囉	耶	盧	耶
夜	利	佛	羯	訶	沙	婆	尼	迦
彌	娑	囉	蒙	菩	咩	阿	迦	耶
帝	囉	佛	度	提	薩	他	耶	婆
唎	娑	囉	盧	薩	垂	豆	盧	盧
夜	囉	舍	盧	婆	薩	怛	羯	帝
那	悉	罰	罰	婆	他	姪	帝	爍
囉	唎	沙	閣	婆	他	他	爍	鉢
謹	悉	罰	耶	摩	喻	阿	囉	囉
墀	唎	參	帝	囉	喻	逝	罰	耶
地	蘇	佛	摩	囉	阿	孕	曳	耶
嚧	嚧	囉	訶	囉	婆	盧	數	菩

心經 大悲咒 十小咒

五七七

利瑟尼那 波夜摩那 娑婆訶 悉陀夜 娑婆訶 摩訶悉陀夜 娑婆訶

訶 悉陀喻藝 室皤囉耶 娑婆訶 那囉謹墀 娑婆訶 摩囉那囉

娑婆訶 悉囉僧 阿穆佉耶 娑婆訶 娑婆摩訶 阿悉陀夜 娑婆訶

者吉囉 阿悉陀夜 娑婆訶 波陀摩羯 悉哆夜 娑婆訶 南無喝囉

墀 皤伽囉耶 娑婆訶 娑婆利 勝羯囉夜 娑婆訶 南無喝囉 娑婆訶

都 漫哆囉 跋馱耶 娑婆訶 娑婆利 勝羯囉夜 娑婆訶 南無喝囉 娑婆訶

如意寶輪王陀羅尼 (心誠每日持奈或108遍倍數之咒一具足佛智、轉煩惱為菩提)

南無佛陀耶 南無達摩耶 南無僧伽耶 南無觀自在菩薩摩訶薩 具

大悲心者 怛姪他 唵 斫羯囉伐底 震多末尼 摩訶鉢蹬 嚩嚩

嚩嚩 底瑟吒 唵 娑囉阿羯利 沙夜吽 發莎訶 唵 鉢躡摩 震多末

尼 嚩囉吽 唵 跋喇陀 鉢亶謎吽

尼 嚩囉吽 唵 跋喇陀 鉢亶謎吽

消災吉祥神咒 (心誠每日持奈或108遍倍數之咒，消除災難而吉至)

曩謨三滿哆 母馱喃 阿鉢囉底 賀多舍娑曩喃 怛姪他 唵 佉佉

法呬 法呬 吽吽 入嚩囉 鉢囉入嚩囉 鉢囉入嚩囉 鉢囉入嚩囉

底瑟姪 底瑟姪 瑟致哩 瑟致哩 娑發吒 娑發吒 扇底迦 室哩

曳 娑嚩訶 (◎註：佉佉——文殊大士眷屬◎ 佉呬——普賢大士眷屬)

功德寶山神咒 (心誠每日持奈或108遍倍數之咒——如禮大佛，臨終至佛淨土)

南無佛陀耶 南無達摩耶 南無僧伽耶 唵 悉帝護嚩嚩 悉都嚩

只利波吉利婆 悉達哩 布嚩哩 娑婆訶

準提神咒 (心誠每日持奈或108遍倍數之咒——可具足善財、健康、正當事業，滿一切善願)

稽首皈依蘇悉帝 頭面頂禮七俱胝

我今稱讚大準提 惟願慈悲垂加護

南無颯哆喃 三藐三菩提 俱胝喃 怛姪他 唵 折戾主戾 準提

心經 大悲咒 十小咒

五七九

娑婆訶

聖無量壽決定光明王陀羅尼

(心誠每日持奈或108遍倍數之咒—可消除短命夭折、增壽吉祥—)

唵 捺摩巴葛瓦帝 阿巴囉密杳 阿優哩阿納 蘇必你 實執杳 牒

左囉宰也 怛塔唎達也 阿囉訶帝 三藥三不達也 怛你也塔 唵

薩哩巴 桑斯葛哩 叭哩述杳 達囉馬帝 唎唎瓦哩 娑訶 桑馬兀唎帝 莎

巴瓦 比述帝 馬喝捺也 叭哩瓦哩 娑訶

藥師灌頂真言

(心誠每日持奈或108遍倍數之咒—具足成辦藥師佛之悲願—)

南無薄伽伐帝 鞞殺社 寔嚕薜瑠璃 鉢喇婆 喝囉闍也 怛他揭多

也 阿囉喝帝 三藐三勃陀耶 怛姪他 唵 鞞殺逝 鞞殺逝 鞞殺

社 三沒揭帝 莎訶

觀音靈感真言

(心誠每日持奈或108遍倍數之咒—可契觀世音悲心—)

唵 嘛呢叭彌吽 麻葛倪牙納 積都特巴達 積特些納 微達哩葛

薩而幹而塔 卜哩悉塔葛 納補囉納 納卜哩 丟忒班納 唵麻噶吉
說囉耶莎訶

七佛滅罪真言

(心誠每日持奈或108遍倍數之咒—可除四重五逆、過去重罪情寃、孽緣之業)

離婆離婆帝 求訶求訶帝 陀羅尼帝 尼訶囉帝 毘黎你帝 摩訶伽
帝 真陵乾帝 莎婆訶

往生淨土神咒

(心誠每日持奈或108遍倍數之咒—可消災、滅罪、超度亡者至西方淨土)

南無阿彌多婆夜 哆他伽多夜 哆地夜他 阿彌利都 婆毗 阿彌利
哆 悉耽婆毗 阿彌利哆 毗迦蘭諦 阿彌利哆 毗迦蘭多 伽彌膩
伽伽那 枳多迦利 娑婆訶

善女天咒

(心誠每日持奈或108遍倍數之咒—早日修成金光明三昧、轉三障速証菩提)

南無佛陀 南無達摩 南無僧伽 南無室利摩訶提鼻耶 怛你也他
波利富樓那 遮利三曼陀 達舍尼 摩訶毗訶羅伽帝 三曼陀 毗尼

伽帝 摩訶迦利野 波爾 波囉 波爾 薩利縛栗他 三曼陀 休鉢
 黎帝 富隸那 阿利那 達摩帝 摩訶毗鼓畢帝 摩訶彌勒帝 婁簸
 僧祇帝 醯帝 徒僧祇醯帝 三曼陀 阿他阿菟 陀羅尼 (●註：縛—字
 典，音「ㄉ」，咒音「ㄉ」)

●解毒神咒

(釋迦佛應世初期，外道常在水與食物中下毒，佛即傳此咒。唸者，中毒即止。今時〈民國九十二年農曆四月十五日〉中台禪寺上惟下覺老和尚在法會中，因應SARS之緣，心誠每日早晚各108遍之倍數)

三鉢囉佉多

●飲水前與飲食前各唸柘遍

●迴向：願一切眾生皆免疫、免毒，皆成佛

●解冤咒

(三寶僧眾道場，晚課中當日持念—凡緣遇他人對吾：毀謗、成見、誤解、不和、嫉妒、欺壓、孽緣等，皆可念此咒，心誠則契—每日早晚各108遍之倍數)

唵 三陀囉 伽陀娑訶

●迴向：弟子○○○願念此解冤咒，蒙十方三世一切佛菩薩加持，弟子○○○與○○○（所要迴向之一切對象）之過去、現在、未來惡因、惡緣皆消除，並轉化為善因、善果、善緣、佛緣，一切皆清淨，眾生皆佛。

●虛空藏菩薩咒

（心誠每日早晚各或108遍倍數之咒—具諸三昧、加強記憶力，懺罪滿善願）

阿彌 邏闍鞞鈴 浮娑闍鞞耶 婆奈闍鞞 博廁 娑迷 波吒 邏闍
 鞞 他奈婆邏鞞 薩多邏伽 邏泥 休磨 休磨 摩訶伽樓尼迦 娑
 婆訶

●地藏菩薩滅定業真言

（每日早晚誠心持念108遍之倍數—拔三障苦，施三德樂，除罪具智証佛果）

唵 鉢囉 末隣 陀寧 娑婆訶

●金剛心陀羅尼

唵 烏倫尼 娑訶

解毒神咒 解冤咒 虛空藏菩薩咒 地藏菩薩滅定業真言

天台智者大師觀心誦經法（緇門警訓卷第八）

夫欲念經滅罪·第一先須盥漱整威儀 別座跏趺而坐·

第二入觀所坐之座高廣嚴好·次觀座下皆有天龍八部 四眾圍繞聽法·次須
運心作觀——觀我能為法師傳佛正教 為四眾說想所出聲 非但此一席眾 乃至十
方皆得聽受 名為假觀·

次觀能說之人所念之經 何者是經 為經卷 是為紙墨 是為標軸 是誦者
為當心念 是口念 是為齟齬和合而出？為有我身 為無我身 誰是念者？觀此
四眾 為是實有 為後想生 四眾非有 推尋畢竟無有我 能念者是名空觀·雖
無所念之經 而有經卷紙墨文字·雖無能念之人 而有我身為四眾宣念·雖非內
外不離內外 雖非經卷不離經卷 雖非心口不出心口 從始至終必無差謬 名不
可思議·能作此解能作此觀 名為三觀·於一念得不前不後 三觀宛然 雖無施
者而有法施 雖無受者四眾宛然 雖無法座登座宣說 非一二三而一二三 名為

法施檀波羅蜜·專心執持無諸遮礙 名為持戒·忍耐惡覺 名聞財利皆不能惱
名之為忍·一心不息從始至終無有慚愧 名為精進·專念此經無有愛味 名之為
禪·分別無謬^只 序 正 流通無不諦了^カ 字句分明 名為般若^ウ·是名六波羅蜜具
足·自行此法名之為實 傳授外人名之為權 若從生至老一生已辦 以此成功德
·於無始心名為正因種子 若有心觀名為了因 高座四眾說授因緣名為緣因 三
因具足·若觀未明但是性德·研之不已觀心相應^云 名托聖胎 以胎業成就名為修
德·中間四十二位亦名性修 至於極果名為種智·伊字三點不縱不橫 名大涅槃^ヲ
名到彼岸 名第一義空平等大慧 是名念經正觀·三世諸佛無不從此而生 信
者可施無問莫說·

第三流通者 若自調自度不名為慈 見苦不救不名為悲 既修正觀現前 復
應莊嚴法界所念經竟·出觀之後 以此道觀功德 已登正覺之者 願度眾生入位
之人 悉登上地 未入位者即運慈悲二法 願未來世成等正覺也·

印光大師開示

無論在家出家 必須上敬下和 忍人所不能忍 行人所不能
行 代人之勞 成人之美·靜坐常思己過 閒談不論人非 行住
坐臥 穿衣吃飯 從朝至暮 從暮至朝 一句佛號 不令間斷·
或小聲念 或默念 除念佛外 不起別念·若或妄念一起 當下
就要教它消滅 常生慚愧心及懺悔心·縱有修持 總覺我工夫很
淺 不自矜誇 只管自家 不管人家 只看好樣子 不看壞樣子
看一切都是菩薩 唯我一人實是凡夫·果能依我所說修行
決定可生西方極樂世界·

南無阿彌陀佛

印光大師 十念記數法




當念佛時 從一句至十句 須念得分明 仍須記得分明。至十句已 又須從一句至十句念 不可二十三十 隨念隨記。不可掐珠 唯憑心記 若十句直記為難 或分為兩氣。則從一至五 從六至十。若又費力 當從一至三 從四至六 從七至十 作三氣念。念得清楚 記得清楚 聽得清楚 妄念無處著腳 一心不亂 久當自得耳。須知此之十念與晨朝十念 攝妄則同 用功大異。晨朝十念 僅一口氣為一念 不論佛數多少 此以一句佛為一念 彼唯晨朝十念則可。若二十三十 則傷氣成病。此則念一句佛 心知一句 念十句佛 心知十句。從一至十 從一至十 縱日念數萬 皆如是記 不但去妄 最能養神。隨快隨慢 了無_之滯礙 從朝至暮 無不相宜。

淨戒十益

月燈三昧經·卷六

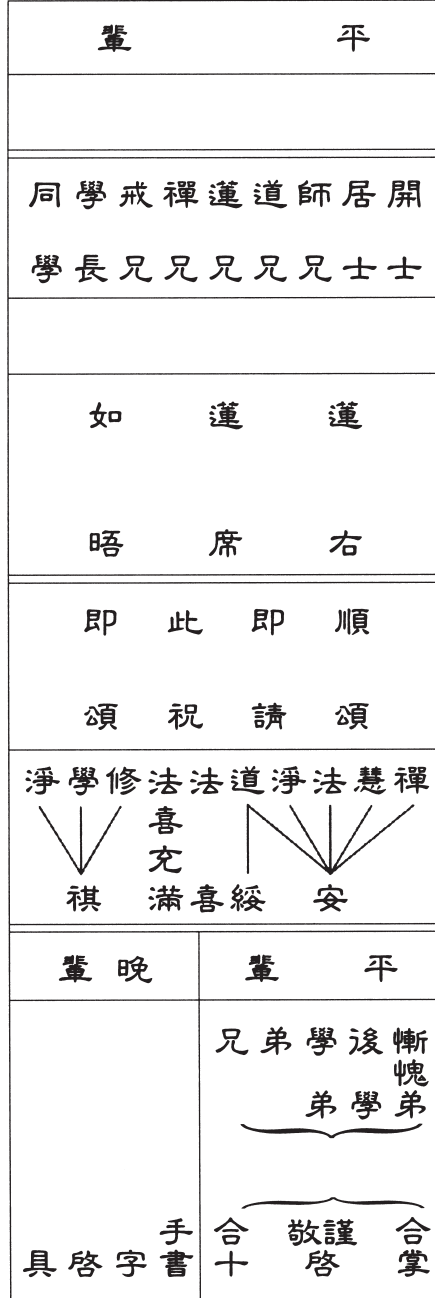
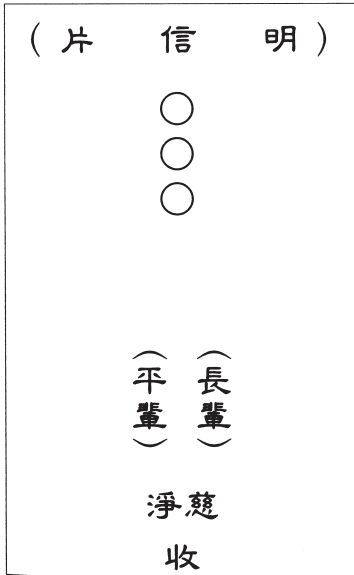
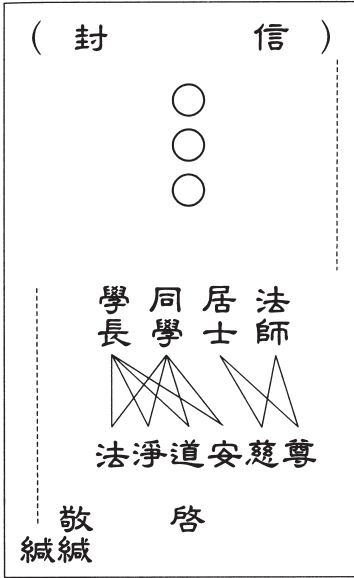
- 一者滿足一切智。
- 二者如佛所學而學。
- 三者智者不毀。
- 四者不退誓願。
- 五者安住於行。
- 六者棄捨生死。
- 七者慕樂涅槃。
- 八者得無纏心。
- 九者得勝三昧。
- 十者不乏信財。

尺牘（信札）規範

輩		長			
俗	僧				
老大老長 居師士者	大吾師住法大老長和翁公恩師 德師尊持師師老尚人師父	法	上	稱呼	開
用		通			
蓮澄清法淨慧  覽鑒	講紺佛 席目眼	仁尊慈  座鑒		稱呼	首
		跪恭祇敬  頌叩頌請		稱呼	結
法喜無量	智慧圓滿	得大自在	慈航普渡	福慧無量	法化無疆
				尊安	慈安
用		通		僧	
末學	晚學	侍學		弟子	徒
敬上	敬稟	拜稽首		跪白	和南頂禮

尺牘（信札）規範

五八九



尺牘(信札)規範

五九〇

妙音印經會

●宗旨：承紹如來家業 毛端現寶王刹 塵轉無上法輪 共入毘盧性海。

●方法：郵政劃撥帳號 19842911 戶名：劉明印（釋見海）

●說明：①約每二個月（偶數月底）募款助印及付梓經書（以大藏經為主）

②擬請經書者 可聯絡電話：〇九六三—〇五三〇七〇

③共發菩提心 同結無生緣—感緣隨喜 收到助印經費 俟經書出時

依「通信欄」註明本數及「功德芳名錄」而郵寄。

④累積功德二資糧 普結衆生淨法緣—勸人一世以口 勸人百世以書。

●預印經書：①大解脫經（25 K本）②觀楞伽經記等（25 K本）

（一〇二年·十二月）

淨財入妙音 功德歸十方 解行具正見 衆生皆成佛



མིག་ཉེ་ལུ་ཚུ་བླ་ག་ལ་འདི་དཔེ་ཚའི་ནང་དུ་བཞག་ན་དཔོ་ཚད་ཅི་འདྲར་
བཞག་མཁུ་ཉེས་པ་མི་འབྲུང་བར་འཇམ་དཔལ་ཚུ་རྒྱུ་ལས་གསུ་བས་སོ།།

書籍中設置此二十六梵字，任何逾越及失誤皆不生起
——《文殊根本續》所宣說

普為出資印贈及讀誦受持
展轉流通者回向偈曰：

願以此功德 消除宿現業

增長諸福慧 圓成勝善根

所有刀兵劫 疾疫饑饉等

悉皆盡除滅 國泰民康寧

出資印贈者 誦持流通者

現眷咸安樂 先亡獲超昇

所求皆果遂 隨願得往生

法界諸含識 同證無上道

摩訶止觀

敬印者：妙音印經會

承印者：耿欣印刷有限公司

住址：新北市中和區立德街72巷30號3樓

電話：(02) 2222-5140-05

傳真：(02) 2222-5146-26

中華民國一〇二二年十月 敬印

版存耿欣·感緣弘化

開放版權 請勿販售 隨喜助印 發菩提心

所印經書 若有錯缺 退承印處 功德無量

發菩提心 發菩提心 發菩提心